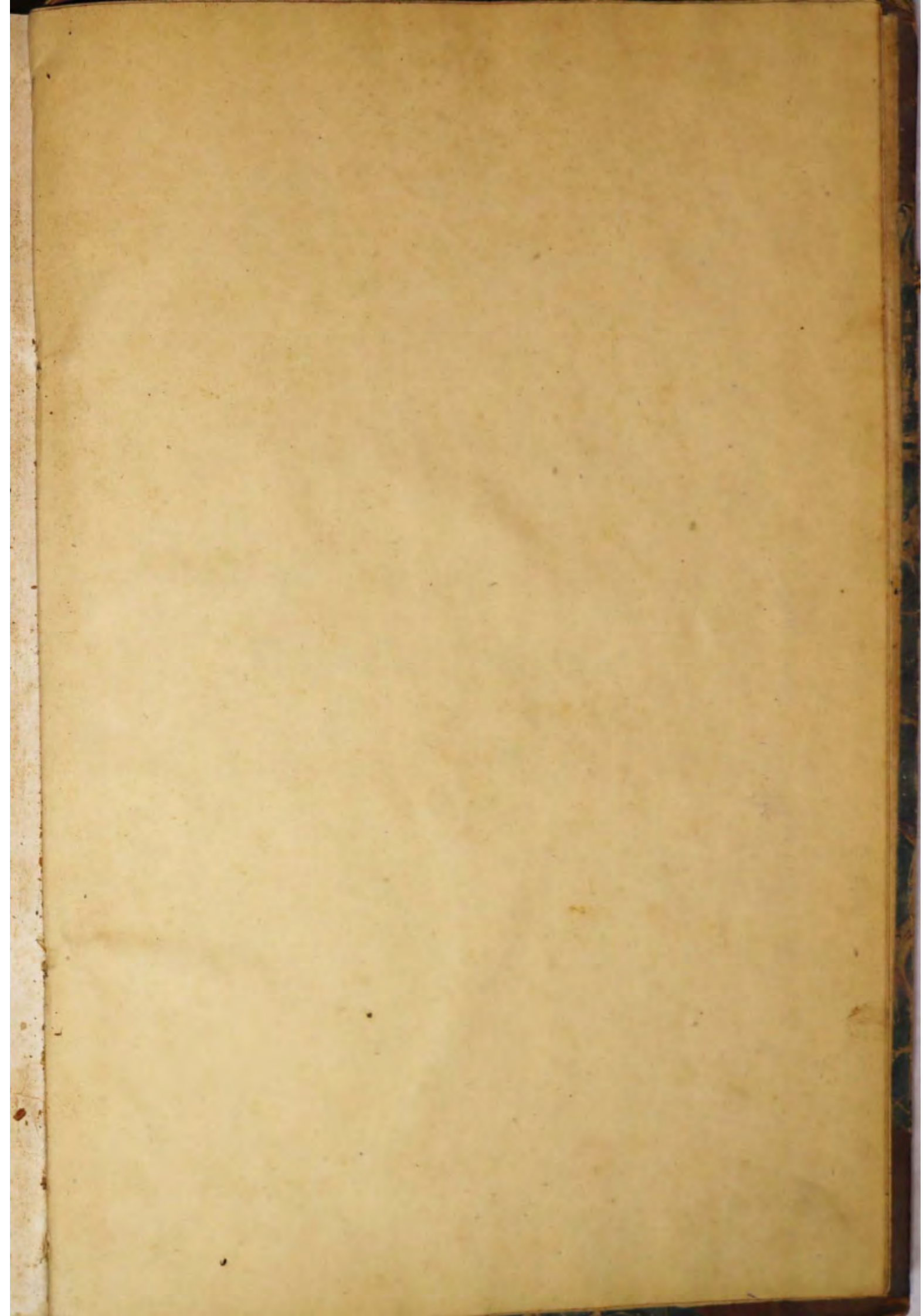


لم ۴۴

۳۶۵

ارشادیه شرح اعتقادیه

کتابخانه وقف منصوبیه میرزا



عزله نشی صادر علی سرادق منصفه کله در سال ۱۲۸۵

۵۴۰
۱۲۸۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ تَبَرَأْتُ لِلَّهِ دِينِي وَإِسْمِي وَرَأْسُي
وَأُطِيعُوا أَطِيعُوا وَأَطِيعُوا أَوْطِيعُوا

بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم

ارشاد یحییٰ بن اسماعیل
ارشد یحییٰ بن اسماعیل

بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم

ماه رمضان شریف

عشره کبیر
عشره کبیر
عشره کبیر

کتابخانه وقف مکتبہ اسلامیہ حیدرآباد

سَلَامٌ عَلَى الصَّالِحِينَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ

بجمله کلمات نسوخته زینده است و صغیره مخفی در شاد است و در المومنین به ارشاد است شرح

تصنيف على فهم جناب الامام رضا باقر عليه السلام اذ اطلال الكرمه ممددا على قوس المنين اهل

المطالع محمد بن عبد الله بن علي بن الحسين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
وآله الطيبين الطاهرين
الطاهرين



بسم الله الرحمن الرحيم

حمد وافر اوس واجب الوجود کو کہ جو اول قدیم ہے بغیر ابتدا کے جسے ایک لفظ کُن سے تمام ممکنات کو
کتم عدم سے اوپر منصفہ ظہور کے جلوہ گر کیا اور شمار متکاثرہ اوس صانع عالم کو کہ جو آخر کریم ہی بغیر ابتدا
جسے اپنی ارادیسے ارض و سما و ما فیہما کو پردہ نیستی سے خلعت ہستی کا پہنا کر ظاہر کیا
اور دنا سعد و داس علت غائی خلق مخلوقات اور باعث ایجاد موجودات اعنی خاتم الانبیا
محمد مصطفیٰ پر کہ جس نے قواعد ایمان اور ضوابط اسلام از راہ شفقت و رافت بہر ہدایت امت ارشاد کیا
اور سائل اصول و فروع کو در پیمائے نابطلان طریق ملت و دین کے مطابق حکم الہی مقرر فرمایا اور اوپر
آل اطہار اور اصحاب خیار اوس سید و سرور انام کے خصوص او پر خلیفہ بحق وصی مطلق امام
انام رہنمائی خاص و عام امیر مومنان سردار دو جہان علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے
کہ جس نے نور بازو اور قوت و طاقت خدا داد سے بضر و ذوالفقار کفار و مشرکین کو کلمہ پڑایا
اور اسلام پہلایا **اما بعد** ارباب اولی الالباب پر واضح ہو کہ یہ ترجمہ مختصر اور شرح موجز
رسالہ اعتقاد یہ کی جو کہ منسوب صی طرف شیخ المجتہدین صدوق المحدثین مقدامی علمائے

متقدمین متاخرین پیشوائی نقہائی اولین آخرین معظم فرقہ ناجیہ زین زمرہ اثنی عشریہ صاحب
 الشان العالی والمکرم الشیخ ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ القمی بواہ اللہ تعالیٰ اعلیٰ علیین مع
 النبیین الصدیقین والاشہاد والصالحین کے کہ اس عاصی پر معاصی سچیدان کثرتین الف
 باتاخوانان **باقر علی** ابن آقا علی ابن آقا عوض علی غفر اللہ لہما ولہم فی امتثال الامر واجب الامور
 خلاصہ خاندان نبوت و امامت سلالہ دودمان عظمت و طہارت آفتاب آسمان جہشت و اجال
 محضر سپہر نجبت و اقبال بلوغ اقصائی مراتب کمال عارج معارج فضل و افضال شنا و بھر
 جو دو سخا خواص قلزم دہش و عطا پابند تقوی و صلاح محلی بزبور خشیتہ اللہ ارسلہ فطرت لقمان
 حکمت مقوی شریعت مصطفوی و مرتضوی مرتبی مذہب جعفری و ملت اثنی عشری سید مصدی علی
 ابن سید عمر دراز علی صانہ اللہ من شر کل غشی و غبی و نیز بفرایش عالیخانہ ان والا دودمان جامی
 دین حضرت رسالت پناہی ناشر احکامات محبوب الہی نخلبدہ ریاض شریعت بہار پیرائی بوستان
 دین ملت واقف علوم عقلی و نقلی حاوی فنون نبوی و دنیوی سید السادات عالی درجات علامہ عصر
 وحید الدہر عالم باعمل مروج ملت بیضا جعفری ناشر احکامات مذہب اثنی عشری معین باد
 و مومنین ظہیر غریبا و مساکین صاحب جو دو سخا سید آقا صاحب سلمہ الرحمان باوجود قلت قر
 و هجوم افکار و دوفور ترددات ۹۴ ہجری ۱۸۷۶ء بین لکھا اور اسکو وسیلہ اپنی نجات آخر وہ کا گردانا
 اور یہ وہ اعتقادات اصول خمسہ مذہب اثنی عشریہ ہیں کہ جبکا جاننا ہر شخص کو اس فریضہ
 واجب اور لازم ہی اور نام اس سالہ کار شادنیہ حرر اسلہ اعتقاد یہ رکھا اور دلائل ہر مسئلہ کے مسائل
 سے ملقاط اور ماخوذین حدیقہ سلطانیہ جناب اکمل الکمل افضل الفضل از بنی المجتہدین
 سر آمد علما متقدمین متاخرین سید حسین صاحب اعلیٰ اللہ درجاتہ اور حق الیقین جناب علامہ
 عصر مقتدائی کلام دہر ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمۃ و الغفران اور وجیزہ اذکیا از زمان جناب
 سبحان علیخان مرحوم وغیرہ سے پس امید ناظرین نصفت گزین سے یہہ ہی کہ چونکہ خطا
 و ذلل اور سہولت بیان لازمہ ان ہی اگر کسی جگہ خطا واقع ہو تو اسکی اصلاح فرمائیں اور طعن و
 تشنیع کو کام نہ لائیں کہ یہہ شیوخ صاحبان ہمت والا نہت شرفا سے بہت بعید
 والہ ولی التوفیق و علیہ السلام

در بیان غیض و غضب

م ابواب الاول فی اعتقاد الامایه فی التوحید باب پہلایچ اعتقاد امامیہ کے توحید

خدا تعالیٰ میں م قال الشیخ ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ البقیہ القمی المصنف لهذا الكتاب

فرمایا شیخ ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ فقیہ قمی مصنف اس کتاب فی م ان اعتقاد فی التوحید

ان الله تعالى واحد احد ليس كشكله شئ من شئ یعنی یہ تحقیق کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کثرہم اللہ کا باب

توحید خدا تعالیٰ جل جلالہ و عظم نوالہ لہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ یگانہ اور یکتا ہے اور سوای اس کے

اور کوئی واجب الوجود نہیں جو چیز سوای اس کے موجود ہے وہ ممکن ہے اور اوسکی پیدا کی ہوئی ہے

اور نہیں ہے مثل اس کے کوئی شئی کہ جو شریک ہو اوسکی ساتھ خالقیت اور رازقیت اور عموم علم اور

قدرت اور سلطنت اور معبودیہ اور مسجودیہ اور پرستندگی وغیرہ صفات مختصہ میں یا حقیقت ذات میں

اس کے ساتھ شرکت رکھتا ہو وہ وحی لا شریک لہ ہی اور ایسی ہی نہ وہ خدا اپنی رکھتا ہے کہ جو اوسکی ساتھ

معارضہ کرے اور نہ پیدا کرنے میں کوئی اپنا معین مددگار رکھتا ہے کہ جسکی اعانت کی ساتھ

پیدا کری جیسا کہ بعض غلات کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ فی رسوخدا اور آتمہ ہئی کو پیدا کیا اور عالم کو پیر

چوہر دیا یہہ اعتقاد انکا مستلزم ہے کفر کو خالق مبدع چیز کا سوای افعال بندوں کی وہی ہے

سوائی اس کے اور کوئی پیدا نہیں کر سکتا اور وہ تعالیٰ کیسکو اپنا شریک اور نظیر نہیں رکھتا

نہ حقیقت ذات میں اور نہ کثرہ صفات میں مترجم کہتا ہے کہ ہماری علامہ فی دلائل اوسکی بقا

بطور عقل و نقل اس کثرت سی بیان کئے ہیں کہ اون کے کہنے کی اس رسالہ مختصر میں گنجائش

نہیں لہذا یہ چند دلیل عقلی و نقلی صدیقہ سلطانیا و برحق الیقین سے لکھی جاتی ہیں تا

ہست نمونہ خوارے ہو پس دلیل اول ہے کہ اگر واجب الوجود منحصر ایک فرد میں ہو تو چاہی

کہ متعدد ہوں اور لا اقل کہ دو ہوں پس اس صورت میں ضرور ہے کہ اون میں دو چیزیں پائی جاتیں

ایک وہ کہ جس میں وہ دونوں شریک ہوں اور وہ واجب وجود ہے اس واسطے کہ دونوں واجب

واجب الوجود فرض کی گئی ہیں اور دوسری وہ چیز ہو کہ جس کے سبب آپس میں امتیاز پاتیں اور دو

کہا میں اس واسطے کہ اثبیت کیواسطی آپس میں تمیز ضرور ہے پس ہر واجب دو چیز سے مرکب

ہوگا ایک مابہ الاشتراک اور ایک مابہ الامتیاز سے اور جب مرکب ہوگا تو حادث ہوگا اور محتاج

خلاف اجزاء کے اور ترکیب اور حدوث اور احتیاج واجب الوجود سے محال ہے اس واسطے کہ

حدوث اور وجود باہم گزیدین ہیں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں **دوسری** دلیل یہ ہے کہ اگر
 مثلاً دو خدا ہوں اور ایک کا ارادہ کسی چیز کے پیدا کرنے کا ہو تو دوسرا خدا اس کو منع ہوگا
 یا نہ ہوگا اگر منع ہوگا تو عجز خدا ہی اعلیٰ کا لازم آئے گا اور جو مانع ہوگا اور منع نہ کرے گی تو عجز خدا ہی
 ثانی کا لازم آئے گا اور عجز نہی شان الوہیت ہے بعید ہے اس واسطے کہ جو عاجز ہوگا وہ خدا نہ ہوگا اور اگر
 دونوں کی مرادیں اور ارادی مختلف واقع ہونگی تو اجتماع ضدین لازم آئے گا اور یہ بھی محال
 کہ ایک خدا تو ایک شے کو گول بنائی اور دوسرا اس کو چٹا بنائی اور زمانہ واحد میں وہ شے
 دونوں کا اثر قبول کرے یعنی گول ہی بن جائی اور چٹائی ہی ہو جائی اس کا نام اجتماع ضدین ہے
 خدا اشعافرتا ہے کہ لو کان فیہما الہۃ الا اللہ لفسدتا یعنی اگر ہوتے بچ زمین و آسمان کے بہت سی خدا
 تو البتہ فاسد ہو جاتے وہ دونوں یہ قول جناب باری کا اشارہ ہی طرف اسی دلیل کے
میسر دلیل یہ ہے کہ مثلاً اگر دو واجب الوجود ہوں تو ضرور ہے کہ وہ دونوں واجب حملہ صفا
 الوہیت کی ساتھ متصف ہوں از آنجملہ ایک قدرت بھی ہے پس چاہتی کہ جو چیز ایک واجب
 تحت قدرت ہو وہ چیز دوسری واجب بھی تحت قدرت ہوتا عجز کسی کا لازم نہ آتے پس جب
 یہ بات ضرور ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اگر مثلاً دونوں واجب ارادہ کریں ایک مقدور معین پیدا
 کرنے کا زمانہ معین میں پس اگر وہ دونوں واجب اس کی علت مستقلہ ہوتے تو توارد علت متقل
 لازم آئے گا اور یہ باطل ہے اس واسطے کہ اگر ایک علت کافی ہے پس دوسری لغو ہوگی اس واسطے
 کہ تحصیل حاصل کی محال ہے یعنی محال ہے کہ کوئی شخص پیدا کی ہوئی چیز کو بہر پیدا کرے
 اور اگر باوجود اتنی قدرت وہ چیز ایک سی تو وقوع میں آئے اور دوسری سے وہ وقوع
 میں نہ آئی یعنی ایک ہی وہ چیز واقع ہو نہ دوسرے سے تو ترجیح بلا مرجع لازم آئی اور یہ بھی
 محال ہے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک رند بقی سے ارشاد کیا کہ تیرا یہ کہنا کہ خدا دونوں
 باطل ہے اس واسطے کہ تین حال سے خالی نہیں کہ وہ دونوں خدا یا قوی ہیں یا دونوں ضعیف
 یا ایک قوی ہی اور دوسرا ضعیف پس اگر دونوں قوی ہیں تو کیا باعث کہ ایک دوسری کو دفع
 نہیں کرتا اور آپ تدبیر میں بمنفرد اور تنہا نہیں ہو جاتا اور اگر دونوں ضعیف ہیں تو دونوں خدا
 بسبب عجز کے ہوں گے اور اگر ایک قوی اور دوسرا ضعیف تو ضعیف خدا نہ ہوگا پس قول اس شخص کا

شق اول میں کہ کیوں ایک دوسرے کو دفع نہیں کرتا اشارہ ہے طرف دلیل کی تا کہ دلیل ترجیح بلامرغ حاصل ہو کہ اگر
 ایک خدا دوسری خدا کے دفع پر قادر نہیں تو عاجز ہے اور عاجز خدا نہ ہوگا اور جو اسکی دفع پر قادر ہے
 اور یہ دفع نہیں کرتا تو دو حال سے خالی نہیں کہ یا تو اسنے سب کام اپنی اختیار سے اسکو سپرد کر دی
 تو ترجیح بلامرغ لازم آتی گی یا یہ کہ مستلزم تعطل اور استغنا کا ہوگا پس وہ خدا دوسرا بیکار اور مستغنی غلبہ ہوگا
 اور یہ بھی بعید ہے کہ خدا معطل اور بیکار ہو اور کسیکو اسکی طرف احتیاج نہ ہو اور اگر کوئی کہی کہ ممکن ہے
 کہ اپنی موافقت سے کسی کہی وہ کام کرتا ہے اور کہی وہ کام کرتا ہی تا تعطل کیسے لازم نہ آئے تو ہم کہیں گے کہ اس
 صورت میں تعجب و کلال و ماندگی ہر واحد کے لازم آتی گی کہ ایک خدا تہک کر دوسرے کو اپنا کام سپرد کرنا
 اور آپ آرام کرتا ہے اور یہ امر بھی خدا پر جائز نہیں کہ اپنی کام میں محتاج ہو دوسری کی اعانت کا خدا
 امیرانی اپنی فرزند ارجمند امام حسن سی فرمایا کہ اسی فرزند اگر تیرے خدا کا اور کوئی شریک ہوتا تو اسکی
 رسول اور کتابیں تیری پاس آتیں اور آثار اور علامتیں اسکی مملکت اور سلطنت کی تو دیکھتا اور صفات
 اور افعال اسکے پہنچتا تو لیکن وہ خدا ایسا نہ ہی سبحان اللہ کلام الملوک ملوک الکلام کیا کلام الیکلام موط
 و مضبوط ہی اور کیا برہان قاطع اور حجت ساطع ہی سچ ہی کہ اگر دوسرا خدا اور یہی ہوتا تو کیا معنی ہے کہ
 شل خدا ہی حقیقی کے پیغمبر اور کتاب نہ پہنچتا اور یہ بات کیسی عقل میں نہیں آتی کہ ایک خدا تو ایک کہی
 چوبیس ہزار پیغمبر اور چوبیس صحائف اور کتابیں اپنی بند و بکی ہدایت کی لٹی اور اپنی شناخت اور
 شناسائی اور معرفت اور عبادت کی سکھانی اور بتلانے کو پہنچی اور دوسرا خدا ایک پیغمبر اور ایک
 کتاب بھی نہ پہنچی اور اپنی تین بندوں پر ظاہر نہ کری بلکہ سبے مخفی اور پوشیدہ رہے پس یا تو وہ
 عاجز ہے کہ سبط کی قدرت نہیں کہتا اور یا وہ بخیل اور جاہل ہے اور یہ دونوں باتیں ذات واجبہ جو
 ہر مہین اور واجب سب صفات ذمہ سے متبرہی پس اس سے معلوم ہوا کہ سوائے ایک
 خدا کے دوسرا خدا نہیں اور اگر کوئی یہ کہی کہ ہو سکتا ہی کہ دو خدا ہوں اور دونوں کے ملک جدا
 جدا ہوں اور اپنی اپنی ملک میں متصرف اور منتظم ہوں یعنی ایک اپنی شہر کا انتظام کرتا ہو
 اور دوسرا اپنی شہر کا بندوبست کرتا ہو اور ایک خدا کی خبر دوسری خدا کی ملک میں شہر نہ ہو
 تو ہم کہیں گے کہ یہ خیال فاسد ہے اسواسطے کہ خدا چاہتی کہ عالم اور قادر اور دانا اور توانا ہو پس کیسے
 ہو سکتا ہی کہ وہ اپنی تین ممکنات اور مخلوقات سے مخفی اور محتجب کہی اور کوئی کہی کہ ایک خدا

اپنی مثل کی ازراہ کذب نفی کری اور کہی کہ میں ہی ایک خدا ہوں اور سوا میری اور کوئی خدا نہیں
 حالانکہ بہر شان الوہیت سی کمال بعید ہے **قاتلہ** جاننا چاہی کہ واحد اور احد اور فرد اور
 کہیچ اسماء الہی کے وارد ہیں بحسب معنی نزدیک ایک دوسر کی ہیں پس واحد کے چار معنی ہیں از اجمالہ
 باعتبار دو معنوں کی تو اطلاق واحد کا خدا اتنا ہے پر صحیح ہے اور باعتبار دو معنی کے اطلاق واحد کا
 خدا پر صحیح نہیں پس اول امن دو معنی کا کہ جبکی باعتبار اطلاق اس کا خدا پر صحیح ہے بمعنی یکتا کی
 یعنی خدا یکتا ہی اپنی کمالات میں اور موجودات میں اپنا شبہ اور مانند اور شریک نہیں کہتا جیسا کہ کہتی ہیں
 کہ فلان یکتا زمانہ ہی پس یہ معنی واسطے خدا کے ثابت ہیں اور دوسرا اول کا احد المعنی ہے یعنی منقسم
 نہیں ہوتا نہ بیچ وجود خارجی کے نہ عقل میں نہ ہم میں اور خداوند ہمارا ایسا ہی ہے اور وہ دو معنی کہ
 جبکی باعتبار اس کو واحد نہیں کہہ سکتے ایک و تین سے یہ ہیں کہ مراد واحد سے واحد عددی نہ
 یعنی دو میں کا پس جو کہ دوسرا اپنا نہ کہتا ہوگا اور ثانی اس کا ہوگا وہ کیونکر ایک ہوگا دو میں کا لہذا
 خدا کو یا بمعنی واحد نہیں کہہ سکتے اور مراد اس سے یہ ہے کہ دو خدا نہیں تاکہ ایک کو اور نہیں
 قرار دین بان اگر اس سے یہ مراد ہو کہ تو ایک ہی خدا ہی اور کوئی دوسرا خدا نہیں جن دو کا
 تو واحد ہو تو یا بمعنی اطلاق اس واحد عددی کا ہی خدا پر صحیح ہو جائیگا جیسا کہ امام زین العابدین
 صحیفہ سجادیہ میں فرماتے ہیں کہ لک یا الہی وحدانیتہ العبدیہ اسکے ہی معنی ہیں کہ دو خدا نہیں ہیں
 کہ جن دو کا تو ایک ہو پس اس واحد عددی کے دو معنی ہوئی کہ ایک کے اعتبار پر تو اطلاق واحد کا
 خدا پر صحیح ہوا اور ایک کے اعتبار پر صحیح نہ ہوا اور اسی سبب جناب امام زین العابدین نے فرمایا کہ کافر
 ہوتی وہ لوگ کہ جنہوں نے کہا کہ خدا ثالث ہی ثلثہ کا یعنی تیسرا ہی تین کا ہاں اگر یہ کہتی کہ خدا
 ایک ہی ان تینوں کا یا بمعنی کہ دو خدا نہیں فقط اول تینوں میں سے ہی ایک خدا ہی تو اطلاق
 عدد کا اس پر صحیح ہوتا مگر وہ لوگ تو تینوں ہی کو خدا کہتی ہیں جیسے کہ خدا اتنا ہے کہتا ہی وہا کیوں
 من بخوی ثلثہ الا ہو را بعہم ولا خمسۃ الا ہو سادسہم کہ جس کا خاصہ مل یہ ہے کہ نہیں ہیں مشورہ
 مگر نیوالے تین مگر خدا چوتھا اول کا ہے اور نہیں ہیں وہ پانچ مگر خدا چھٹا اول کا ہے یعنی وہ تین
 اور پانچ خدا نہیں خدا اول میں ایک ہی ہے جو ہے واحد جنسی ہی جیسا کہتے ہیں کہ فلان
 شخص ایک ہی آدمیوں سے یعنی ایک فردی افراد جس النوع انسانی سے پس یا بمعنی ہی خدا کو

واحد نہیں کہہ سکتی اس واسطی کہ یہ امر مستلزم ہی تشبیہ خالق کو ساتھ مخلوق کی یہہ خلاصہ
 اوس جواب کا ہی کہ جو جناب میرزا نے اعرابی کو دیا تھا یعنی جب اعرابی فی اوس جناب سے در عین
 جنگ جدال محل معنی وحدانیت خدا کی پوچھی تو آپ نے یہہ ہی چار معنی اوس کے جواب میں
 اس طرح پر ارشاد کئی تھے پس یہہ چندہ دلیلین تو بحسب عقل تہین مع وحدانیت خدا کی اور چندہ
 دلیلین نقلی یہہ ہیں دلیل اول کہ توحید ہی خدا است تعالیٰ فرماتا ہے لا الہ الا اللہ الواحد القہار
 یعنی نہیں ہی کوئی معبود بحق سوائی اللہ کی کتاب کے کہ فہر ہے ولا الہ الا ہو یحی و یمیت اور نہیں ہی کوئی
 معبود بغیر اللہ کے کہ وہی زندہ کرتا ہی اور مارتا ہے ولا الہ الا ہو یحی القیوم اور نہیں کوئی اللہ مگر وہ
 کہ زندہ ہے اور ہمیشہ رہی ولا ہے پس ان کلمات سی نفی تعدد والہ کے اظہار من الشمس ہے
 دلیل دوسری سورہ توحید ہی کہ جب کو خدا استعالی نے اپنی وحدانیت کی ثابت کر نیکی
 واسطی نازل کیا ہے پس فرماتا ہی قل ہوا اللہ احد کہہ تو اسی محمد اللہ کی کتاب ہے یعنی اپنی
 خداوندی میں کوئی شریک نہیں رکھتا اللہ الصمد اللہ بی نیاز ہے یعنی مرجع ہے خلوق کا
 سب امور میں اور سب مخلوقات اپنی سب کاموں میں اوسکی طرف محتاج ہیں اور وہ تعالیٰ
 غنی ہے اور کسیکی طرف محتاج نہیں اور محل حوادث اور افعال ہی نہیں لم یلد کوئی اوس سے
 پیدا نہیں ہوا جیسے کہ کفار کہتے ہیں کہ ملائکہ بیٹیاں خدا کی ہیں ان کفار کی رد میں خدا استعالیٰ
 نے فرمایا کہ یہہ کفار جھوٹ کہتی ہیں اوس کے کوئی چیز پیدا نہیں ہوئی اور یہی ان کے رد میں اور جگہ
 فرماتا ہی کہ ام اتخذ مما یخلق نبات و اصفاء کم بالبینین یعنی آیا لین خداوند عالم فی اپنی واسطی
 بیٹیاں جملہ مخلوقات اپنی سے اور تمکو مخصوص کیا ساتھ بیٹوں کے کہ اشرف میں یہہ کیونکر ہو سکتا
 اور یہی یہہ رد ہی نصاریٰ کا کہ وہ حضرت عیسیٰ کو بیٹا خدا کا کہتے ہیں اور بعض یہودی غریکو
 بیٹا خدا کا کہتی ہیں ولم یولد اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا ہے تاکہ اوس کے طرف محتاج ہو پس
 بنا بر قول نصاریٰ کہ حضرت عیسیٰ کے الوہیت کی قائل ہیں لازم آتا ہے کہ العباد ابا اللہ
 خدا اپنی غیر سے متولد ہوا ہوا اور مان رکھتا ہو ولم یکن کہ کفو احد یعنی کوئی شبہہ اور
 نظیر اوسکا نہیں اور اپنی ذات صفات میں شریک نہیں رکھتا پس یہہ سورہ مبطل ہے
 سب مذاہب باطلہ کا کہ جو تعدد خدا کے قائل ہیں انرا سچہ ایک فرقہ ثانیہ اور ثانیہ

کہ یہ لوگ وہ خدا قرار دیتی ہیں اور دو اصل ازلی اور قدیم کے قائل ہیں ایک نور اور ایک ظلمت
 کہ ان دونوں کو ازلی اور قدیم کہتی ہیں اور ایک فرقہ مجوسیہ ہی کہ وہ نور کو ازلی اور قدیم جانتا
 اور ظلمت کی ازلی اور حدوث میں اختلاف کرتا ہی اور ایک فرقہ کیومرثیہ ہی کہ یہ
 شعبہ ہی مجوس کا یزدان یعنی نور کو قدیم اور اس میں یعنی ظلمت کو حادث اور مخلوق
 جانتا ہی اور کہتا ہی کہ ایک روز یزدان کو یہ فکر لاحق ہوا کہ اگر کوئی شخص میرے ساتھ نزاع کرے
 تو کیا ہو چونکہ یہ فکر نور کی طبیعت کی مناسب نہ تھا لہذا اس فکر سے ظلمت پیدا ہوئی اور
 نام اس کا آہرمن رکھا چونکہ ظلمت کی سرشت اور طبیعت میں شرف و ذوق نہ تھا یزدان کے
 ساتھ اوسنی اقوال و افعال میں مخالفت شروع کی اور آخر اوس پر خروج کیا اور
 شکر نور اور شکر ظلمت میں جنگ عظیم واقع ہوئی ملا کہ نے اوس میں صلح کرائی اس شرط پر
 کہ سات ہزار برس عالم سفلی آہرمن کی قبضہ و تسلط میں رہے اور پھر سات ہزار برس
 بعد اوسکی قبضہ یزدان میں رہے غرض جب عالم سفلی آہرمن کے قبضہ میں آیا تو اوس
 اول اوس لوگوں کو جو قبل صلح تھے قتل کیا اور کیومرث کو پیدا کیا اور از آنجملہ فرقہ
 زردشتیہ ہی کہ یہ بھی ایک صنف ہی مجوس سے یہ کہتی ہیں کہ نور و ظلمت مخلوق
 خدا ہی لیکن سے ہیں اور عالم ان دونوں کی امتزاج اور آمیزش سے ہم ہونچا ہے
 اور جملہ کائنات ان دونوں کی طرف منسوب ہی اور یزدان سے خیر و شر و آہرمن سے
 فتنہ و شر و صادر ہوتا ہے اور بعض اوس میں سے کہتی ہیں کہ نور یعنی یزدان اصل ہے
 اور ظلمت نور کی تبعیت سی مانند ظل اور سایہ ذی ظل کے پیدا ہوا ہے اور
 یہ لوگ کیومرث کو اول انبیاء کا جانتی ہیں اور مجوس حضرت شعیب کی حق میں
 بہت اقوال سخیفہ کہتی ہیں اور اکثر یہ لوگ آتش پرست ہیں در حدیث میں وارد
 کہ مجوس نے اپنی پیغمبر کو قتل کیا ہے اور کتاب آسمانی کو جلایا ہے واضح ہو کہ اس فرقہ کے
 رد کی واسطے ایک یہی قول خدا تعالیٰ کافی ہے کہ وہ تعالیٰ و تقدس فرماتا ہے کہ
 جعل الظلمات والنور یعنی پیدا کیا ہی خدا تعالیٰ نے تاریکی اور نور کو اور یہ دونوں
 اوسکے پیدا کئی ہوئی ہیں اور مولانا طبرسی نے احتجاج میں لکھا ہے کہ رسول محمدؐ نے

فرقہ شنیوی سی پوچھا کہ تم کس سبب خدا قرار دیتی ہو اور نہ تو کہہ سکتی ہو کہ عالم کو دو طرح پایا یعنی وہ یا خیر ہی یا شر اور یہہ دونوں باہم گرضد ہیں اسلئے ہم قایل ہوسکتے کہ ہر ایک کی لئی ان دو امور میں سے ایک کا نہ فاعل و خالق ہی آیا نہیں دیکھتے تم کہ برف سے محال ہے کہ اثر گرمی کا ظاہر ہو جیسا کہ محال ہے کہ آگ سے اثر سردی کا پیدا ہو پس اس سبب ہم دو خدا کی قایل ہوتی ہیں ایک ظلمت اور دوسرا نور یہہ شکر آپ نے فرمایا کہ آیا تمہی عالم میں جیسا کہ اور سفیدی اور سُرخی اور زردی اور سبزی اور کبودیکو بھی پایا ہے کہ یہہ آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہیں اور دو دوا میں سے ایک محل ایک وقت میں جمع نہیں ہوتے سبے عرض کی کہ ہاں آپ نے فرمایا کہ پس پھر تمہی کیوں ہر ایک کے واسطی امنین سے جدا گانہ خالق قرار دیا اور موافق الوان متعددہ متضادہ کے متعدد خدا کے قایل نہ ہوئی اور کیوں دو ضدوں کا ان اضداد میں ایک خالق قرار دیا یہہ شکر اونی کچھ جواب بن نہ آیا نہایت شرمندہ ہوئی دوسری و ثنیہ ہی کہ بتوں کو پوجتی ہیں اور عبادت میں معبود حقیقی کا شریک کرتی ہیں اور اپنا معبود قرار دیتی ہیں اور اوکو امید گاہ اپنا جانتی ہیں اور اونی توقع نفع اور ضرر کی رکھتی ہیں بعضے آفتاب پرست ہیں بعضے ستاروں کو پوجتی ہیں بعضی اپنی ہاتھ سے بتوں کو تراشتے ہیں اور اوکی پرستش کرتی ہیں احتجاج میں ہی کہ سو خدا فی فرمایا کہ آمنت باللہ و صل لا شریک لہ و کفرت باجبت و کل معبود سواہ یعنی ایمان لایا میں ساتھ خدا کے کہ مکتا ہی اور شریک نہیں کہتا اور انکار رکھتا ہوں میں جبت سی اور ہر معبود سے کہ سوائی او سکی ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ آزر چا حضرت ابراہیم علی نبیا وآلہ و علیہ السلام کا بتوں کو تراش کر حضرت ابراہیم کو بھنی کی لئی دیتا تو وہ جناب باوجودیکہ طفل تھے مگر بتوں سے انکار رکھتی تھے پس وہ جناب ریمان بتوں کے گلے میں باندھ کر از روی اہانت زمین پر گھسیٹتی ہوئی بجاتی تھے اور کچھ پڑا اور پانی میں ڈالتی تھے اور کہتے تھے کہ کہا تو اور پیو اور کلام کرو اور آدمیوں سے کہتی تھے کہ کون ہے کہ خریدی اوں چیز کو کہ ضرر نوا و سکون پہنچاتی اور کچھ نفع و سکون بخشے غرض اس کہنی سے آپکی یہہ تھی کہ تا آدمی جانیں کہ ایسی چیز لائق خریدنے کے ہیں ہی چہ جائیکہ سزاوار پوجنی کے ہو **تیسری** نصاریٰ ہیں کہ تیری خدا کے قایل ہیں ایک خداوند عالم کہ جس کو باپ کہتی ہیں اور دوسرا حضرت عیسیٰ کہ

او کو خدا کا بیٹا کہتی ہیں اور تیسری روح القدس اور بعض جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا اور حضرت
 مریم اور حضرت عیسیٰ کو تین خدا جانتی ہیں اور اس جہت سے کہ حضرت عیسیٰ کو خدا جانتی ہیں ان کی
 قدم کے قائل ہیں ہوئی اور قدیم جانتی ہیں اور اس راہ سے کہ او کو بیٹا خدا کا کہتی ہیں اور ان کے حدود کی
 قائل ہوتی ہیں اور اسی سبب جناب رسول خداؐ انی نصاریٰ کی جواب میں یہہ ارشاد فرمایا کہ اگر
 مراد تمہاری عیسیٰ کی باب میں یہہ ہے کہ وہ خدائی قدیم ہی اور پھر تم اونس کے حدود کی قائل ہو سکتے
 تو تم محال کی قائل ہوئی کیونکہ محال ہی کہ قدیم حادث ہو جائی اور اگر مراد تمہاری یہہ ہے کہ وہ
 حادث ہی قدیم ہو گئی تو یہہ بھی محال ہی کہ حادث قدیم ہو جائی اور اسی باب سے ہی قول انکا
 التوحید فی التثلیث والتثلیث فی التوحید حالانکہ بطلان اسکا کسی عاقل پر پوشیدہ نہیں ہے اسطے
 کہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جو شخص قائل ہو تین خدا کا پھر وہ ایک خدا کا اعتقاد کری اور جو شخص کہ
 ایک خدا کا قائل ہو پھر وہ تین خدا کا اعتقاد کرے خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةَ اَشْهُدَ
 خَيْرَ الْكُفْرِ اِنَّهُمْ اَلَا اَعَدَّ سَجَانًا اِنْ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ يَعْنِي نَهْ كِبْرَاي اِہْلِ كِتَابٍ كَخَدَاتِنِ اِنْ
 بَاذِرْهُنَّ اَسْ قَوْلٍ بَاطِلٌ سَے اور قصد کرو خیر کا واسطی اپنی نہیں ہے مگر خدا ایک اور جگہ اور برتر
 اس سے کہ پسر اپنی واسطی قرار دے اور بعض آیات میں آیا ہے کہ نصاریٰ تمہارا جیکہ
 مناظرہ کیواسطی خدمت جناب رسول خداؐ میں آئے تو کہا کہ ہمنے انجیل میں وصف اوس نبی
 آخر الزمان کا کہ جو بعد عیسیٰ کے آئیگا دیکھا ہے کہ وہ تصدیق عیسیٰ کی کر دیا اور تم اوس کو برا کہتی ہو
 اور دشنام دیتی ہو اور بند خدا کا کہتی ہو حالانکہ وہ خدا ہی اور پسر خدا ہی جناب رسول خداؐ
 فی فرمایا کہ ہم عیسیٰ کو برا نہیں کہتی اور اونکی رسالت کی تصدیق کرتے ہیں لیکن ہاں یہہ ہم
 کہتی ہیں کہ وہ بند خدا کا اور رسول اوسکا تھا اور قادر نہ تھا اپنی نفس کیواسطی نفع اور
 ضرر اور نہ موت و حیات کا اور ہونے کہا کہ آیا کوئی بند الکا کر سکتا ہے اون باتوں کا کہ
 جو حضرت عیسیٰ سے ظہور میں آئی ہیں مثل زندہ کرنے مردہ کی اور مینا کرنے نابینا کی اور شفا
 بخشنے مبروص کی اور خبر دینی امور غیب سے اور یہہ چیزیں ظہور میں نہیں آسکتیں مگر خدا
 یا پسر خدا ہی اپنے فرمایا کہ عیسیٰ یہہ امور اذن خدا اور قدرت خدا ہی کرتی تھے جیسے اور
 پیغمبروں سے ہی ایسے امور جیکہ خدا صادر ہوتے تھے اور عیسیٰ نہ تھی مگر بند خدا اور

تا بعد از او سکا اور وہ اس بات سے کچھ غار نہ کہتی تھی اور بدستیکہ وہ جسم مرگوبہ استخوان
 اور گوشت اور پوست اور ہونے کے بھی موتی نہ اور تعب اور مشقت بھی پہنچتی تھی اور محتاج
 بھی موتی تھی طرف کہانے پینی کے حالانکہ خدا تعالیٰ ان سب صفات سے مبرا ہے۔
 ایسے مشکلہ شئی اور بعض روایات میں جناب امام رضا سے منقول ہے کہ اوس جناب
 جاثلیق سے فرمایا کہ اسی نصرانی قسم بخدا کہ ہم مقررین اون حضرت عیسیٰ کی نبوت کی کہ جو اقرار
 کرتے تھے محمد کی نبوت کا اور ہم کہتی ہیں کہ بیشک وہ نبی تھا اور ہم تمہاری عیسیٰ میں کچھ طعن
 نہیں کرتی بجز اسکے کہ وہ عبادت خدا یعنی صوم و صلوع میں کمی کرتے تھے جاثلیق یہ
 سنکر خشمناک ہوا اور کہا کہ تمہی اونکی طرف ایسی امر کی کیونکر نسبت دی حالانکہ وہ ہمیشہ
 روزہ رکھتی تھے اور شب بیدار تھی کہ شب کو عبادت خدا میں صبح کرتی تھی پس جب
 اوس جناب نے زبان نصرانی سے یہہ اقرار لیدیا تو فرمایا اگر ایسا تھا تو پس عیسیٰ کسکی عبادت
 کرتی تھی اور اگر آپ بندہ خدا نہ تھی تو کسواسطی اپنا معبود قرار دیا تھا اور اپنی تین تعبد
 و مشقت میں ڈالتے۔ یہہ سنکر جاثلیق کو کچھ جواب نہ بن آیا اور مہوت سا ہو گیا۔
 اور یہی منقول ہے کہ نصار اسی خیران فی جناب رسول خدا اسی کہا کہ اگر حضرت عیسیٰ کو
 بندہ خدا کا فرماتے ہو تو ارشاد کرو کہ کون بندہ بی باپ کی پیدا ہوا ہے آپ نے فرمایا کہ پیدا ہونا حضرت
 آدم کا عجیب تر ہی پیدا ایش حضرت عیسیٰ سے کہ وہ تو بی باپ اور بی مان کی پیدا ہوئے
 خدا تعالیٰ قادر مطلق ہی جس طرح چاہی اپنے بندوں کو پیدا کرے اور اوسکی قدرت کی آگے
 کوئی چیز دشوار نہیں ان مثل عیسیٰ عند اللہ مکمل آدم خلقہ من تراب الخ اور یہی احتجاج میں
 یہہ روایت لکھی ہے کہ بعض نصرانیوں نے ساتھ دلیل سمعی کے تسک پکڑ کر کہا کہ کتاب آسمانی میں
 ہے کہ عیسیٰ نے کہا کہ اذہب اے ابی یعنی جانا ہوں طرف باپ اپنی کے جناب رسول خدا انی اور کہ
 جناب میں کہا کہ اگر تم اوس کتاب پر اعتماد رکھتی ہو تو پس اوس کتاب میں یہہ بھی موجود ہے کہ انی
 الی ابی و ابیکم یعنی جانا ہوں میں طرف باپ اپنی کے اور طرف باپ تمہارے کی تو پس چاہیے
 کہ تم سب بندوں کو خدا کہو اور اسے سب سے معلوم ہوا کہ اوس زمانہ میں لفظ اب کا استعمال
 صحیح معنی رب و تربیت کرنے والے کے تھا نہ غیر ان معنی کی اور یہی مروی ہے کہ بعض

نصاریٰ اوس جناب کے رو برو اپنی اس قول کی تاویل اس طرح بیان کی کہ ہم نہیں کہتی کہ عیسیٰ
 عیسیٰ بیٹا خدا کا تھا بلکہ اس جہت سے کہتی ہیں کہ خدا ہی اوس کو بیٹا اپنا رکھا اور احترام اور اکرام
 چاہا اور یہ معنی شایع ہیں اوس جناب نے فرمایا کہ محاورات میں یہ بھی شایع ہے کہ جو شخص
 کسی کی تعظیم چاہتا ہے تو اوس کو شیخ اور بزرگ اور سید اور آقا کہتا ہے اور ان الفاظ میں
 اکرام زیادہ تر ملحوظ ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ تمہاری نزدیک یہ بھی جائز تھا کہ خدا عیسیٰ یا موسیٰ کو
 شیخ یا سید یا آقا اپنا کہتا یا بھلا اطلاق کرنا اور ان الفاظ کا کہ جو شامل ہوں اور پر تشبیہ خالق کے ساتھ
 مخلوق کے یا مشعر ہوں ساتھ نقائص جسمانیہ کے اور پر حق تعالیٰ کے جائز نہیں تعالیٰ اللہ
 عما یقول الظالمون علواً کبیراً خدا تعالیٰ کے حال میں روز قیامت کی بطور حکایت فرماتا ہے کہ واذ
 قال اللہ یا عیسیٰ انت قلت الخ کہ جس کے خلاصہ معنی یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ ازراہ عقاب حضرت
 عیسیٰ کی امت پر روز قیامت اوس جناب سے ارشاد کرے گا کہ آیا تو نے اپنی امت سے کہا تھا کہ مجھ کو
 اور میری ماں کو خدا قرار دو عیسیٰ جواب میں عرض کریں گے کہ کیا تھا مجھ کو جو بابت میرے
 کہنے کی قابل نہ تھی میں اوس کو کہتا اگر نبی کہا ہوگا تو تو اوس سے آگاہ ہوگا اور تو جانتا ہے اوس
 چیز کو جو میرے دل میں ہے اور میں نہیں جانتا اوس چیز کو جو تیرے علم میں گزری ہے تو
 خوب جانتا ہے سب امور غیب کو کوئی چیز تجھ پر مخفی نہیں پس عیسیٰ متبرکاً میں اوس چیز سے
 کہ یہ لوگ جس کے ساتھ ہوں کو متصف کرتے ہیں نقصان و عیب سے اور ایک بات خلاف عقل
 اوس فرقہ کے یہ بھی کہ صورت صلیب کے پرستش کرتے ہیں اس گمان سے کہ حضرت عیسیٰ
 اوپر مصلوب ہوئے ہیں یعنی سولی دی گئی ہیں اور اوس کو گلے میں ڈالتے ہیں منقول ہے کہ ابن
 تیمنی ایک مرد نصرانی سے پوچھا کہ صلیب کو تم کیوں گردن میں ڈالتے ہو اوس نے کہا اس واسطے کہ یہ
 شبیم ہی اوس چیز کی کہ جب حضرت عیسیٰ سولی دی گئے ہیں ابن تیم نے کہا کہ آیا حضرت
 عیسیٰ دوست رکھتی تھے اس کو کہ اوس کی تصویر اور مثال کی پرستش کی جائے اوس نے کہا کہ نہیں
 ابن تیمنی نے کہا کہ پھر تو بتا مجھے کہ حضرت عیسیٰ کدے پر سوار ہوتی تھے اور اوس پر سوار ہو کر اپنی
 کاموں کے لئے جاتی تھے نصرانی نے کہا کہ ہاں ابن تیم نے کہا کہ پھر حضرت عیسیٰ اوس کی
 زندگی اور بقا کو دوست رکھتی تھیں تاکہ ان کو مقام مقصود تک پہنچا دے کہا ہاں ابن تیمنی نے کہا

پس تمنی ترک کیا اور جس چیز کو کہ جسکی بقا کو حضرت عیسیٰ اپنی حیات میں دوست رکھتی تھے از روئی
 محبت کے اور گردنیں ڈالائیں اور اس چیز کو کہ حضرت عیسیٰ حبیر سوار ہو نیکو مکر وہ جانتی تھی
 اور اس سے بغض رکھتی تھے حالانکہ عقل مقتضی اسکی ہے کہ گدھے کی صورت کو گردنیں ڈالتے
 اور صورت صلیب کو دور پہنکتے اور جبکہ تمنی ایسا نہ کیا تو معلوم ہوا کہ تم دیدہ و دانستہ راہ چل رہی تھی
 چوتھی صوفیہ میں اور ان کے بہت سے فرقے ہیں لیکن محققین ان کے فائل ہیں و حدیث جو دکی اور کہتی ہیں
 کہ غیر خدا کے کوئی چیز موجود نہیں جو چیز ہے اور سیکھا منظر ہے غرض حاصل ان کی اس
 اعتقاد کا یہ ہے کہ تمام عالم عین ذات خدا تعالیٰ ہی فقط فرق اعتباری ہے اور کہتی ہیں
 عبادہ اب اللہ کہ خدا کبھی اپنی تین بصورت ابلیس کہلاتا ہے اور کبھی بصورت محمدؐ اور کبھی بصورت
 سگے خوک اور کبھی بصورت ان ان اور کبھی تشبیہ دیتی ہیں خدا کو ساتھ دریا کے اور عالم کو ساتھ
 موج کے اور کبھی خدا کو تشبیہ دیتی ہیں ساتھ گل کے اور مخلوق کو ساتھ کوزہ کے اور کبھی لوگو
 تشبیہ دیتی ہیں ساتھ مداد کے اور خلق کو ساتھ حروف کے یعنی کہتے ہیں کہ جیسے دریا
 عین موج ہے اور گل عین کوزہ ہے اور مداد عین حروف ہی فقط فرق اعتباری ہی ایسی
 خدا عین مخلوق ہی اور اس مضمون کے شعر کہی ہیں اور در قصہ غنا اور حال اور وجہ
 کمال معرفت اور عبادت کا جانتی ہیں چنانچہ اس فرقہ کی جملہ شعاریں یہ دو بیتیں ہیں
 ۱۔ بامرید ان آن فقیر مختشم ۲۔ بامرید آمد کہ نک یزدان منم ۳۔ گفت مستانہ عیان آن ذوق
 لالہ الا انا فاعبد من ۴۔ صاحب نواتج مہندی صوفی کہتا ہے کہ سید شریفؒ نے لکھا ہی
 کہ ایک حکم اور ایک صوفی میں باہم گہر مناظرہ ہوا متکلمین نے کہا کہ میں بنیرار ہوں
 اور خدا کی جو سگ و خوک میں حلول کری صوفی نے کہا کہ میں بنیرار ہوں اور خدا سے
 کہ جو سگ و خوک میں حلول نہ کری فصل ہے کہ ایک صوفی عبد الرحمن نامی ہمنام
 ابن ملجم مسجد میں چراغ جلاتی بیٹھا تھا کہ ایک کتا آیا مسجد میں اور اس شخص نے اسکو
 منع نہ کیا اور اس گتے نے آنکر چراغ کو سچا دیا اس شخص نے کہا کہ سبحان اللہ آپ ہی
 اپنے گہر کا چراغ سچا دیا اور یہی بامریدی علاج کے حق میں کہتا ہے تو ذاتی و
 خدا کی پاک بستی ۵۔ بہت صورت بیکہ در شکستہ ۶۔ اور منہ الدین خطا کہتا ہی

۵ خود ہمیشہ و پیام آوردہ گشت خود کا فرو نمود انکار ۴ خود کند از سر گناہ
 کہ بہت ۴ خود کند باز توبہ استغفار ۴ اور محی الدین عربی کہ شوالی قائلین
 وحدت وجود ہی مخصوص من با وجود اسر اعتقاد فاسک انبی آپ کو انبیاء سے
 افضل جانتا ہی اور اپنی تین خاتم الالہیہ قرار دیتا ہے اور کہہ ہی کہتا ہی کہ حضرت توح
 خطا صادر ہوئی یعنی آپ کی طرف تو نسبت خطا کی دیتا ہی اور فرعون کو طاہر و مطہر جانتا ہے
 اور متوکل ملعون کو کہ جو دشمن الہیت ہی تا اینکہ واسطے منہدم کرنے قبر جناب امام حسین
 حکم دیا تھا اور چاہتا کہ نہ ان قبر کا اوس جناب کے باقی نہ رہے اور زراعت کرنیوالوں کو حکم دیا تھا
 کہ آپ کی قبر پر زراعت کریں پس ایسی دشمن الہیت کو قطب ظاہر اور باطن کا جانتا ہی اور باوجود
 ان باتوں کے اولیاء اللہ سے شمار کیا جاتا ہے اور ایک ان کے مشایخ عظام کا یہ قول ہی کہ
 سبحانی ما اعظم شأنی یعنی میں پاک ہوں کیا بزرگ ہی شان میری انا الحق وانا اقول
 وانا اسمع میں ہی حق ہوں میں ہی کہتا ہوں اور میں ہی سنتا ہوں اہل فی الدار غیری اور آیا
 گھڑ میں ہے کوئی سوائی میرے یعنی سوائی میری اور کوئی گہر میں نہیں اور بانیہ کہتا ہی کہ
 ۵ نیست اندر جہاں غیر از خدا ہی ۴ چند خواہی در زمین و در سما ۴ اور محی الدین عربی کہتا ہے
 ۵ ففی الخلق عین الحق ان کنت ذاعین ۴ و فی الحق عین الخلق ان کنت ذاعقل ۴
 یعنی بیچ خلق کے ذات حق ہی اگر ہی تو صاحب بنیاد کا اور بیچ حق کے ذات خلق ہی اگر ہی
 تو صاحب عقل کا یعنی سب خلق خدا ہی اور خدا سب خلق ہے فقط فرق اعتباری ہے۔
 اور شہرستانی نے کہ ایک آئمہ اہل تسنن سے ہی لکھا ہی کہ زعمت طائفة منہم ان الامام بعد
 ابی الخطاب بزین وکان یزعم ان جعفر بن محمد ای ظہر اللہ بصورتہ للخلق یعنی گمان کیا
 جماعت انہیں سے اسی فرقہ صوفیہ میں سے کہ یہ تحقیق امام بعد ابی الخطاب کے بزین ہے اور تھا
 کہ گمان کرتا تھا کہ جعفر وہ اللہ ہی اسی ظاہر ہوا ہی التبریج صوت جعفر کے واسطے دکھائی خلق کے
 اسی اصل اس فرقہ گمراہ کی عجیب عجیب مضامین باطلہ ہیں اور کہہ ہی ان مضامین ہا لکہ کو نظم کرتی ہیں
 اور اون اشعاروں کو گواتے ہیں اور پیراؤں پر رقص کرتے ہیں اور اچھل کود اور ہا ہو
 کرتے ہیں اور حال لاتے ہیں اور وجد میں آتے ہیں اور ان امور کو کمال عبادت سمجھتے ہیں

ای برادران ایمانی تم خوب غور و فکر سے جانو کہ یہ طریقہ خلاف ہی طریقہ اہلبیت کے اور فساد کا
 بلال عقل و نقل ظاہر و باہر ہی اس واسطے کہ انکا یہ اعتقاد ناقص تسلیم ہی اس امر کو کہ تمامی
 اقوال اور احکام خدا ہی ذابجلال کی مثل ارسال رسل و انبیاء اور نزول کتب و صحایف اور بیان
 ثواب و عقاب و جنت و نار سب عبت اور بیجا ہوں اسلئے کہ جب سب اشیا خدا ہی ہوئی تو
 پہنچی کون ہو اور امتی کون اور حاکم کون ہو اور محکوم کون اور کے واسطے احکام پہنچی اور کسی
 پہنچی اور کسی کے عبادت کی اور عابد کون ہو اور معبود کون اور خالق کون ہو اور مخلوق کون
 حالانکہ خدا متعاف فرماتا ہی کہ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون یعنی نہیں پیدا کیا مینی جن و انس کو
 اسلئے کہ وہ عبادت کریں میری فقط پس یہ ہی آید کافی ہے ان کے مذہب کے باطل کرنے کو اس واسطے
 کہ صاف اس سے ظاہر ہی کہ خدا خالق ہے سب کا اور سب اشیا اسکی مخلوق ہیں اور اقاؤ
 ہی انکے بطلان مذہب میں کثرت سی وارد ہیں از آنجمله ایک یہ حدیث صحیح جناب سو خدا
 مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص طریقہ اور مذہب صوفیوں کا نہیں اختیار کرتا مگر ازراہ
 قریب مکر و خدع اور ضلالت کی باز روئی جہل و حماقت کی اور یہی امام علیہ السلام فرماتی ہیں کہ
 ایک قوم ہوگی کہ دعوی کریگی ہماری دوستی کا اور پہر باوجود اسکے رغبت کریگی طرف صوفیوں کے
 پس وہ لوگ ہم سے نہیں اور ہم اون سے بیزار ہیں اور یہی شیخ جلیل محمد مصباح الدین عالمی نے
 جناب سو خدا اسی روایت کی ہے کہ فرمایا آپ نے کہ پہلی قاسم ہونے قیامت کی ایک جماعت میرے
 امت سے پیدا ہوگی مگر وہ حقیقت وہ میری امت سے نہیں بلکہ جملہ فرقہ یہود سے محسوب ہوگی
 اور یہ تو ہوگی کفار سی اور ہوگی اہل نار سے اور یہی جناب صادق سے منقول ہی کہ ایک
 شخص نے پوچھا آپ سے کہ اس زمانہ میں ایک قوم پیدا ہوئی ہے کہ آدمی اور کج صوفیہ کہتی ہیں
 آپ انکے حق میں کیا فرماتے ہیں فرمایا آپ نے کہ یہ تحقیق وہ دشمن ہم اہلبیت کی ہیں پس جو شخص
 انکی طرف رغبت کریگا وہ بھی اونہی میں سے ہوگا اور اونہی کے ساتھ محشور ہوگا اور بہت
 قریب ہی کہ ایک قوم ہم پہنچی کہ دعوی ہماری دوستی کا کری اور پہر باوجود اسکے رغبت کری
 طرف صوفیوں کے اور اون کے قولوں کی کہ عین کفر و زندقہ ہے تاویل کریگی پس وہ ہم نہوگی
 اصہم اون سے بیزار ہوئے اور جو شخص کہ اونہی کا کر کری اور انکی قولوں کو رد کرے

ثواب اوسکا مثل اوس شخص کے ہی کہ جسے ہمراہ رسول خدا کے جہاد کیا ہو اور جملہ مہمات اور واپس
 اونکی سی ایک یہہ ہی کہ جو نادر دعویٰ کشف کا کرتی ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم سب چیزیں گہلی ہوئی ہیں
 اور یہہ ہی اقرار کرتے ہیں کہ کشف دو طرح پر ہی ایک شیطانی اور ایک رحمانی اور کوئی قاعدہ
 اسپر کہ یہہ کشف رحمانی ہی اور یہہ شیطانی ہی نہیں کہتے فقط اوسکی تمیز کی لئے اپنی عقل ناقص
 اعتماد کرتی ہیں بعض کہتی ہیں کہ جو دست راست سی پیش و آوی وہ فرشتہ ہی اور جو دست
 چپ اور پشت سر سے آوی وہ شیطان ہی حالانکہ شیطان ہر طرف سی آتا ہی جیسا کہ
 خدا تعالیٰ قرآن میں قول شیطان کی حکایت کرتا ہے کہ ثم لا تینہم من بین ایدیہم ومن خلفہم وعن ابائہم
 وعن شمارہم **عروسی** ہے کہ ایک روز جناب امیر کا بعد جنگ جل یعنی جنگ عایشہ کی گذر ہوا۔
 حسن بصری کی طرف کہ جو پیر صوفیوں کا تھا اوس حال میں کہ وہ وضو کر رہا آپنے فرمایا کہ
 اے حسن اپنی وضو کو کامل کر اوسنی کہا کہ کل تو تہنی اون لوگوں کو کہ جو وضو کامل کرتی تھے اور نماز
 پنجگانہ پڑھتی تھی قتل کیا اور آج مجھ کو نصیحت کرتے ہو آپنے فرمایا کہ جو کچھ مینی کیا تو نے دیکھا اگر
 میں باطل پر تھا تو کس واسطی تو فی اعانت میری دشمنوں کی نہ کی اور کیوں اونکی امداد سی تو
 ہاتھ کنجیا اوسنی کہا کہ یا امیر المؤمنین میں سچ عرض کرتا ہوں کہ میں روز اول اس معرکہ کے گہری
 باہر آیا اور غسل کیا اور حنوط کیا اور ہتھیار لگای اور میں شک نہ کرتا تھا کہ اعانت ام المؤمنین سے
 ہاتھ کنجیا کفر ہے پس جب میں حدیبیہ تک پہونچا تو ایک آواز میری کان میں آئی کہ اے حسن کہاں
 جاتا ہی پھر جا کہ قاتل و مقتول دونوں آگ میں ہیں یہہ آواز شکہ میں پیر آیا گہر میں مگر میں اس
 امر سے نہایت خوفناک تھا غرض جب دوسرا روز ہوا تو پھر مجھی خیال ہوا کہ اعانت ام المؤمنین
 لازم ہی پھر میں گہری نکلا بارادہ اعانت ام المؤمنین اور اوسی جگہ پہنچا کہ پھر پشیم گہری آواز
 آئی پھر میں چلا آیا آپنے فرمایا کہ تو نی سچ کہا مگر تو نے جانا کہ وہ آواز کسی تھی اوسنی کہا کہ مینی نہیں جانا
 کہ کسی آواز تھی آپنے فرمایا کہ وہ منادی تیرا بھائی ابلیس تھا اور سچ کہا تو نے باعتبار اسکے کہ قاتل اور
 مقتول دونوں آگ میں ہیں الغرض یہہ فرقہ یعنی فرقہ صوفیہ کہ جو فرقہ اہل تسنن میں محسوب ہے
 اور یہہ سب صاحب بفتح بیان کرتی ہیں کہ صوفیان باصفا ہم میں سے ہیں اور ہماری ساتھ
 محسوب ہیں اور یہہ اونکو اولیاء اللہ سے جانتی ہیں اور مقابر کو اونکو زیارت گاہ اپنا قرار دیتی ہیں

خلاف طریقہ رسول پر ہے ملا جامی نے نفحات میں امام قرشی سے یہ قول نقل کیا ہے کہ جو دلیل
 اس پر کہ فرقہ صوفیہ فرقہ اہل تسنن میں محسوب ہیں وہ کہتی ہیں کہ اہل اسلام بعد جناب ختمی باب
 باسم صحابہ مشہور تھے اس واسطے کہ انہوں نے کوئی فضیلت اپنی واسطے زیادہ تر اس سے نہ جانی تھی
 اور جبکہ دوسری زمانہ میں اور لوگ کہ صحابہ کی صحبت میں مشرف اور ان کی خدمت میں فیضیاب ہوئی
 تو وہ ساتھ لفظ تابعین کے لقب ہوئی اور جن لوگوں نے تابعین کی صحبت پائی وہ تبع تابعین کہلاتے
 اور جب بعد اس کی آدمیوں میں بہت سا اختلاف واقع ہوا اور بہت فرقے بن گئے تو پس وہ لوگ
 اہل اسلام سے جو کہ بہت پرہیزگار تھے اور زہادت کی ساتھ متصف تھے اور توجہ ہاؤن کے مریدوں کی
 زیادہ تھے وہ زہاد اور عباد کہلاتے جاتی تھے پس جبکہ بعد اسکے بدعات دین اسلام میں کثرت سے
 پیدا ہوئیں اور ہر فرقہ فی یہم ہی نام اپنی اور پر رکھ لیا تو اہل سنت و جماعت نے اپنی واسطے اسم
 تصوف کا اختیار کیا اور نام اپنا صوفی رکھا اہل سنت سے ثابت ہوا کہ فرقہ صوفیہ اہل سنت ہی ہیں
 اور افضل طوائف صوفیہ وہ ہیں کہ جو سگ و خوک کو خدا جانتے ہیں جیس کہ اوپر گذرا۔ م قدیم
 لم یزل ولا یرال ش فراتے ہیں شیخ رحمۃ اللہ کہ خدا تعالیٰ قدیم ہی ہمیشہ سی ہی اور ہمیشہ رہیگا
 اس واسطے کہ اگر قدیم ازلی ہو تو حادث ہو اور حادث اسی کہتی ہیں کہ جو ایک زمانہ میں معدوم ہو
 اور دوسرے زمانہ میں موجود ہو جائے پس اگر خدا تعالیٰ یہی حادث ہوا اور قدیم ہو تو چاہیے کہ پہلی
 اوسکی بھی عدم ہو اور اگر باقی ابدی ہو تو فانی ہو یعنی ایک زمانہ میں معدوم ہو جائے اور ہمیشہ نہ ہی
 حالانکہ وہ واجب الوجود ہی عدم اور فنا اوسکی واسطے نہیں ہی والا وہ بھی مثل ہماری دوسرے
 خالق اور پیدا کر نیوالے کا محتاج ہو کیونکہ حادث فی محدث اور بغیر پیدا کر نیوالے کی خود بذاتہ
 موجود نہیں ہو سکتا حالانکہ وہ خالق اور صانع ہی کل عالم کا سب کو اوسینی پیدا کیا ہی اوسکو سینی
 پیدا نہیں کیا وجود اوسکا واجب ہے اور لازم ہی اوسکی ذات کو اور انفکاک اوسکے وجود کا اوسکی
 ذات سے محال ہی۔ حاصل یہ کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ ہی اور ہمیشہ رہیگا فنا اور عدم اوپر
 محال ہی اور بقا اوسکی غایت نہیں رکھتی کہ فلان زمانہ تک رہیگا اور اگر کوئی یہم تو ہم کری
 کہ ہمیشہ اور ہم اور اہل اون دونوں ہی ہم ہمیشہ باقی رہیں گی پس صفت بقا خاص خدا ہی
 واسطے خود ہی توجہ اب اس تو ہم کا یہم ہے کہ بقا ہی الہی بذات خود ہے اور بقا اون چیزوں

بسبب غیر کی ہی اور بقایا کی ایک ہی طرح پر ہی اور کسی طرح کا تغیر او سمین نہیں ہوتا
 اور تھا اور وہی طرح کی تغیرات اور تبدلات سی ہی جیسا کہ جناب امام علیہ السلام نے
 فرمایا کہ کوئی چیز نہیں ہی مگر یہ کہ کہنہ ہوتی ہے اور متغیر ہوتی ہی اور اور ایک طرح کا زوال
 اور پیراہ پانا ہی اور ایک رنگ سی طرف دوسری رنگ کے متغیر ہو جاتی ہی اور ایک ہیئت سی
 طرف دوسری ہیئت کی اور ایک صفت سی طرف دوسری صفت کی انتقال پاتی ہی اور
 نقصان اور زیادتی اور سپر طاری ہوتی ہے مگر خداوند عالم کہ ہمیشہ واحد و یگانہ ہی اور ایک
 حال پر ہی اور اول ہی آگے سب اور آخر ہے اور ہمیشہ ہی اور صفات اور نام مختلف سپر
 وارد نہیں ہوتی جیسے اور ونپر وارد ہوتے ہیں مثل آدمی کے کہ ایک مرتبہ خاک ہی اور ایک مرتبہ
 گوشت اور خون ہی اور ایک مرتبہ استخوان و سیدہ ہی دوسری یہ کہ خدا تعالیٰ کامل ہے
 جن جمیع الوجہ فنا اور عدم اور نقصان اور عجز اور سپر محال ہی اور احتیاج عین عجز اور نقصان
 پس حادث ہونا ہی اور اسکا باطل ہے الحاصل قدم اور ابدیت اور سازلیت خاصہ اور سیک ہی
 اور موافق ہماری مذہب کے اس صفت خاصہ میں اور سکے ساتھ کوئی شریک نہیں بخلاف
 مخالفین کے کہ اوکی نزدیک بہت قدیم ہیں اول تو صفات خدا تعالیٰ کی مثل قدرت اور
 علم اور حیوۃ وغیرہ کی کہ اوکی نزدیک یہ سب صفات خدا تعالیٰ کی قدیم ہیں شاہ عبدالغفر
 صاحب محدث دہلوی تحفہ میں فرماتے ہیں کہ (عقیدہ چہارم ہر چہ سوائی ذات و صفات و است
 حادث است و نو پیدا و دوسری قرآن کہ او سکوی یہ لوگ قدیم جانتی ہیں جب کہ شہرستانی
 کتاب ملل و نحل میں لکھا ہے اور او سکلی مترجم فی اسطرح او سکازبان فارسی میں ترجمہ کیا ہی
 کہ مشبہ اشعریہ بر تشبیہ زیادہ کردہ اند سخن خود را در قرآن بدرستی کہ حروف و اصوات
 و رقم ہائی نوشتہ ازلی و قدیم است - اور صاحب مواقف فی تصریح اسکی کی ہے کہ فرقہ
 حنابلہ قرآن کے قدیم ہونے کے قائل ہیں اور کہتی ہیں کہ کلام یعنی حروف اور اصوات
 او سکلی ذات کی ساتھ قائم ہیں اور کلام او سکے قدیم ہے اور اسقدر او سمین مبالغہ کیا ہے
 کہ جلد اور غلاف کو ہی قدیم کہتے ہیں اور شارح مقاصد فی ہی لکھا ہی کہ حنابلہ اور حشویہ
 قائل ہیں کہ یہ اصوات اور حروف باوجود توالی اور تواتر ہونے کی اور ترتیب بعض کا

بعض پر اور ہونا حرف دوسرے کا ہر کلمہ میں سچی حرف پہلی کے ثابت تھی سچ ازل کے
 اور قایم ہیں ساتھ ذات باری کے اور قدیم ہیں مگر یہ بات ان کے خلاف ہی اس واسطی کہ
 ہر روز عالم میں ہزاروں جلدین اور غلاف قرآن مجید کے پھٹتے ہیں اور بنتی ہیں پھر کونکر
 قدیم ہوئے اور امام فخر الدین رازی بھی ان کے اس قول پر راضی نہیں حالانکہ امام اہل سنت
 پہر باوجود اس انکی کفر کے قائل ہوئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ — انصاری کفر و باہم اثبتوا
 ثلثہ قدامہ و اصحابنا اثبتوا ثلثہ یعنی انصاری کافر ہوئے اس سبب کہ انہوں نے ثابت کئی ہیں
 تین قدیم اور ہماری قدما فی ثابت کئی ہیں نو خدا پس اس قول امام اہل سنت کو ملاحظہ کرنا چاہی
 کہ اس سے کیا مفہوم ہوتا ہے دوسری یہ کہ لازم آتا ہے اس تقدیر پر یعنی صفات خدا کے
 قدیم ہونے پر کہ خدا تعالیٰ محتاج ہو مثلاً اپنی عالم ہونے میں طرف علم کے اور قادر ہونے میں
 طرف قدرت کی و علیٰ ہذا حالانکہ وہ منکر ہے احتیاج اور افتقار سے اس واسطی کہ جو محتاج ہی
 وہ ممکن ہے تیسری یہ کہ اس تقدیر پر یہ بھی لازم آئے گا کہ معانی غیر متناہیہ اوسکی ذات کے
 ساتھ قایم ہوں بیان اسکا یہ ہے کہ علم ایک شی کا مغایر ہوتا ہے علم ماعدہ کو مثلاً علم زید کا
 غیر ہے علم عمر کو کیونکہ محال ہے کہ شی واحد مطابق ہو ساتھ اوں امور متعددہ کے کہ جو ذات
 اور حقیقت میں مخالف ہوں اس شی کی ساتھ اور جبکہ معلومات خدا تعالیٰ کی غیر متناہی ہیں
 تو علوم بھی اوس تعالیٰ شانہ کے غیر متناہی ہونگے پس لازم آئے گا قیام علوم غیر متناہی کا اوس کے
 ذات کی ساتھ اور ہم کہتے ہیں کہ یہ لزوم ایک بار اور ایک دفعہ نہ ہوگا بلکہ ہر ایک علم کے ساتھ یہ لزوم
 لازم آئے گا اور چونکہ علوم اوسکی غیر متناہی ہیں تو لازم آنا قیام علوم غیر متناہی کا اوسکی ذات کی ساتھ
 براتب غیر متناہیہ لازم ہوگا اس واسطی کہ مثلاً اوس جل جلالہ فی علم کیا زید کا تو پس یہ علم مغایر ہوگا
 اس علم کے علم کو اور وہ مغایر ہوگا علم علم علم کو اور اسے بطرح تا غیر متناہی یہ جب علم کرے گا
 عمر کا تو اوسکی بھی یہی صورت ہوگی غرض براتب غیر متناہیہ علوم غیر متناہی اوسکی ذات کے
 ساتھ قایم ہونگی اور یہ عین سفسطہ ہے کہ عقل میں کسی ذیقفل منصف طبع کے گنجائش
 نہیں رکھتا چوتھی یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ موصوف ہو ساتھ ان صفات کی اور یہ صفات
 قایم ہوں اوسکی ذات کے ساتھ تو حقیقت الہیہ مرکب ہو ان صفات کے ساتھ

اور محتاج ہوا انکی طرف اور احتیاج شان الوہیت بہت بعید ہی پانچویں یہ کہ یہ لوگ
 مرکب ہوتی ہیں ایسی امر کے کہ جسکا بطلان اظہر ہے یعنی کہتی ہیں کہ یہ معانی نہ نفس ذات ہیں
 اور نہ غیر ذات حالانکہ یہ بات بدرہی البطلان ہی باین سببکہ ظاہری کہ جب ایک شئی کو
 دوسری شئی کی طرف نسبت کرینگے تو وہ شئی یا عین اس شئی کے ہوگی یا غیر اور یہ نہیں ہو سکتا
 کہ نہ وہ عین ہو اور نہ غیر کہ یہ ارتقائی نقیضین ہے اور محال ہے اور ایسا ہی حال ہی فلاسفہ
 کا بھی کہ اکثر ان کے غیر خداوند عالم کو ساتھ خداوند عالم کے وصف قدم اور صفت ازلیت
 میں شریک کرتے ہیں اور کہتی ہیں کہ عقول عشرہ اور افلاک اور نفوس فلکیہ اور کواکب اور
 حرکات اور نجوم اور زمان اور عناصر اور ارکان اور ہیولا اور مادہ وغیرہ سب قدیم ہیں حالانکہ
 یہ یہی عین سفسطہ ہی اسواسطی کہ اسواسطی کے سبب حادث ہیں کان اللہ ولم کن شئی تھا
 اللہ اور نہ تھی کوئی شئی وکل ما عداہ فهو محدث مصنوع اور سوائی اس کے سبب محدث ہیں
 اور مصنوع جیسا کہ عقل و نقل اس پر دلالت کرتے ہیں اور جو لوگ کہ حسن ظن ساتھ فلاسفہ کے
 کہتی ہیں اور اصول دینیہ کو ساتھ اصول فلاسفہ کے مطابق کرتی ہیں وہ لوگ نصوص قرآنیہ اور
 احادیث معصومیہ کے جو کہ عالم کے حادث ہونے پر دلالت کرتے ہیں حدوث ذاتی
 کے ساتھ نقل کرتے ہیں اور حدوث ذاتی عبارت ہی تاخر معلول کا علت سی سچ نظر
 عقل کے اگرچہ معلول اور علت دونوں ازلی ہوں یعنی باعتبار زمانہ کے تاخر اور تقدم
 نہ کہتی ہوں حاصل اسکا یہ ہے کہ ذات علت کی چاہئے کہ ذات معلول پر مقدم ہو
 اور ذات معلول کی ذات علت سی متاخر ہو اسواسطی کہ موجود ہونا معلول کا موقوف
 ذات علت پر کیونکہ وہ پیدا کر نیوالی معلول کی ہے گو مجب مان دونوں میں تقدم اور تاخر نہ
 اور ازلی ہوں مگر عقل علت کی ذات کو ذات معلول پر مقدم فرض کر لگی یعنی کیلگی کہ ذات اسکی
 مقدم ہی اسکی ذات پر اسواسطی کہ علت فاعل ہی اور معلول مفعول ہے گورمانہ کے اعتبار ازلی
 ہوں مگر یہ تاویل اکثر نصوص میں گنجائش نہیں رکھتی اور کوئی حجت مضبوط اور استوار قدم عالم پر
 قائم نہیں کی فقط محض توہم اس امر کے کہ خداوند عالم فاعل بالایجاب ہی یعنی فعل اسکا اسکی
 اختیار سے صادر نہیں ہوتا بلکہ بی اختیار سے صادر ہوتا ہے جیسے آگ کہ نکل اسکا جلا نا ہی

مگر جلانا اور کے اختیار میں نہیں کہ چاہی جلائی اور چاہی نہ جلائی بلکہ یہ فعل اوسکائی اختیار ہی
 باین معنی جب کہ اوس پر ہاتھ رکھو گے وہ جلا دیگی ایسی فعل کرنیوالیکو فاعل بالا جبار کہتی ہیں پس
 یہ فرقہ چونکہ خدا تعالیٰ کو فاعل بالا جبار اور بالا مضطر جانتا ہی اور قدرت اور اختیار ہی اسکی
 ہاتھ اوٹھاتا ہی تو عالم کے قدیم ہونے کا قائل ہوا ہی یعنی کہتا ہی کہ جیسی خدا تعالیٰ ہمیشہ ہی
 اور ہمیشہ رہیگا اسطرح عالم یہ اس کے ساتھ ہمیشہ ہی ہے اور ہمیشہ رہیگا اسواسطی کہ وہ
 تعالیٰ غلت ہی عالم کی اور معلول علت منفک اور جدا نہیں ہوتا پس چونکہ وہ قدیم ہی تو
 عالم ہی قدیم ہے حالانکہ یہ مقولہ انکا باطل ہے اسواسطی کہ خدا تعالیٰ فاعل بالا اختیار ہی اپنی
 اختیار سے سکون پیدا کرتا ہے اور قادر ہی اپنی قدرت سے جب چاہتا ہی پیدا کرتا ہی اور جب
 چاہتا ہے پیدا نہیں کرتا اور سب عالم حادث ہی اوس ہی تعالیٰ نے اوسکو اپنی اختیار سے
 پیدا کیا ہی اور جب چاہیگا فنا کر دیگا جیسا کہ فرماتا ہے کہ ان ربکم اللہ خلق السموات والارض
 فی ستة ايام یعنی پروردگار تمہارا اللہ ہے کہ جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو کبر سچ چہ دن کے
 اور یہی فرماتا ہی کہ وہ الذی خلق السموات والارض وما بینہما فی ستة ايام یعنی اللہ وہ
 کہ جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور اون چیزوں کو کبر سچ ان دونوں کی ہیں چہ دن میں
وقال الصادق ہوا الاول قبل کل شئی یعنی وہ تعالیٰ اول ہے در آخر الخلیقہ قبل ہی ہر شئی کے
 اور یہی فرمایا ابو جعفر ثانی علیہ السلام فی ایک حدیث طویل میں کہ جب کو اجتجاج میں وایت کیا
 آپ فرماتے ہیں کہ معاذ اللہ یہ کہ ہوتی ساتھ اللہ کے کوئی شئی غیر اوس کے بلکہ تھا اللہ تعالیٰ اور
 نہ ہی خلق اور ایک دعا اوس علیہ السلام سے مہج الدعوات میں منقول ہی چند فقری لکھی
 یہ ہیں کہ وانت اللہ لا آکھ الا انت کنت اذ لم یکن سماء مبنیۃ والارض مدحیۃ والشمس مضیۃ واللال
 مظلم والنہار مضی ولا بحر لقی ولا جبل راس ولا نجم سار ولا قمر منیر ولا ریح تہب ولا سحب یسکب
 ولا برق یلمع ولا نار توقد ولا مار یطر و کنت قبل کل شئی وابتدعت کل شئی — یعنی تو ہی ہے
 خدائی یگانہ نہیں ہے کوئی معبود بحق سوائے تیرے تو تھا اوس نہ کام میں کہ نہ آسمان بنایا گیا تھا
 اور نہ زمین بچھائی گئی تھی اور نہ آفتاب روشنی دینی والا تھا اور نہ شب تاریک تھی اور نہ روز
 روشن تھا اور نہ دریائی عمیق تھا اور نہ کوہانی بلند تھے اور نہ ستارہ ہائی سیر کنندہ تھے

اور نہ ماہ نورانی تھا اور نہ ہوائی وزندہ تھی اور نہ ابر بارندہ تھا اور نہ برق چمک تھی اور نہ
 آتش افروختہ تھی اور نہ آب جاری تھا تو تھی تھا پہلی سبکے اور سب چیز کو تو ہی نی پیدا کیا
 اور جناب امیر نے نہج البلاغۃ میں ایک خطبہ طویل فرمایا ہے کہ المعروف من غیر روتہ و الخلق
 من غیر رقیہ والذی لم یزل قائما داما اذ لا سما ذات ابراج ولا حجب ذات ارتج ولا لیل
 و ارج ولا بحر ساج ولا جبل ذو فجاج ولا فج ذوا عوجاج ولا ارض ذات مہاد ولا خلق ذوا عظام
 ذلک مبتدع الخلق و وارثہ و آلہ الخلق و رازقہ یعنی وہ خدا کہ پہنچانا گیا ہے بدون رویت کے
 اور پیدا کر نیوالا ہی بغیر فکر کے وہ خدا کہ ہمیشہ ہی در حالیکہ قائم او دایم ہے او سوقت میں
 کہ نہ تھا آسمان صاحب بروج اور نہ حجاب صاحب غلق و زنجیر اور نہ شب تاریک
 اور نہ بحر ساکن اور نہ خیال صاحب ہولکا اور نہ راہی کجدار اور نہ زمین گسترہ اور نہ
 خلق صاحب توقع وہ ہی خدا پیدا کر نیوالا ہی مخلوقات کا اور وارث ہی اولکا اور معبود
 بحق ہی خلق کا اور رفیعی دینیوالا ہے اولکا پس یہ سب نصوص دلالت صریحہ کرتے
 ہیں اس امر پر کہ عالم پہلی خارج میں وجود نہ رکھتا تھا اور معدوم تھا پھر خدا تعالیٰ نے اس کو
 پیدا کیا اور وجود میں لایا اور یہ نصوص ہرگز حدوث ذاتی پر منطبق نہیں ہوتے پس جو لوگ کہ
 اصول دینیہ کو ساتھ اصول فلسفہ کی تطبیق دیتی ہیں وہ راہ تقیم سے آدمیوں کو پھیرتی ہیں
 مسمیٰ بصیرا ش پھر فرماتے ہیں شیخ رحمۃ اللہ کہ خدا تعالیٰ سمیع اور بصیر ہی مراد
 سمیع اور بصیر سے اسجگہ یعنی صفات الہیہ میں یہ ہے کہ وہ تعالیٰ عالم ہے ساتھ اون
 چیزوں کے کہ جو قابل ہیں شنائی دینے کے کان سے مثل آوازوں کے بلند ہون
 یا پست بری ہون یا اچھی ساتھ اون چیزوں کے کہ جو قابل ہیں دکھائی دینی کے آنکھ سے مثل
 رنگتوں اور شکلوں اور جسموں کے بغیر آلہ سنے کے کہ کان ہی اور بغیر آلہ دیکھنے کے کہ آنکھ ہے
 اور ان سے اسجگہ یہ مراد نہیں ہے کہ مثل ہم سب ممکنات کی وہ ہی کان کی راہ سے شنائی ہی
 اور آنکھ کی راہ سے دیکھتا ہے اسواسطی کہ ہم ممکنات میں خدا تعالیٰ نے ایک قوتہ سامعہ اور
 قوتہ باصرہ پیدا کی ہے کہ جسکی سبب ہم سنتی ہیں اور دیکھتی ہیں اور جگہ فوق سامعہ کی کان اور
 قوتہ باصرہ کی آنکھ مقرر کی ہے غرض خدا تعالیٰ کی کان اور آنکھ نہیں ہی اسواسطی کہ

اگر اسکی واسطی ہی کان اور آنکھ ہوں اور وہ بھی مثل ہماری انکی طرف محتاج ہو تو جسم مرکب ہوان
اجزاء سے اور جب جسم مرکب ہو تو ممکن ہو کیونکہ جو مرکب ہے اور محتاج ہے طرف اجزاء کے وہ ممکن ہے
حالانکہ خدا تعالیٰ کامل بالذات ہی اور اپنی کمال میں محتاج غیر کی طرف نہیں بلکہ حملہ ممکنات اور موجودات
کو قبل ان کے وجود کے اس طرح جانتا ہے کہ جس طرح وقت وجود کے اوں کو جانتا ہی اور مرجع ان
دونوں صفوں کا علم ہے اس واسطی کہ ثابت ہوا ہی کہ علم اور کما عام ہے اور اسی سبب سے اسطے ثابت
کرنے اس صفت کی دلیل جداگانہ کی طرف احتیاج نہ تھی مگر باوجود اسکے یہ خدا تعالیٰ کی اپنی ان
دونوں صفوں کو قرآن میں اپنی علم سے جداگانہ بیان کیا شاید سراسمین یہ ہی کہ اس ضمن میں
رکڑنا منظور ہو حکما کے مذہب کا کہ وہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ کو جزئیات متغیرہ کا علم نہیں ہوتا اس واسطی
کہ جزئیات ہمیشہ متغیر ہوتی رہتی ہیں زید آج موجود تھا کل معدوم ہو گیا تو پس علم ہی اسکا متغیر
ہو جائیگا اور غیر علم سے تغیر ذات اور صفات کا لازم آئیگا اس واسطی کہ پہلی ذات متصف تھی علم
موجودیت زید کے ساتھ یہ متصف ہوئی علم معدومیت زید کے ساتھ پس دونوں ذاتیں
اپس میں غیر ہونگی یعنی وہ ذات اور طرح سے ہی اب اور طرح سے ہو گئی حالانکہ یہہ زعم اور
گمان انکا باطل ہے اس واسطی کہ ظاہر ہی کہ معلوم کی تغیر سے عالم کی ذات میں کیسی طرح کا تغیر پیدا
نہیں ہوتا جیسا کہ محقق طوسی عم فی فصول میں اسکی تصریح کی ہے سوائی اسکی علم دو قسم پر ہے
ایک عامہ الاکتشاف کہ جسکے سبب سبب اشیاہ منکشف یعنی کھلیجاتیں اور معلوم ہوجاتیں اور یہ
تقریر علم کی صفت حقیقی ہے اور عین ذات باری تعالیٰ ہے کہ اس میں کہی کیسی طرح کا تغیر نہیں ہوتا اور
دوسری معنی اضافی نسبی ہیں یعنی حاصل ہونا علم کا نسبت بغیر مثل اسکی کہ زید کا علم زید کے
دیکھنے سے حاصل ہو پس اس صفت علم میں تغیر ہونا مثل تغیر کی ہے صفات فعل میں یعنی یہ تغیر
بھی کچھ ضرر نہیں رکھتا یعنی ذات عالم کی اس تغیر سے بھی متغیر نہیں ہو جیسے کہ افعال کی تغیر سے ذات
فاعل کی متغیر نہیں ہوتی پس یہ گمان حکما کا کہ علم کی تغیر سے ذات عالم کی بھی متغیر ہوجاتی ہے
باطل ہے مولانا محمد باقر مجلسی عم بحار میں فرماتے ہیں کہ ضروریات مذہب شیعہ سے جاننا
اور یقین کرنا اس امر کا ہی کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ ہی عالم سے کلیات اور جزئیات کا بغیر اسکے
کہ اسکی علم میں کیسی طرح کا تغیر حاصل ہو دوسری یہہ کہ خداوند عالم نے جو خاص اشیاء و صفات

کہ خبر اوس تعالے فی انہی بندوں پر تکلیف وارد کی ہی قبیل مسوعات اور مبصرات سی جدا گانہ
 بیان کیا ہی یعنی آدمی مکلف ہوا ہی اون چیزوں کی ساتھ کہ جو سنی جاتی ہیں اور دیکھی جاتی ہیں
 کہ بعض چیز کا دیکھنا اور سنا حرام کیا گیا ہے اور بعض کا دیکھنا اور سنا حلال کیا گیا ہے ان دونوں
 صفیوں کو واسطی جدا گانہ علم سی بیان کیا ہی کہ یہ صفات بندوں کی زجر و توبیخ و سزائش میں
 اقرب و ادخل ہوں یعنی یہ معلوم ہو جاتی کہ عذاب اور ثواب کا ترتیب انہی دو صفیوں پر
 زیادہ تر ہے پس جب یہ ظاہر ہو کہ خدا تعالیٰ سب کلیات اور جزئیات کو جانتا ہی اور قبل وقوع
 امور ان کی عواقب اور انجام سے آگاہ ہی کہ اسکا انجام یہ ہوگا اور اسکا یہ ہوگا تو بدیہی شیعوں کی
 نزدیک خدا تعالیٰ پر جائز ہے جیسا کہ باب بد آگے بیان ہوگا ہم علیم حکیمائش یعنی خدا تعالیٰ
 علیم و حکیم ہے یعنی سب شئی کا جان نیوالا اور دانای سب کام کا اوسکی ساتھ دانائی اور حکمت
 اور مصلحت کی ہوتی ہیں اور کوئی فعل اوسکا غبت اور بیفائدہ نہیں ہوتا اور جو فعل اوسکا ہوتا ہے
 وہ معلل ہوتا ہی ساتھ غرض صحیح اور حکمت عظیمہ کے یعنی بی غرض اوسکا کوئی فعل نہیں ہوتا
 ہر فعل میں اوسکو مصلحت اور حکمت ملحوظ رہتی ہے لیکن وہ غرض جو افعال میں ہوتی ہے
 بندوں کی طرف عاید ہوتی ہے یعنی اوس فعل میں جو غرض ملحوظ ہوتی ہی اوسکا فائدہ بندوں کے
 واسطی ہوتا ہی نہ خدا کی واسطی کہ خدا تعالیٰ اس میں کچھ فائدہ اور نفع نہیں ہے اس قول میں کیا مسمیہ
 اور معتزلہ اور حکماء کا اتفاق ہے مگر اشاعرہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ کی فعل معلل باغراض نہیں
 ہوتے یعنی کوئی فعل اوسکا غرض کے ساتھ نہیں ہوتا حالانکہ احادیث کثیرہ ان کے قول کے
 بطلان پر دلالت کرتے ہیں مگر عجز و نزاع و شش یعنی خدا تعالیٰ زندہ اور پائندہ اور
 غالب اور پاک ہی مراد حیات سی وہ صفت ہی کہ جس سے توانائی اور دانائی آوی اور جبکہ
 یہ ثابت ہو کہ خدا تعالیٰ عالم اور قادر ہے تو پس صفت حیات ہی لامحالہ اوسکے واسطی
 ثابت ہوگی لیکن حیات ممکنات میں بسبب عارض ہونے ایک صفت کی ہوتی ہے اور حجاب
 مقدس الہی بذات خود نہ ہے بدون اسکے کہ صفت موجود ہونے کی اوسکو عارض ہوا اور حقیقت میں
 یہ صفت طرف علم کے عود کرتی ہے مگر قادر شش یعنی خدا تعالیٰ قادر و مختار ہے سب چیزوں
 کو اپنی قدرت اور اختیار سے پیدا کرتا ہی کوئی ممکن اوسکی تحت قدرت و اختیار سے باہر نہیں

ہر شے کے کرنے نہ کرنے پر اس کو توانائی اور قدرت حاصل ہے جب چاہی کری اور جب چاہی نہ کری
 اشیا کی پیدا کرنے میں عاجز اور مجبور اور ناجار نہیں فعل اور اس کا اضطراب اور بی اختیار سی صلا و تنفیذ
 جیسے کہ آگ سی اور آفتاب کے فعل ان کا جلانا اور روشنی دینا ہی تو یہ فعل ان کا انکی اختیار میں نہیں
 بلکہ بی اختیار سی صادر ہوتا ہے انسی عدم احراق اور عدم اشتعال ممکن نہیں یعنی اگر آگ چاہی کہ سیکو
 نہ جلائی اور آفتاب چاہی کہ نہ چمکی اور روشنی نہ دی یہ ممکن نہیں پس اوس تعالیٰ کا حال ایسا نہیں
 کہ وہ فاعل بالاجبار و بغیر اختیار ہو اور اپنی فعل میں مجبور اور لاچار اور مضطر ہو یعنی تاثیر و سبکی اشیا
 بدون اس کے ارادی کے ہو بلکہ جو فعل اس کا ہے اوسکی قدرت اور اختیار سے صادر ہوتا ہے
 اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ وہ فاعل بالاجبار ہو اور کوئی چیز اس کے اختیار سی پیدا نہ ہو تو کوئی چیز ممکنات
 موجودہ سی کہی معدوم ہی نہ ہو کیونکہ فعل فاعل بالاجبار غیر مختار کا ہمیشہ اس کے ساتھ ہی رہتا ہے
 کہی اوس سے منفک اور جدا نہیں ہوتا جیسی احراق نار سے اور تیزید برف سے حالانکہ موجود ہی
 عدم اس پر ضروری ہے کل زید مثلاً موجود تھا آج معدوم ہو گیا غرض سب آدمی تغیرات اشیا کو
 بحسب ظاہر ہر وقت دیکھتی رہتی ہیں مگر حکما کا مذہب یہ ہے کہ سب اشیا کا خالق خدا نہیں کہی
 وہ ایک ہی اور ایک سوائی ایک چیز کے دوسری چیز فعل میں نہیں آسکتی مثل آگ کی کہ سوائی
 جلا دینی کے اور دوسرا فعل اوس سے سرزد نہیں ہو سکتا پس اونکی نزدیک اوس تعالیٰ نے
 فقط عقل اول ہی کو پیدا کیا ہے نہ اور کسی کو اور سب شئی عقل سے پیدا ہوئی ہیں اور کہی ہیں کہ جیسے
 آت سے اثر گرمی کا جدا نہیں ہو سکتا اسبطرح پیدا ہونا عقل اول کا ہی اوس تعالیٰ سے جدا نہیں ہو سکتا
 اور عقل ہی مثل اوس تعالیٰ کے جسم اور لون اور مکان اور جہت اور حرکت اور سکون وغیرہ لازم
 جسمیت سی مبرا ہی اور مشابہ اوسکی ہے مگر یہ مذہب انکا نہایت نحیف اور باطل ہے اول تو اسلوط
 کما فی صورت میں عجز خدا تعالیٰ کا لازم آتا ہے کہ وہ ایسا عاجز ہے کہ کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتا
 اور اپنی مخلوقات سی ہی عاجز تر ہے کہ جسے تو افعال متعددہ اور امور کثرتہ وجود میں آئیں اور
 اور اشیا کثیرہ کو ہم پیدا کریں اور خدا تعالیٰ سی سوائی ایک فعل کے دوسرا فعل نہ ہو سکے اور
 دوسرے اسواسطی کہ اس تقدیر پر لازم آتا ہے کہ خدا تعالیٰ عقل اول کے پیدا کرنے میں مضطر اور ناجار ہو
 مثل آگ کے کہ جلا دینی میں ناجار ہے نہ جلانا اور اس کے اختیار میں نہیں ایسا ہی اوس تعالیٰ کا حال ہے

حکم خداوندی
 خالق و معز
 و مدبر

کہ نہ پیدا کرنا عقل اول کا اس کے اختیار میں نہ ہو حالانکہ عجز واجب الوجود خالق کل مخلوقات بعد سے
 سو وہ تعالیٰ شانہ عاجز نہیں سب چیز برقرار ہی اور جو کچھ پیدا کیا ہے زیادہ اس سے اضعاف مضاعف
 اور پیدا کر سکتا ہی یہ نہیں کہ اس سے زیادہ پیدا کرنے میں عاجز ہے ہاں مصلحت الہی اسہی کے
 پیدا کرنے میں تہی اس واسطی انسی اور زیادہ پیدا نہ کیا اور اگر چاہی دنیا کو معدوم کرنا تو معدوم کر سکتا
 اور جب ارادہ اس کا کسی ممکن کے پیدا کرنے کے ساتھ متعلق ہوتا ہے تو فوراً وہ شے موجود ہو جاتی
 جیساکہ خود وہ تعالیٰ شانہ قرآن مجید میں ارشاد کرتا ہے کہ انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لکن فیکون
 یعنی حیثوت ارادہ کرتا ہی اللہ کسی شے کے ہو جانیکا تو پس کہتا ہی ہو پس وہ ہو جاتی ہے یہ امر منافی
 اسکی نہیں کہ ارادہ اس کا ساتھ امورات قبلیہ تعلق نہیں پکڑتا یعنی تعلق نہ پکڑتا اس کے ارادے کا ساتھ
 امورات قبلیہ کے منافی امر نہ ہو گا نہیں ہو سکتا یعنی یہ نہیں ہے کہ چونکہ وہ تعالیٰ امر قبلیہ کو نہیں کرتا
 تو ازراہ عجز کے نہیں کیونکہ وہ امر قبلیہ کے کرنیسی عاجز نہیں ہے امور قبلیہ ہی اسکی قدرت کی تحت میں داخل ہیں
 اگر چاہی تو کر سکتا ہی مگر چونکہ امورات قبلیہ کا صادر ہونا اس سے نظر بحکمت کاملہ اسکی متمنع ہی ہو واسطی اول
 نہیں کرتا نہ یہ کہ ازراہ عجز کے نہیں کرتا اور ایسی ہی نہ متعلق ہونا اسکی
 قدرت کا ساتھ اور امور کے کہ جنکا ہونا محال ہے اور وہ امور قبیلہ ممتنعات
 سی ہیں اسکی عموم قدرت کا قاطع نہیں ہو سکتا کہ اسکی قدرت عام نہ ہی یعنی بعض چیز ساتھ تو قدرت
 اسکی متعلق ہو اور بعض کے ساتھ نہ ہو واسطی کہ اشیا ممتنعہ قابلیت وجود ہی کی نہیں رکھتیں اور
 موجود ہونی کے قابل ہی نہیں مثلاً ایک کپڑا کہ ایک ہی وقت میں وہ سب سیاہ ہی ہو اور سرخ
 ہی ہو کیونکہ یہ محال ہے کہ ایک وقت میں ایک کشتی دو ضد و متضاد رنگوں کے ساتھ متصف ہو جیساکہ ابن بابویہ
 کتاب توحید میں بسند صحیح جناب امام جعفر صادق سے روایت کی ہے کہ ابلیس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کو آیا ہو سکتا ہی کہ پروردگار تمہارا زمین کو بیچ انڈے مرغ کے لاوی اس حال میں کہ زمین بڑی
 بڑی ہی رہی اور انڈے اچھوٹے کا چھوٹا ہی رہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جواب میں اس کے کہا کہ وہی تجھ پر
 خداوند عالم کو عاجز نہ کہتی کہنا کون ہی تو انا تر اور صاحب قدرت اس سے کہ جو لطیف کرے
 زمین کو اور بزرگ کرے خشم مرغ کو پس معلوم ہوا کہ متعلق ہونا قدرت کا ممتنعات کے ساتھ
 بسبب نہ قابلیت رکھنے اور ممتنعات کی ہی واسطی پیدا الیش کے نہ ازراہ عجز کے ہے

حاصل یہی کہ جتنی چیزیں ممکنات میں ہیں چوٹی یا بڑی لطیف یا ثقیل جلیل یا حقیر قوی یا ضعیف
 سب اوسکی قدرت سے پیدا ہوتی ہیں اور ہوتی ہیں اور جو چیزیں کہ قابلیت ہو جانیکی نہیں کہتے
 اور ممکنات میں ہیں اوں کے نہ پیدا ہونے کی خدا کو عاجز نہیں کہہ سکتی اس واسطی کہ عاجز اوسکو
 کہتے ہیں کہ اوں چیزوں کو پیدا انکر سکے کہ جو چیزیں قابل پیدا ہونیکی ہیں نہ یہ کہ اوں چیزوں کے
 پیدا انکر نے سے کہ جو قابل پیدا ہونیکی نہیں ہیں عاجز کہلاتی اور قادر نہ کہلاتا اس واسطی کہ خدا تعالیٰ
 قدرت اوں چیزوں کی پیدا کرنے کی رکھتا ہی کہ جو چیزیں قابل پیدا ہونے کی ہیں اور اسی
 سبب اوسکو قادر کہتی ہیں کہ وہ چیزوں کو پیدا کرتا ہی اور محالات اور ممکنات تو کوئی چیز نہیں
 فقط ایک مضمون بی اصل کو عقل اپنی طرف سے فرض کر لیتی ہے اوسکے پیدا انکر نے سے خدا
 کی واسطی کیا عجیب اور بھی اقل قلیل اور ادنیٰ اوسکی مقدورات پر کوئی شخص سوائے اوس کے
 طاقت اور توانائی نہیں رکھتا یعنی اگر کوئی شخص چوٹی سی چوٹی چیز کو کہ جسکو خدا نے پیدا کیا ہے
 پیدا کرنا چاہی تو ممکن نہیں کہ وہ پیدا کر سکے جیسا کہ خدا نے عز وجل خود قرآن مجید میں فرماتا ہے
 کہ جسکا خلاصہ یہ ہے کہ وہ چیزیں کہ تم اوں کو سوائے خدا کی معبود قرار دیتی ہو ہرگز وہ قدرت نہیں
 رکھتی کہ کسی چیز کو پیدا کریں اگرچہ وہ سب جمع ہوں اوسکی پیدا کرنے پر اور اگر کہی ہے باوجود
 اس ناتوانی کے کسی چیز کو انسی لیجائی تو ممکن نہیں کہ یہ اوس سے اوس چیز کو لی سکیں
 ہم عالمات میں یعنی خدا تعالیٰ جاننوالا ہی ہر معلوم کا اور علم رکھتا ہے ہر شے کا کمال ہو یا جزئی
 موجود ہو یا معدوم اور ہر شے کو جیسا کہ پہلے پیدا ہونے اوسکی کے جانتا ہی ویسا ہی اوسکو
 بعد اوسکے پیدا ہونے کی ہی جانتا ہے اوسکے علم میں کس طرح کا تفاوت نہیں اور وہ تعالیٰ
 ازل میں جانتا ہی اوس چیز کو کہ جسکو اب میں پیدا کرے گا جیسا کہ صدوق معنی سچ کتاب
 توحید کے جناب امام رضا سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے آپ سے پوچھا کہ آیا خدا تعالیٰ
 جانتا ہی اوس چیز کو کہ نہ ہی اگر خلعت برتنی کا پہنے اور پیدا ہو تو کس طرح پوچھگی یا نہیں
 جانتا کہ اوس چیز کو کہ جو وجود میں آتی ہے اور پیدا ہو چکتی ہے فرمایا کہ وہ تعالیٰ جانتا ہے
 سب چیزوں کو پہلی اوں کے پیدا ہونے کی پہ فرمایا کہ پس ہمیشہ ہی تھا علم اوسکا قدیم اور سابق
 اشیاء پر پہلی اونکی پیدا ہونے کے اور یہی کافی بن محمد بن مسلم سے روایت کی ہے کہ جناب

امام محمد باقر سے منی سنا کہ فرمایا آپ کہ خدا تعالیٰ موجود تھا اوس حال میں کہ کوئی چیز سوئی ہوئی نہ تھی اور ہمیشہ عالم اور داناتھا اون چیزوں کا کہ جو آئندہ پیدا ہونگی پس علم اوس کا ساتھ اوس چیز کی قبل وجود اوسکی اور بعد وجود اوسکی یکساں ہے اور سب اشیا کو مانند ذرات ہوا و قطرات دریا اور عدد و متقال جبال اور اوزان اشجار اور رنگ بیا بان اور نفوس حیوانات کو جانتا ہے اور سب چیزیں اوسکی علم کے نزدیک ہوید اہن با سوا سطلی کہ وہ خالق ہی سب چیز کا بواسطہ بایواسطہ اور جو شخص کہ ساتھ ارادے اور اختیار اور حکمت کے کسی چیز کو پیدا کری البتہ اوس چیز کو اور اوسکی صفات اور آثار کو جانتا ہوگا اور اولکا علم رکھتا ہوگا جیسا کہ یہ امر ظاہر ہے دوسری یہ کہ وہ مجرد ہے اور نسبت مجرد کے سب چیزوں کی طرف برابر ہوتی ہے تیسری یہ کہ سب ممکنات اثر اوسکی وجود کے ہین پس علم ہی اولکا اور جمیع کمالات اونکی اوسکی طرف منتہی ہونگی اور جو شخص کہ سب علم اوس سے ہوں تو وہ جاہل کسی چیز سے ہوگا جیسا کہ اسے جل جلالہ نے ان تین کلموں میں ان دلائل سے گناہ کی طرف قرآن میں اشارہ کیا ہی وہ فرماتا ہی اَلَا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللطیف الخبیر یعنی آیا نہیں جانتا اشیا کو وہ شخص کہ جس نے اون کو پیدا کیا ہی اور وہ ہے لطیف یعنی مجرد یا صاحب لطف کامل اور رحمت شامل نسبت جمیع موجودات کے اور حافظ اور خالق اور مربی سب کا وہ ہی ہے اور سب کو اونکی انتہائی کمال کو پہنچاتا ہے اور داناتا ہی سب امور کی خفیات اور پوشیدگی کا اور ظاہر ہے کہ جو شخص خوب طرح سے فکر و تامل کری غرائب اور عجائب صنع خالق عالم میں یعنی بیچ آفتاب اور مہتاب اور ستاروں اور اونکی حرکات مختلفہ کی کہ جو اوپر قانون حکمت کی ہین اور بیچ ترتیب جمادات اور نباتات کی اور پہونچانے میں اونکی اور جد کمال کی اور اور بیچ تشریح بدن ان ان اور حیوانات کی اور ترکیب اعضا اونکی کی اور بیچ ادوات جو اس خمسہ ظاہریہ اور باطنیہ کی ہزار ہا سال حکمانی اور نمین فکر کی اور ہر باب میں کتابین لکھیں اور ہر عشر عشر ہر ہی اون کے پی اور کہو ج نہ لگتی تو بعین البقین جانتا کہ ایسی خداوند پر کوئی امر مخفی نہیں ہے اور کسی چیز میں عاجز نہیں ہی اور سب چیز پر قادر ہے اور یہی جانتا چاہتی کہ علم اوسکا ازلی اور ابدی ہے اور غافل نہیں ہوتا اور سب ہوا و انسان اور فراموشی او سمین نہیں ہوتی اور خواب اور ہسٹکی کہ مقید ہو لکھا

کتابخانه وقف مکتبہ مدنیہ حیدرآباد

اس پر محال ہی اس واسطی کہ بہر سب عجز و نقص ہے اور وہ کامل ہی من جمیع الہیات جیسا کہ اوپر جانا گیا کہ
 عجز و نقصان شان الوہیت بہت بعید ہی پس علم اوسکا ساتھ ذات اور کائنات کی قدیم ہے اور وہ
 عین ذات اوسکا ہی نہ صفت موجود زائد اوپر ذات کی والا چاہی کہ کوئی چیز دوسری قدیم ساتھ
 اوسکی اور موجود ہو پس علم اوسکا کہ صفت کمال ہے علم حصولی نہیں کہ محتاج ہو طرف حصول صورت کے
 اور طرف قیام اوسکی کہ سبچ ذات اوسکی کے اور نہ علم اوسکا حضوری ہی کہ عین حضوری معلولات کا ہو
 اور نہ صفات فعل سے ہی والا حادث ہو مثل سب حوادث اور افعال کی پس لازم آگیا کہ ازلیت
 عالم نہ ہو بلکہ جاہل ہو حالانکہ جہل اوپر ذات و س تقابلے کی کسی وقت میں اوقات سی روا نہیں اور
 اگر تجھی یہہ وہم پیدا ہو کہ علم کسی شے کا حال عدم میں اوس شے کی خلاف واقع ہے تو ہم کہہ گئے
 کہ یہہ خلاف واقع جب ہے کہ معدوم کو موجود جانے اور جو معدوم کو معدوم ہی کر جانے تو یہہ خلاف
 واقع نہیں ہے اور جو شخص کہ علم کو خدا متعالے کی جو ساتھ اشیا کی ہے حادث جانے اور منحصر
 کر ہی سب حضوری اشیا کی اور کہی کہ جب اشیا حاضر اور موجود ہوتی ہیں تب اوسکو علم اونکا ہوتا ہے
 تو اوس شخص نے حقیقت میں جہل کو سب مرتبہ ذات خدا متعالے کے ثابت کیا پس ایمان اور اسلام
 خارج ہوا اور شیخ ابو جعفر طوسی ہم فرماتی ہیں کہ جس شخص نے کہا کہ خدا نہیں جانتا کسی شے کو
 مگر بعد موجود ہونے اوس شے کی پس بہ تحقیق کہ کفر کیا اوستے اور خارج ہوا توحید سے مولانا
 محمد باقر مجلسی ہم نے بجا میں فرمایا ہے کہ حلیہ ضروریات مذہب جاننا اس امر کا ہے کہ خدا متعالی
 ابد الابد از لا جمیع اشیا کا کلیات اور جزئیات سی عالم ہے بغیر اسکے کہ سبچ علم حقیقی اوس تعالیٰ کے
 تغیر کیسے ممکن واقع ہو اور بعد اسکے فرمایا کہ مذہب بعض آدمیوں کا یہہ ہی کہ خدا متعالی نہیں جانتا
 کسی چیز کو مگر بعد واقع ہونے اوس چیز کے اور اس قول کی نسبت طرف ابو الحسن بصری
 اور ہشام ابن الحکم کی دی ہے اور بعض روایات اس پر دلالت کرتی ہیں اور گمان یہہ ہے
 کہ یہہ مذہب ہشام کا قبل اختیار کرنے مذہب حق کے ہوا اور یا ناعل کو اشتباہ ہوا ہوا اور قدما
 اور فلاسفہ فی علم باری تعالیٰ میں بہت سا اختلاف کیا ہے اور ان سب مذاہب میں کفر صریح ہے
 اور مخالفت عقل و دین کی ہے اور برابرین قاطع ان کے بطلان اور نفی پر دلالت کرتی ہیں
 انتہی کلامہ اعلیٰ اللہ مقامہ پس علم خدا متعالی کا منحصر حضور اشیا میں نہیں کہ جب شے

حاضر اور موجود ہو جاتی جب اوسکو اوسکا علم ہو اسواسطی کہ ظاہر ہے کہ جو شخص اس امر کا قائل ہوگا
تو خالی اس سے نہیں کہ یا اشیاء کو قدیم جانیکا تو پس قایل ہوگا تقدیر کا حالانکہ غیر خدا کوئی قدیم نہیں
اور یا اشیاء کو حادث جانیکا پس علم ہی اوسکا ساتھ اشیاء کی حادث ہوگا اور لازم آئیگا کہ کسی چیز کو
قبل وجود اوسکے نہ جانے اور اوسکے ساتھ جاہل ہو تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً بلکہ خدا تعالیٰ
ازل سے اپنی ذات اور سب اپنی مخلوقات کو جانتا ہے اور پہنچاتا ہے اور علم اوسکا موقوف اور پر وجود
اونکی کی نہیں ہی اور کوئی چیز کسی حال میں اوسپر مخفی نہیں اور نہیں تو کیونکر اپنی قدرت اور اختیار سے
اوسکو پیدا کرتا بلکہ ذات اوسکی بذاتہ منشا انکشاف جمیع اشیاء کا ہی اور یہ وہم کہ کسی نہ ہو کہ ذات خدا تعالیٰ کے
سب اشیاء کی مباین ہی پر کیونکر منشا انکشاف کا ہو سکی گی اسواسطی کہ ذات اسکی گو مباین نسبت تو کی ہے
مگر کامل بالذات ہی پس اگر اور ذاتیں بسبب اپنی نقصان کے منشا انکشاف غیر اپنی کا نہ ہو سکے بلکہ محتاج ہو
طرف حاصل ہونے صورت کی اور اوسکی توسط ہو نیکی تو لازم نہیں کہ ذات خدا تعالیٰ کی ہی کہ کامل ہے
من کل الوجہ منشا انکشاف کا نہ ہو اور حال یہ ہی کہ وہ تعالیٰ غنی ہے اپنی ذات و صفات میں افتقار اور
احتیاج سے طرف غیر اپنی کے کہدانی حقیقۃ السلطانیۃ لمولانا السید حسین اعلیٰ اللہ مقامہم غنیاً متیناً
یعنی وہ تعالیٰ بی نیاز ہے کسی طرف اوسکو احتیاج نہیں سببی پر وہاں ہی سب چیز کو اوسکی طرف احتیاج ہے
کہ سب مخلوق اوسکی ہیں اور وہ کل اشیاء کا خالق ہے ہم لایوصف بجمہر مش نہیں وصف کیا جاتا وہ تعالیٰ
ساتھ جوہر کے یعنی نہیں کہہ سکتے کہ خدا تعالیٰ جوہر ہی اسواسطی کہ جوہر ایک چیز ہے قسم ممکنات ہی خدا
ماہیت کلیہ کا اور قایم بالذات ہی کہ اپنی موجود ہونے میں محتاج طرف غیر کے نہیں ہی اور خدا تعالیٰ
واجب بالذات ہی ہم ولا جسم مش اور نہ وصف کیا جاتا ہی وہ تعالیٰ ساتھ جسم کی ہم ولا صورۃ
ولا عرض مش اور نہ ساتھ صورۃ کے اور نہ ساتھ عرض کے حاصل یہ ہی کہ خدا تعالیٰ جسم نہیں اسواسطی
کہ جسم ایک جوہر ہی مرکب اجزاء سے کہ جو طول اور عرض اور عمق رکھتا ہو اور جو مرکب ہی وہ محتاج
طرف اجزاء کی اور خدا تعالیٰ محتاج نہیں کسی شے کی طرف واضح ہو کہ موجود یا مرکب ہی یا بی مرکب
وہ ہی کہ جسکے واسطی اجزاء ہوں خارج میں جیسے انسان کہ مرکب ہی اعضا سی اور اخلاط سے
اور عناصر سی یا ذہن میں مثل جنس و فصل کے اور بیط و دم ہی کہ خلاف اسکے ہو اور خدا تعالیٰ بیط
مطلق ہے اور اوسکی واسطے جزو نہیں اسواسطی کہ اگر اوسکی واسطے جزو ہو تو محتاج مختلف چیز کے اور

وہ تعالیٰ احتیاج سے برتری ہے اسلئے کہ جو محتاج ہی وہ ممکن ہی اور وہ تعالیٰ واجب الوجود ہے
اور یہی وہ تعالیٰ صورت اور عرض نہیں اسواسطی کہ عرض وہ چیز ہے کہ جو قائم ہوتی ہے ساتھ
 غیر کے اور محتاج ہوتی ہے طرف محل کے اور قسم ہے ممکنات سے اور خدا تعالیٰ واجب الوجود ہے
 اور برتری ہی احتیاج سے اور صورت یہی ایک عرض خاص ہے اور ایک شکل محدود اور خدا تعالیٰ
 عرض نہیں اسواسطی کہ عرض یہی قسم ممکنات سے ہے جیسے کہ گذرا اور خدا واجب بالذات ہی اور
 خدا تعالیٰ کی جسم اور صورت اور عرض نہونے پر اکثر آیات قرآنی اور احادیث محبوب سبحانی
 یہی دلالت کرتی ہیں جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ بس مکملہ شئی یعنی نہیں ہی مثل اوسکی کوئی
 پس اگر خدا تعالیٰ جسم ہو تو سب اجسام اوسکے مثل ہونگے اور اگر صورت ہو تو اجسام ذی صورت اوسکی
 مشابہ ہونگی صورت ہونے میں اور یہی صورت عوارض مخصوصہ اجسام سے ہی کہ جسم ہی کو عارض
 ہوتی ہے اور مستلزم ہی ترکیب کو اور ایک حدیث میں جناب امام علی نقی سے مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا
 کہ خدا تعالیٰ جسم اور صورت اور عرض نہیں ہے بلکہ وہ پیدا کر نیوالا اجسام کا اور صورتوں اور جواہر کا
اور یہی کافی میں جناب امام ابو الحسن سے مروی ہے کہ فرمایا اوس جناب نے کہ تسبیح کرتا ہوں میں
 اوس خدا کی کہ نہیں ہے مثل اوسکے کوئی اور نہیں ہے صاحب صورت کا اور نہ صاحب جسم کا
اور یہی اسی کتاب میں ہے کہ محمد بن حکیم نے جناب امام موسیٰ کاظم سے قول ہشام کا بیان کیا
 کہ وہ کہتا ہے کہ خدا جسم رکھتا ہی اپنے فرمایا کہ خدا تعالیٰ شبیہ اپنا نہیں رکھتا اور کس قدر امر یہ ہے کہ
 کوئی شخص خالق تمام اشیا کو موصوف کرے ساتھ جسمیت اور صورت کی یا اوسکی خلقت اور تحدید
 اور صورت اور عضو قرار دی **اور یہی** محمد بن فرح نے روایت کی ہے وہ کہتا ہے کہ میں نے لکھا خدیتین
 جناب ابو الحسن کے اور سوال کیا میں نے قول ہشام بن الحکم اور ہشام بن سالم سے خاص اس
 امر میں کہ خدا تعالیٰ صورت اور جسم رکھتا ہے پس اوس جناب نے جواب میں لکھا کہ دور کو انجی سے
 حیرت کو اور راہ ندی متحیر وں کو اپنی پاس اور پناہ اور حفاظت طلب کر خدا سے شیطان کے شر سے
 امر ایسا نہیں ہے کہ جو دونوں ہشام سمجھی ہیں یا یہ کہ قول ہشاموں کا نہیں ہے جناب سید حسین
 اعلیٰ اللہ درجاتہ فرماتے ہیں کہ اوپر تقدیر اعلیٰ کے ظاہر یہ ہے کہ دونوں ہشام پہلی پہونجی کے
 خدمت میں جناب امام علیہ السلام کی فائل اس قول کے ہوئی ہونگے اسواسطی کہ اعتقاد اول کا

قبل اسکی کہ حضور امام مین حاضر ہوں فاسد تھا اور بیکت حضور خدمت حضرات سب فساد اول کا
 نائل ہو گیا اور بر تقدیر ثانی برائت ہوا میں اسی روایت سی ثابت ہوئی ہے کسی معاند مخالف نے
 اندازہ عناد انکی طرف اسی قول فاسد کی نسبت کر دی ہوا اور شہرت دیدی ہی اور وہ اسی امر سے
 بری ہوں اس واسطی کہ جلالت قدر و شان اونکی زیادہ اس سے ہے کہ وہ ایسی اقوال سخیفہ قائل
 ہوں غرض کہ یہ معنی ضروریات دین سے ہیں اس طرح پر کہ جو شخص کہ ادنیٰ معرفت اور اندک اطلاع اور
 حقہ کی رکھتا ہوگا وہ جانتا ہوگا کہ انکار کرنا اس بات کا مستلزم ہی انکار اصل مذہب اور طریقہ شریعت
 اور ثبوت اس عقیدہ کا شرع سے اوسپر واضح ہوگا اور ایک طائفہ ہے اس امت میں مشہور
 اور مجسمہ کہ وہ جسمیت خدا کی قائل ہیں اور کہتی ہیں کہ وہ تعالیٰ شانہ عرش پر بیٹھا ہے اور
 جسم اوسکا عرش سی چاروں طرف میں زیادہ ہی بقدر چہرہ بالشت کی اور ہر شب جمعہ کو گدے پر
 سوار ہو کر عرش پر آتا ہی اور صبح تک نہ اکرنا ہے کہ آیا میری بندوں میں سے کوئی ایسا شخص
 کہ توبہ اور انابت اہل استغفار و ندامت اپنی گناہوں سے کرے تا میں مرتبہ اجابت اور
 قبولیت کو پہنچاؤں اور بعض کہتی ہیں کہ طوفان حضرت نوح علیہ السلام وہ تعالیٰ و تقدس اسقدر رویا کہ
 آگاہین برآمد پید اکر لائیں اور ملائکہ اوس جناب کی عبادت کو آئے اور بعض کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ
 اور بصورت انسان کی ہے کبیرا اس سر اور ریش کے بال کچھ سیاہ کچھ سفید غرض ایسی بہت
 فرخزات انکی ہیں کہ جنکا ذکر باعث طوالت و ملال ہے اور فساد اور بطلان اس عقیدہ کا
 حافل خبر پر ظاہر و باہر اور استدلال اسکی بطلان کی مرد زیرک پر ہوید اور روشن ہے
 اجتہاد ج طبرسی میں ابراہیم بن ابی محمود سے منقول ہے وہ کہتا ہی کہ میں نے عرض کی سچ خدا
 بابرکت امام رضا علیہ السلام کے کہ ای فرزند رسول خدا آپ کیا فرماتے ہیں خاص اوس روایت میں کہ جسکو
 رسول خدا سے نقل کرتی ہیں کہ خدا تعالیٰ نازل ہوتا ہی ہر شب آسمان دنیا پر ثلث آخر شب میں
 اپنے ارشاد کیا کہ خدا تعالیٰ لعنت کرتا ہی تحریف کر نیا لون کو یغیبہ خدا نی یہ نہیں فرمایا بلکہ یہ
 ارشاد کیا ہی کہ خدا تعالیٰ نازل کرتا ہی ہر شب ثلث آخر میں آسمان دنیا پر اور شب جمعہ کو
 اول شب سے کہ وہ ندا کرتا ہی پروردگار عالم کی جانب سے کہ آیا کوئی سائل ہے کہ سوال کری اور میں
 اوسکو خطا کروں آیا کوئی توبہ کر نیا لا ہے کہ توبہ کری اور میں توبہ اور سکی قبول کروں آیا کوئی

یہ روایت
 صحیح ہے

طلب کر نوا لاهی آمرزش کا کہ میں اوسکو بخشوں اسی طلب کر نوا لے آگے اور متوجہ ہوا اسی طاقت
 کوتاہ کرانی قصد کو پس ہمیشہ وہ فرشتہ یہہند آکر تا ہی تا طلوع صبح اور جب صبح طلوع ہوئی تو وہ فرشتہ
 سب فرشتوں میں آسمان کے جا ملتا ہی اور حسین بن طلحہ بنی اوس حضرت سی عرض کی
 کہ اسی فرزند رسول اللہ آپ کیا فرماتے ہیں اوس روایت میں کہ رسول خدا اسی نقل کرتی ہیں کہ اوس
 جناب بنی فرمایا خلق اللہ آدم علی صورتہ یعنی پیدا کیا خدا نے آدم کو اپنی صورت پر اپنے منہ پر یا
 قالہم اللہ اللہ خدا اول الحدیث و ذکر القصة قل کر ہی اللہ اون کو کہ انہوں بنی اول حدیث کو حذف کیا اور پھر
 اپنے اوسکا قصد اس طرح بیان کیا کہ الکر و زور رسول خدا کا گذر دو شخصوں پر ہو کہ ایک یسین ایک دوسری کو
 دہ نام دیتے تھے پس آپ نے سنا کہ ایک دوسرے کو کہتا تھا کہ خدا زشت کر ہی تیری صورت کو اور اوس
 شخص کے صورت کو کہ جو مشابہ تیری ہو اوس جناب بنی فرمایا کہ اسی بنی خدا یہ کلمہ انہی بہائی کی حق بن
 کہہ وہ فان اللہ خلق آدم علی صورتہ یعنی بدستیکہ پیدا کیا ہے اللہ بنی آدم کو اور صورت بہائی تیری کی
 انہی اور بعض روایت میں آیا ہی کہ مراد حدیث سی یہہ ہے کہ پیدا کیا خداوند عالم بنی آدم کو اور صورت
 آدم کے پس اس تقدیر پر ضمیر صورتہ کی حضرت آدم کی طرف پرتی ہے اور اوپر تقدیر اول کی طرف
 اوس شخص کے کہ جب کو اوس شخص بنی کہا تھا کہ خدا تیری صورت کو زشت کر ہی اور اوپر دونوں
 تقدیر کے مابین فیہ سے خارج ہے اس واسطی کہ ضمیر خدا کی طرف نہیں پرتی جیسا کہ تو سمجھا کیا۔
 معاذ اللہ اور پناہ بخدا اوس گروہ سے کہ خدا تعالیٰ کو کہ جو برتر ہے مشابہت سی ساتھ مخلوقات کی
 تشبیہ دینی ہیں اور اس قدر عیوب اور نقصان کو جو اوپر عیوب اور اضطرار کے متفرع ہے اوس کی طرف
 نسبت کرتی ہیں قالہم اللہ انی ذلکون ہم ولا خط ولا سطح من یعنی او رہی نہیں وصف کیا جاتا وہ تعالیٰ
 و نقص ساتھ خط کے اور نہ ساتھ سطح کے یعنی نہیں کہہ سکتی کہ خدا تعالیٰ خط ہے یا سطح ہے اس واسطی کہ خط
 اور سطح عرض ہیں اور عرض قسم ممکنات سی ہی اور خدا تعالیٰ واجب الوجود ہے ہم ولا فصل ولا حقد ولا
 ولا کون من یعنی او رہی نہیں وصف کیا جاتا ہی خدا تعالیٰ ساتھ نقل کے اور خفت کی اور لون اور
 کون کے کہ یہ چیزیں ہی عرض ہیں اور لوازم جمیع شئی اور خدا تعالیٰ واجب ہی اور قدیم اور بسیط۔
 ولا حد یعنی او رہی نہیں وصف کیا جاتا ہے خدا تعالیٰ ساتھ حد کے اور حد کی معنی کتنی ہیں ایک معنی
 اوس کی طرف کی اور نہایت کی ہیں کہ سپر محدود نہر جاتا ہے اور تمام ہو جاتا ہے مثل نقطہ کے

کہ نہایت خط کی ہے اور خط کہ نہایت سطح کی ہی اور سطح کہ نہایت جسم کی ہے۔ واضح ہو کہ طرف
 اور نہایت عبارت ہی کم سے یعنی چند کے اور کم عرض ہے کہ قبول کرتا ہی قسمت کو نہایت
 اور وہ یا منقسم ہوتا ہی طرف اجزا کی کہ وہ سب اجزا مشترک ہوتی ہیں بیچ حد واحد کے
 یا منقسم ہوتا ہی طرف اجزا کے کہ جو مشترک نہیں ہوتی بیچ حد واحد کے اور اس کو کم منفصل
 کہتی ہیں جب کہ اول کو کم متصل کہتی ہیں اور مراد حد مشترک سی یہہ ہی کہ نسبت حد کی
 طرف دو جزوں کے نسبت واحد ہو یعنی ایک طرح کے جیسی نقطہ طرف دو جزوں
 خط کے کہ اگر وہ نقطہ اعتبار کیا جائی نہایت ایک جزو کے تو ممکن ہی کہ اعتبار کیا جائی نہایت
 دوسرے جزو کے ہی اور اگر اعتبار کیا جائی بدایت یعنی ابتدا ایک جزو کی تو ممکن ہی کہ اعتبار
 کیا جائی بدایت دوسری جزو کی ہی حاصل یہہ کہ اس جزو کو خصوصیت ساتھ ایک جزو کی جیسے
 ہوتی ہے ویسی ہی خصوصیت ساتھ دوسرے جزو کی ہی ہوتی ہے اور ایسی ہی حال ہی خط
 کا بھی ساتھ دو جزوں سطح کے اور سطح کو ساتھ دو جزوں جسم کے اور کم منفصل میں حد و مشترک
 نہیں ہوتے اس واسطی کہ مثلاً عشرہ کی تقسیم کچھ ہی طرف چہ اور چار کے نو چٹا اور کا جزو نہوگا
 چہ کا اور داخل نہوگا اوس میں اور ایسا ہی خارج ہوگا چار سی ہی پس اس جگہ کو مشترک
 درمیان دونوں قسموں عشرہ کی کہ چہ اور چار ہیں نہیں ہیں جیسا نقطہ کہ مشترک ہی خط میں
 اور کم متصل اگر قار الذات نہیں یعنی مجتمع الاجزا تو وہ زمان ہی کہ سب اجزا اس کی جمع نہیں
 ہوتے ایک آتا ہے اور دوسرا گزر جاتا ہے اور اگر قار الذات تو وہ مقدار ہے اور مقدار
 اگر ایک جہت میں قسمت قبول کرتا ہی یعنی فقط طول میں ہے تو وہ خط ہے اور اگر دو جہت میں
 یعنی طول اور عرض میں قسمت کو قبول کرتا ہی تو وہ سطح ہے اور اگر تینوں جہت میں یعنی
 طول میں اور عرض میں اور عمق میں قسمت کو قبول کرتا ہے تو وہ جسم تعلیمی ہی پس
 خدا تعالیٰ نہ کم ہے والا عرض ہو اور محتاج ہو محل کا پس ممکن ہو کیونکہ جو محتاج ہی وہ
 ممکن ہی اور نہ کمات سی ہی یعنی معروض کم کا کہ جس کو کم عارض ہو والا جسم ہو جائی
 پس مرکب ہو اس واسطی کہ جو جسم ہی وہ مرکب ہی حالانکہ وہ بسیط ہے
 دوسری معنی حد کی معرف کی ہیں یعنی معلوم کرو ادنیوالا اور پچھننا دنیوالا کسی ذات

مجہول کا اور وہ مرکب ہوتا ہی اجزاء حقیقتہً شے سی یعنی اون اجزاء سی کہ جو شے کی حقیقت
 اور ذات میں داخل ہوتے ہیں اور اون سے قیام شے کا ہوتا ہے اور اجزاء شے کی
 کہ جنسی شے مرکب ہوتی ہے وہ کئی طرح پر ہیں ایک اجزاء خارجہ یعنی وہ اجزاء جو خارج
 میں موجود ہوں جیسی اجزاء تخت کی کہ تختی اور کیلین وغیرہ خارج میں موجود ہیں اور
 اجزاء جسم حیوان کے کہ سر اور ہاتھ اور پاؤں وغیرہ خارج میں ہیں دوسری اجزاء وہمیدہ
 تحلیلۃ اور بنائے اجزاء کے اوپر فرض کرنی شے دون شے کی ہے یعنی فرض کرنا کہ یہہ جزو
 شے کا غیر ہی اس جزو سے اور ظاہر میں وہ اجزاء معلوم ہوں بلکہ شے متصل واحد ہو
 جیسے کہتی ہیں کہ یہہ جزو ایس شے کا گزیر کا ہی اور یہہ دو گز کا حالانکہ گز اور دو گز ظاہر میں معلوم
 نہیں ہوتی مگر شرط ان اجزاء کی یہہ ہے کہ وہ شے صلاحیت فرض کرنے اور توہم کرنے
 اون اجزاء کی رکھتی ہو جیسے جسم اور خط اور سطح کہ اگرچہ بالفعل یہہ متصل واحد ہیں لیکن
 قوت و اہمہ تیز و یکسانی ہے درمیان ایک جزو خاص کے او کی ساتھ جزو دوسری کہ
 اور قوت سی فعل میں آتا ہی اون اجزاء کا ممکن ہو مثلاً اگر ایک گز کپڑا ہو تو اسکو پاؤں و گز
 یا آدہ آدہ گز پر ٹکڑے کر سکتی ہیں تیسری اجزاء عقلیہ ہیں اور وہ دو نوع پر ہیں -
 نوع اول وہ اجزاء ہیں کہ جو ساتھ حکم عقل کے خارج میں قرار دی جاتے ہیں اور
 فرق درمیان قسمت وہمیدہ اور عقلیہ بالیغ معنی کے یہہ ہے کہ قسمت وہمیدہ قسمت جزو ثقیہ ہی
 اور قسمت عقلیہ قسمت کلیہ ہی اس واسطی کہ وہم کا کام تصور کرنا جزئیات کا ہی نہ کلیات کا
 اور عقل کا کام ادراک کرنا کلیات کا ہی پس یہہ کہنا کہ فلان جسم مرکب ہے اس نصف او
 اس نصف یہہ تو قسمت وہمیدہ ہی اور یہہ کہنا کہ ہر جسم مرکب ہی نصفون سے یہہ قسمت
 فرضیہ عقلیہ ہی نوع دوسری اجزاء ذہنیہ ہیں اور وہ عبارت ہی چند مفہوم سے کہ نفس
 ذات سی معنوت عقل انتزاع کئی جاتی ہیں اور منشا یعنی اوس چیز کو کہ جس سے یہہ اجزاء
 منتزع ہوتی ہیں ان اجزاء سے مرکب جانتی ہیں مثلاً جس و فصل کے کہ نوع کو اوس
 مرکب کہتی ہیں اور ترکیب ساتھ تینون معنی اول کے حضرت باری تعالیٰ سے مسکو یا یعنی
 اتفاق ہے اہل عل و نحل کا کہ خدا تعالیٰ تینون طرح کے اجزاء اولین سے مرکب نہیں

کہ جس سے یہہ اجزاء
 منتزع ہوتی ہیں

سوائی محبت کے کہ جبکہ حال اوپر گذرنا حاصل ہے کہ خدا استقامت کرکے نہیں کہ اجزاء خارجیہ یا جسمیہ
 یا عقلیہ کہ ہوتا ہوا اس واسطی کہ اگر اسکی واسطی اجزاء خارجیہ ہوں تو بالضرور یہہ اجزاء اسکی
 علت ہونگی اور مقدم اوپر کیونکہ علت کا وجود مقدم ہوتا ہی وجود معلول سے پس بالضرور
 ذات واجب تعالیٰ کی متاخر ہونگی اپنی اجزاء سے اور یہہ تاخیر یا ذاتی ہوگا یا زمانے یا ذاتے
 اور زمانی دونوں صورت اول میں حدوث ذاتی لازم آئیگا اور صورت دوسری میں
 لازم آئیگا حدوث زمانی اور وہ عبارت ہی اس سے کہ ایک زمانہ میں معلول نہوا اور علت
 پائی جاتی اور تیسری صورت میں لازم آئیگا حدوث ذاتی اور زمانی دونوں اور تینوں حدوث
 مختص ہیں ساتھ ممکن کی پس اگر خدا تعالیٰ کی لئی ہی اجزاء حقیقیہ خارجیہ اور متحدہ حقیقی ہو
 تو خدا تعالیٰ ہی ممکن ہو جاتی اور محتاج ہو اپنی ذات میں طرف اجزاء کی اور اپنی وجود میں
 محتاج ہو طرف وجود اجزاء کی جیسا کہ حال ہی ذات اور ذاتیات کا پس واجب تعالیٰ بحسب
 نفس ذات اپنی خالی ہوگا وجود سے اور خالی ہونا وجود سے عدم ہے پس واجب تعالیٰ اپنی
 نفس ذات میں معدوم ہوگا اور یہہ منافی ہے ساتھ وجوب ذاتی کے اسواسطی کہ وجوب ذاتی
 وہ چیز ہی کہ قبول نہ کرے عدم کو اپنی ذات میں اور یہی اگر خدا تعالیٰ کے لئی اجزاء ہوں تو اوہ
 ممکن ہونگی یا واجب یا ممتنع اگر ممکن ہونگی تو لازم آئیگا کہ واجب اپنی ذات میں قبول کرے نہو الا عدم
 اسواسطی کہ ممکن اوپر کیونکہ ہی کہ جو اپنی مرتبہ ذات میں قبول کرے عدم کو اور جب اجزاء خدا تعالیٰ
 کی ممکن ہوتی تو قایل ہونگی عدم کے اپنی ذات میں اور عدم اجزاء کا بحسب ذات مستلزم ہی عدم کل کو
 پس واجب تعالیٰ کہ اس صورت میں کل ہوگا قبول کرے نہو الا ہوگا عدم کا اپنی مرتبہ ذات میں حالانکہ
 عدم اوپر محال ہی کہ وہ واجب بالذات ہی اور اگر وہ اجزاء واجب ہونگی تو اول لازم آئیگا تعدد
 واجب کا اور یہہ خلاف ہی واقع کے کہ واقع میں واجب ایک ہی ہے دوسری یہہ کہ لازم آئیگا
 کہ حقیقت واجب کی امر اعتباری ہو نہ حقیقت محصلہ واقعہ اسواسطی کہ واجبات میں علاقہ افتقار
 نہیں ہوتا اور ایک واجب دوسری واجب کی طرف محتاج نہیں ہوتا اور جو اگر ایک دوسری کی
 طرف محتاج ہو تو ممکن ہو جاتی واجب نہ ہی اور ترکیب حقیقی بدون افتقار اور احتیاج کی
 ممکن نہیں اسواسطی کہ جب تک ایک جز کو دوسرے جز کی طرف احتیاج ہونگی اور باہدگر

علائقہ احتیاج اور افتقار کا نہ کہتی ہوگی تو آپس میں کیونکر ترکیب پائیں گے اور ایسی ہی اجزاء ذہنیہ کا
 ہونا بھی اور اس تعالیٰ شانہ کی واسطی باطل ہے اس واسطی کہ اجزاء اسکی معنی جیسی کہ اوپر گذری یہ ہیں
 کہ وہ چند مفہوم ہیں کہ نفس ذات سے معنوت عقل انتزاع کئی جاتے ہیں اور ان اجزاء کو ذاتیات
 بھی کہتی ہیں اور اجزاء ذہنیہ بھی کہتی ہیں پس ان اجزاء کی نفی اور اثبات میں مابین متکلمین کے اختلاف
 واقع ہے اکثر تو نفی ان اجزاء کی کرتے ہیں بگمان اسکے کہ اجزاء ذہنیہ مستلزم ہیں اجزاء خارجیہ کو
 پس اگر اس تعالیٰ شانہ کی واسطی اجزاء ذہنیہ ہوں تو اجزاء خارجیہ بھی ہوں اور بطلان اجزاء
 خارجیہ کا اسکی واسطی بدلائل ثابت ہوا تو پس ہونا اجزاء ذہنیہ کا بھی اسکی واسطی باطل ہوگا
 اور بعض متکلمین اجزاء ذہنیہ معنی مذکور کو اس تعالیٰ شانہ کی واسطی تجویز کرتے ہیں اس واسطی
 کہ وہ اس استلزام کی قایل نہیں اور کہتی ہیں کہ یہ اجزاء ذہنیہ کہ جو مصطلح حکما ہیں وہ اجزاء
 حقیقیہ نہیں ہیں اور نہ مستلزم ہیں اجزاء حقیقیہ کو پس نفی انکی محل بحث ہی بسبب نہ جاری
 محلی دلیلوں مذکورہ کے انہیں یعنی جن دلیلوں سے اجزاء حقیقیہ کو باطل کیا ہی وہ دلیلیں اجزاء
 ذہنیہ کی بطلان پر دلالت نہیں کرتیں مگر یہ لوگ نفی ترکیب کی کرتے ہیں ساتھ نفی جزئیت لگاتی
 نہ اثبات اجزاء کا کرتے ہیں اس تعالیٰ کے واسطی و کیف یا کان نفی کرنا انتزاع کرنی مفہومات
 متعددہ کا ذات بار تعالیٰ سے مطلقا اور اگرچہ ساتھ اضافات کی ہو محل انکار ہے اس واسطی
 کہ اکثر مفہوم ذات واحد بسیط سی بغیر اسکے کہ شائبہ ترکیب کا اسکی ذات مقدس میں راہ پاوی
 مسلمات عقلیہ سی ہے اس واسطی کہ وجود اور قدم اور امتناع عدم نفس ذات باری منتزع
 ہوتی ہیں بلکہ نزدیک شیعوں کے ساتھ صفات ثبوتیہ اسکی ذات سے منتزع ہوتی ہیں اور مثلاً
 نفس ذات اسکی ہے بلکہ حکماء محققین کے نزدیک بھی یہی امر ہے مگر انکو اجزاء واجب کے
 نہیں کہہ سکتی اور تعداد ان مفہومات کا مستلزم ترکیب کو نہیں ہے بلکہ نشا انکا ذات حق تعالیٰ
 کی ہے کہ بسیط مطلق ہی اور وجود شخص عین ذات اسکا ہے اور خدا تعالیٰ حقیقت کلیہ نہیں
 رکھنا چہ جائی اجزاء حقیقت کی اور نفی امثال ان مفہومات کی کسی علمائے اعلام کی کلام بھی استفاد
 نہیں ہوتی اور اس مطلب پر یعنی عدم ترکیب خدا تعالیٰ پر اجزاء سے اولہ سمعیہ اور نفوس
 کثیرہ ہی دلالت کرتے ہیں انرا بخلہ قولی جناب امیر کا ہے کہ من جزاء حقہ جہل یعنی سچ ذات

خدا تعالیٰ کے اجزاء قرار دی وہ جاہل ہے ساتھ اس کے اور قول اس جناب کا سچ معنی احدی المعنی
کی یہ ہے یعنی بہ انہ لا ینقسم فی وجود ولا عقل ولا وہم کذلک ربنا عز وجل یعنی خدا تعالیٰ کے
نہیں ہوتا سچ وجود کی گنتی سچ عقل کے اور نہ سچ وہم کے اور نہ سچ ہی رب ہمارا اور قول جناب
صادق کا قول انہ لیسع بکملہ لان الکمل منہ لہ بعض یعنی کہتا ہوں میں کہ خدا تعالیٰ ساتھ کل
ذات اپنی کے سمیع ہے نہ اس طرح کہ سچ مقابل کل اس کے کے کوئی چیز ہو جیسا کہ اکبر کہہ چکے ہیں مقابل اس کی
اصغر کہا جاتا ہی اور کہہ چکے ہیں مالا اکبر منہ کے کہتی ہیں یعنی اکبر وہ ہے کہ نہیں کوئی اکبر اس سے پس ایسی
کل کہ کہہ چکے ہیں مقابل اجزاء کے اطلاق کیا جاتا ہے اور کہہ چکے ہیں اطلاق اس کا اور پر مجرد ذات کی ہوتا ہے
اس طرح پر کہ کوئی امر خارج ساتھ اس کے منقسم نہیں ہوتا اور قول جو ادعیٰ السلام کا ہو اللہ الذی
لا ینقسم بہ الاختلاف ولا الایلاف وانما یختلف ویاتف المتجزی ولا یقال لہ قلیل ولا کثیر وکنہ العظیم
فی ذاته لان ما سوی الواحد متجزی واللہ احد ولا متجزی ولا متوہم بالقلۃ والکثرۃ وکل متجزی ومتوہم بالقلۃ
والکثرۃ فهو مخلوق وال علی خالق لہ - یعنی خدا تعالیٰ - وہ خدا ہی کہ نہیں لا تو اس کی

ساتھ اختلاف اور ترکیب اور ایلاف یعنی جائز نہیں یہ کہ کہا جاسی کہ وہ تعالیٰ مختلف ہے
یعنی نصف اس کا اور طرح پر ہی اور نصف اس کا اور طرح پر یا مرکب ہی یا تہوڑا ہی یا بہت
کیونکہ مختلف اور متوہم نہیں ہوتا مگر وہ چیز کہ جو منقسم ہو سکتی ہے طرف اجزاء کے اور نہیں کہا جاتا
واسطی اس کے قلیل اور کثیر لیکن وہ تعالیٰ قدیم ہے اپنی ذات میں اس واسطی کہ ماسوائی خدا کے
سب متجزی اور منقسم ہیں اور خدا تعالیٰ یگانہ ہی متجزی اور منقسم نہیں ہوتا اور اس میں
توہم نہیں کیا جاتا قلت اور کثرت کا اور جو چیز متجزی ہی اور متوہم ہی ساتھ قلت اور کثرت کی
وہ مخلوق ہی اور محتاج طرف خالق کی اور سوائی اس کی اور بہت سی دلیلین ہیں اس کی بسط
ہونے پر ہم ولا حرکت ولا سکون میں اور یہی نہیں وصف کیا جاتا وہ تعالیٰ ساتھ حرکت کی اور نہ
ساتھ سکون کے حرکت عبارت ہی خروج قوق سے طرف فعل کے لفظ قوق کا اول وضع کیا گیا
واسطی اس معنی کی کہ جس کے سبب حیوان سے افعال شاقہ اور دشوار صادر ہوتے ہیں پھر واسطی
قوق یعنی مذکور کے ایک مبدا ہے کہ جس سے یہ قوق پیدا ہوتی ہے اور وہ قدرت اور توانائی ہے
کہ قوت ان افعال شاقہ کی اس سے پیدا ہوتی ہے اور ایک واسطی قوق کے لازم ہے

بہت کم ہوتا ہے

اور وہ انفعال ہی یعنی سہولت اور آہستگی سے اثر قبول کرنا بہر قدرت کی لہی ایک وصف ہی مثل
 جنس کے اور وہ صفت ہی اثر کرنا بالابیح غیر کے اور ایک واسطی اور سکی لازم ہے اور وہ
 امکان ہی اس واسطی کہ قادر وہ ہی کہ صحیح ہو اور اس سے فعل اور ترک فعل یعنی اگر چاہی کری
 اور اگر چاہی نہ کری پس نقل کیا حکمانی اسم قوت کو طرف اس جنس کے اور طرف اس
 لازم کے پس کہتی ہیں وہ حکما سفید چیز کو کہ وہ اسود ہی بالقوة یعنی ممکن ہی کہ وہ سیاہ ہو جائے
 بیان اسکا یہ ہے کہ شئی موجود نہیں جائز کہ من جمیع الوجوه یعنی سب طرح سی بالقوة ہو
 اور نہیں تو وجود اسکا ہی بالقوة ہوگا کہ وہ ہی اس جملہ سی ہے پس وہ شئی موجود نہونگی حالانکہ
 وہ موجود فرض کی گئی ہے پس وہ شئی موجود یا تو من جمیع الوجوه موجود ہے وہ تو موجود کامل
 کہ نہیں ہی واسطی اور سکی کوئی اب اکمال کہ جسکے ہونیکے توقع کجائی بلکہ سب کمال اور سکی واسطی
 بالفعل حاصل ہیں مثل باری عز اسمہ کی کہ وہ تعالیٰ من جمیع الوجوه کامل ہی اور اگر وہ شئی بعض صفت
 بالقوة ہے اور بعض سے بالفعل جیسے اجسام مثلاً کہ وہ موجود ہیں بالفعل اور بعض صفات کی
 ساتھ متصف ہیں بالقوة ہی کہ وہ صفات فی الحال او نہیں نہیں پائی جاتی اور زمانہ استقبال
 میں وہ پائی جاتیں گے پس اس حیثیت سی کہ وہ بالقوة ہیں اگر خارج ہونگی توقع سی طرف
 فعل کے پس یہ خروج اگر دفعۃً واحد ہوگا تو وہ کون اور فساد ہی جیسے کہ پانیکا ہوا بن جانا
 کہ صورت ہوا تہ واسطی پانی کے بالقوة تہ اب وہ قوت سے طرف فعل کے خارج ہوئی
 اور یہ خروج دفعۃً واحد ہے اور یا خروج او بتدریج کی ہوگا یعنی آہستہ آہستہ اور وہ
 حرکت ہی پس ثابت ہوا اس سے کہ واجب الوجود حرکت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا اور
 جب حرکت سی متصف نہیں ہوتا تو سکون کی ساتھ ہی متصف ہوگا اس واسطی کہ سکون
 وہ عدم حرکت ہی اور من چیز سے کہ جسکی شان سی حرکت ہی اور بعضی کہا ہی کہ سکون
 استقرار ہی ایک زمانہ میں کہ جہین حرکت واقع ہو م و لازم ان مثل اور ہی نہیں
 متصف ہوتا وہ قلعے ساتھ زمانے کے اس واسطی کہ زمان عبارت ہی مقدار حرکت
 ملک اعظم سے یعنی اندازہ حرکت سی اور جب وہ تعالیٰ متصف نہیں ہے ساتھ حرکت
 تو پس متصف ہوگا ساتھ زمان کے م و لامکان مثل اور ہی نہیں متصف ہوتا

خدا تعالیٰ کا مکان
اور اس کے صفات

وہ تعالیٰ ساتھ مکان کی ہے۔ واضح ہو کہ مکان کی معنی دو ہیں ایک سطح باطن جاوی کے یعنی گہیر نیوالی کے ملاصق اور ملنی والی ہو سطح ظاہر محوی یعنی گہیری گہی کو جیسی مثلاً تہید کہ اندر کے سطح او سکی گہیر نیوالی ہے پانی کی باہر کے سطح کو پس اندر کی سطح تہید کی مکان ہی واسطی سطح بیرونی آب کی اور دوسری معنی مکان کی بعد کی ہیں کہ جو مجرد ہو مادیسی پس جو معنی کہ مکان کے لئی جاتین وہ معنی خدا تعالیٰ کیواسطی مکان نہیں ہو سکتی اسواسطی کہ اگر معنی او سکی سطح کے لئی جاتین تو ضرور ہے کہ ممکن کیواسطی ہی سطح ہو اور سطح نہیں ہی مگر واسطی جسم اور خدا تعالیٰ جسم نہیں اور اگر معنی او سکی دوسری لئی جاتین یعنی تہید تو ضرور ہے کہ ممکن کی لئی ہی ابعائون (یعنی طول اور عرض اور عمق) کہ جو ابعاد مکان پر منطبق ہوں اور ابعاد ہی لوازم جسمیت ہیں اور جسمیت خدا تعالیٰ کی باطل ہی پس مکان جس میں ہے کہ لیا جاتی او تعالیٰ کیواسطی باطل ہے۔ دوسری یہ کہ اگر او سکی واسطی مکان ہو تو وہ محتاج مکان کا اسواسطی کہ عقل سلیم حاکم ہی ساتھ اسکی کہ وجود او سکا بدون مکان کے نہو سکیگا اور احتیاج صفات حوادث سی ہے تو پس وہ تعالیٰ ہی چاہی کہ حادث ہو حالانکہ وہ تعالیٰ قدیم ہی اور حادث ہی اس امر پر دلالت کرتی ہیں الراجحہ شیخ صدوق عنی کتاب توحید میں سلیمان بن مہران سے روایت کی ہے کہ مینی جناب صادق عسی عرض کی کہ آیا جائز ہے کہ خدا تعالیٰ مکان میں ہو فرمایا کہ خدا تعالیٰ ہر تر ہی اس سے کہ مکان میں ہو والا اگر وہ مکان میں ہو تو حادث ہو اسواسطی کہ ممکن مکان میں محتاج ہوگا طرف مکان کے اور احتیاج لوازم جسمیت سی ہی اور خدا تعالیٰ جسم نہیں اور ایسی ہی خدا تعالیٰ کیواسطی جسمت ہی نہیں ہی کہ یہ لوازم جسمیت سی ہی ہم دانہ تعالیٰ متعال عن جمیع صفات خلقہ مثل اور ہی نہ تحقیق کہ وہ تعالیٰ مندرہ ہی ب صفات نقصان مخلوقات سی اسواسطی اگر کوئی صفت نقص او س جل شانہ میں پائی جاتی تو وہ ہی مخلوقات کی برابر ہو جائی حالانکہ وہ من جمیع الوجوہ کامل ہے کیطرح کا نقص او سین نہیں ہم خارج عن الحدین حد الابطال وحد التشبیہ مثل اور خارج ہی وہ تعالیٰ دونوں حدین حد الابطال سے یعنی موجود نہونے سے جیسی کہ سویہ اور اطافیہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ موجود نہیں اور دوسری حد تشبیہ سی یعنی مشابہ ہونی سے ساتھ اجسام کی جسمیت میں جیسا کہ مجسمہ اور شبہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ او پر عرش کی بیٹھا ہے اور جسم او سکا عرش سی ہر چار طرف آباد

بقدر چہ بالمش بالشتون ہاتھ اپنی سے اور باقی حال مجسمہ کا اوپر گدرا ہم دانہ نقالی شئی
لاک لاش یا ٹکڑا اور وہ تعالیٰ شانہ موجود ہی نہ مثل اور موجودات کی یعنی اور موجودات موجود
ہیں ساتھ موجود کر نیوالے کے اور وہ تعالیٰ موجود ہی نہ دانہ - واضح ہو کہ اصل اصول دنیا
اذعان اور یقین کرنا ہی ساتھ وجود واجب الوجود کی یعنی اسکا یقین کرنا کہ وہ تعالیٰ موجود ہی
مگر یقین کرنا اس امر کا تقلید سی نہ چاہتی بلکہ دلائل اور براہین سے چاہتی مگر ہاں مرتبہ دلیلوں کے
موافق اختلاف عقول اور فہم کی مختلف ہوتے ہیں پس ادنیٰ دلیل اور تعالیٰ کی سستی کی ایک
یہ ہی کہ اول آدمی اپنی ذات میں خیال کوی کہ مجھ میں ایک قطرہ آب سفید سی کیا کیا چیزیں
کی ہیں اور کوئی چیز بیکار نہیں ایک استخوان ہیں جنسی بنیاد بدن کی قائم ہے اگر مجھ نہ ہوں تو
کوئی عضو درست ہی نہ رہی دوسری پٹھہ کوئی چوڑے کوئی پتلے بدن میں پیدا کئی ہیں کہ مثل
طنباب کی اعضا سی بدن کو گہنچی ہوتی ہیں اور ایک عضو کو دوسرے عضو سی باندھی ہوتی ہیں
اور جس و حرکت اور انبساط و انقباض اعضا کی انہیں سی ہے تیسری معدہ اور جگر اور
قلب پیدا کیا ہی کہ معدہ ظرف ہی غذا کا اول غذا او سین بکتی ہے پر وہاں سی جگر میں جاتی ہی
اور وہاں اوس اخلاط یعنی خون اور سودا اور صفرا اور بلغم پیدا ہوتی ہیں اور یہ سب تحصیل ہونا
غذا کا ظرف کیلوس اور کیموس کے ایک ایسا امر ہی کہ سوائے صلف قادر توانا کے اگر تمام انواع کی
انگین اور جمیع اصناف کی حرارتیں جمع ہوں اور سب حکماء اشراقین و مشائخ مجتمع ہوں اور
ہزار فکر اور غور اور انواع طبع و انصاف اور نچت کو کام میں لائیں تو یہی اس طرح کا طبع اون سے
حاصل نہ ہو سکی حالانکہ بحسب ظاہر معدہ میں اس قدر حرارت نہیں ہے کہ جس قدر زمانہ شدت گرمی میں
بیج بلا گرمی کی ہوا میں ہوتی ہے اور اگر معدہ میں ہی ایسی گرمی ہوتی تو مثل ہوا اوس سے بھی گرمی
معلوم ہوتی پانچویں آنکھوں میں ایک تل پیدا کیا ہی کہ جس سے آسمان و زمین مانیہا دیکھ جاتی ہیں
یہ قدرت کہیں ہی کہ برابر مورتی کی نلکے کی تل میں بڑی بڑی چیزیں سمائیں اور منکشف ہو جائیں
رحم کو عورت میں پیدا کیا کہ نطفہ او سین قرار پکڑا ہی اور او سین اوس نطفہ سے سارے اعضا حیوان کے
پیدا ہو کر ایک پتلا بنتا ہی اور پھر او سین رحم کو داخل کرتا ہے اور خون حیوان کی سکئی غذا کرتا ہے
پھر نہیں تو مہینے تک رحم میں پرورش پاتا ہی اور نو مہینے کی بعد تنگنائی رحم سے براہ بول گاہ کہ

نہایت راہ تنگ ہی اوسکی قدرت سے باہر آتا ہی اور پھر بڑھتی لگتا ہی تا انکہ نوع انسانی کی
 حد کو پہنچتا ہی اور پھر کچھ زمانہ صبی کا رہتا ہی پھر جوان ہوتا ہی پھر سن شیخوخت کو پہنچتا
 سوائی اسکے ہزاروں طرح کی جانور عجیب و غریب رنگ رنگ کی چوٹے بڑی پیداکتی ہیں
 اور پشہ یعنی ہنگامین ہی کہ جو سب نہایت چھوٹا جانور ہے یہ سب اعضا کہ جو ہاتھ ہیں
 پیداکتی ہیں مثل قلب و جگر و طحال و معدہ وغیرہ کی اوسہیں ہی پیداکتی ہیں پہلا کس میں
 یہہ طاقت ہی کہ جو اسطرحت پیدا کرے صانع عالم سوائی قادر توانا کے غرض جو شخص کہ دیکھ بصیرت کو
 واکرے ان مصنوعات غیر متناہیہ میں فکر و غور کری تو بیشک اوسکو صانع عالم کے وجود کا یقین ہوگا
 اور جائے کہ یہہ اشیا غیر متناہیہ منوعہ طرح بطرح کی صورت و شکل و ہیئت یعنی پیداکریالی
 خود بخود پیدا نہیں ہو سکتیں جیسی دہریہ کہتی ہیں دوسری یہہ کہ جب آدمی اس بات کا خیال
 کری کہ کوئی چیز دنیا میں چھوٹی ہو یا بڑی بغیر بنائیو اسے کے آپسی آپ نہیں بن سکتی عمارت کو
 معمار چاہتی طرف کو کھدائیوں کی چیزوں کو کھدائیوں غرض جو چیز دنیا میں دیکھو گے بنائیو
 آپ ہی آپ موجود نہوتی ہوگی اور ان بنائیو الون کو ہی سوائی جمع کرنے اجزا کے اور انکی
 ترکیب دینی کی اور ان اجزا کے پیدا کرنے میں اختیار نہیں مثلاً مثلاً کہ کھار بجز اسکے کہ مٹی کو
 پانی میں گوند کر صورت منگی کی بنائی مٹی کی پیدا کرنے اور پانی کی پیدا کرنے میں کچھ دخل نہیں
 رکھتا پس جبکہ چھوٹی سی چھوٹی چیز خود بخود بغیر بنائیو اسے کی پیدا نہیں ہو سکتی تو آسمان زمین
 اور آگ اور پانی اور پہاڑ اور اشجار اور جن اور انش کیونکر آپس آپ پیدا ہو جائیں گے اور انکا کوئی
 بنائیو الا ہوگا پس اس سے ثابت ہو کہ ایک صانع عالم موجود ہی کہ جس نے سب چیزوں کو بنایا ہے
 اسواسطی کہ کسی جن و انش میں یہہ طاقت نہیں ہی کہ کسی چیز ذی روح کو یا غیر ذی روح پیدا
 کری پس جو لوگ کہ واجب الوجود کے قایل نہیں تو برابر ان کے اس عقیدے کی لازم آتا ہے کہ کسی
 ممکن کا ممکنات سے کہ جنگا ہونا اور ہونا ضروری نہیں وجود ہی ہوتا اور کوئی چیز ان آسمان اور
 زمین اور باقی ہامی موجود نہوتی حالانکہ یہہ سب چیزیں موجود ہیں اور اگر بعض محال کوئی شخص
 یہہ کہی کہ جائز ہی کہ ایک شخص فی دوسری شخص کو پیدا کیا ہو تو ہم کہیں گے کہ اس صورت میں
 یا دور لازم آتا ہے یا تسلسل اور یہہ دونوں باطل ہیں دور کی صورت تو یہہ ہی کہ مثلاً زمین پیدا

کیا ہو عمرو کو اور عمرونی پیدا کیا ہو زید کو اور یہ امر مستلزم ہی اسکو کہ زینبی پیدا ہوئی سی پہلی بار ہو
 اور اسطرح عمرونی اور صورت تسلسل کی بہم ہی کہ سلسلہ پیدا کرنا اولیٰ کا عود نہ کری بلکہ فی انتہا
 جلا جاتی اور کسی سے پیدا کرنے کی ابتدا نہ ہوتی ہو تو اس صورت میں لازم آتا ہی کہ کوئی چیز یا
 نہوتی اسواسطی کہ عالم کیواسطی ابتدا ضرور ہے۔ جناب مولانا محمد باقر مجلسی صہ فی حق البقہ
 ایک دلیل حکم کے وجود صلح عالم پر لکھی کہ جبکہ خلاصہ یہ ہی کہ آدمی جس مفہوم کو تعقل کرتا ہے
 وہ مفہوم یا تو نظر بذات اپنی بغیر ملاحظہ کرنے کسی امر خارج کے اور اس سے اور بغیر علت کی ہونا اور
 خارج میں واجب ہی تو اسکو واجب الوجود کہتی ہیں اور یا ہونا اسکا نظر بذات اور اسکے نہ واجب
 اور نہ ممکن تو اسکو ممکن الوجود کہتی ہیں کہ ہونا اسکا اور نہ ہونا اسکا نظر بذات اور اسکے دونوں جائز ہیں
 پس اگر وہ مفہوم اپنی موجود ہونے کی علت بہم پہنچائیگا تو موجود ہو جائیگا والا معذورم رہیگا پس شک
 نہیں کرتی ہم کہ عالم میں بہت چیزیں موجود ہیں پس اگر مجموع موجودات منحصر ہوں مگر مجموع میں
 اور واجب الوجود اس مجموع میں نہ ہو پس جب تو ان سبکو باہم ملاحظہ کری تو یہ مجموع بمنزلہ ایک شخص
 کی ہو اور عدم ان سب پر جائز ہو اور جب عدم اس پر جائز ہو تو موجود ہونا اس مجموع کا بغیر علت کی بھی
 محال ہو جیسا مثلاً زید کہ بی علت کی محال ہے کہ پیدا ہو والا ترجیح بلا مرجح کی لازم آئی کیونکہ وجود اور
 عدم یعنی ہونا اور نہ ہونا اسکا برابر ہے یہ جو وہ بغیر علت اور سبب کے موجود ہو تو اسکی وجود اسکی
 عدم پر بغیر ترجیح دینی والے کے ترجیح اور غلبہ ہو اور یہ باطل ہے پس اسطرح موجود ہونا اس
 مجموع کا بھی بغیر علت کی کہ اس سے خارج ہو باطل ہے پس ثابت ہوا کہ علت اسکی موجود ہو
 اسواسطی کہ ظاہر ہی کہ جو چیز آپ موجود نہ ہوگی وہ علت دوسری کی کیونکہ ہو سکیگی تو پس وہ علت
 بالضرور غیر ہوگی اور خارج ہوگی اس مجموع سے اور جبکہ خارج ہوگی تو واجب ہوگی اسواسطی
 کہ ہر موجودات کا یا ممکن میں ہے یا واجب میں اور جب سب ممکنات سی وہ علت خارج ہو
 تو واجب الوجود ہوگی وہو المطلوب یعنی ثابت ہوا کہ واجب الوجود موجود ہے اور دلیل
 متکلمین کی یہ ہی کہ عالم یعنی جو چیز کہ سوائے اللہ کے ہی متغیر ہے اپنی ذات و صفات حقیقیہ میں
 اور جو متغیر الیسا ہی وہ حادث ہی اور محتاج ہی طرف محدث یعنی پیدا کرنا والے کی پس
 عالم محتاج ہی طرف محدث کی کہ وہ اسکو حادث کر ہی اور وہ محدث خود حادث نہ ہو پس

ضروری بیچ وجود عالم و حوادث کہ ایک محدث قدیم ازلی ہو کہ وہ خود محدث اپنی واسطی نہ کہتا ہو
بلکہ بذات خود موجود ہوا ہو اور وہ واجب الوجود ہی نہ غیر اب چند آیہ و حدیث اس مطلب پر
بیان کیجاتی ہیں اول یہ کہ خدا تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد کرتا ہے کہ ان فی خلق السموات
والارض و اختلاف الليل والنهار و المفلک التي تجری فی البحر بما یفیع الناس و ما انزل الہ
من السماء من مایر فاحشی بہ الارض بعد موتہا و بث فیہا من کل دآیہ و تصرف الراح و السحاب
المسخر بین السماء و الارض لآیات لعلہم یعقلون حاصل معنی آیہ وافی ہدایہ یہ ہیں کہ بدستیکہ
بیچ پیدا کرنی آسمانوں اور طبقات زمین کی ایسی وضع پر کہ نہ ستون رکھی کہ اسکا بوجہ اوٹھائے
اور نہ کوئی علاقہ کہ جسمیں لٹکا ہو کہ ملغ آسمانی سقوط سے بلکہ ساتھ محض قدرت کا ملہ اپنی کے اسکو
پر قرار رکھا اور اپنی بندوں اور کینوں کو اوسمین جگہ دی پس یہ سب بمنزلہ اسیر و ن
کی ہیں بیچ قبضہ قدرت اوسکی کے اور زمین نیچی پاؤں اویں کے ایک فرش ہے بچھا ہوا
اور آسمان اوپر سر اکی کے محیطی کہ چار اس امر کا نہیں کہتی کہ اس سے ٹھکر کسی طرف
جاسکین پس اگر چاہی تو ہلاک کر ہی اویں کو ساتھ گراتی آسمان کے اور ساتھ پہاڑ دینی زمین کے
پر قرار دیا بعض آسمانوں میں آفتاب درخشان کو کہ روشنی اوسکی غالب ہی اوپر روشنی سب
ستاروں کی اور مصاحت انکی پیدا کرنے میں ففع خلق کا ہی اوسکی روشنی میں راہ چلنا
اور اپنی حاجات دنیا اور آخرت میں کوشش کرنا اور ایک آسمان میں ماہ تابان کو کہ شب ہمارے کھن
روشنی بخشین والا ہی پیدا کیا اور شب کو مفید کیا واسطی آرام پکڑنے کے تب و مشقت روز سی کہ چھ
آدمی اور جانور کو دن میں حاصل ہوتی ہی اور مختلف ہوتی شب و روز اور بسبب اختلاف شب و روز
عجائب صنع الہی ظاہر ہوتے ہیں مثل گرمی اور سردی اور ربیع اور خریف کے کہ پیدا ہونے میں انہیں
قدرت الہی سے طرح طرح کی درخت اور میوے اور گل پھول اور ایک عجائب صنع اوس بقا
سے کشتیان اور مرکب ہیں کہ اوپر پانی کے جاری ہوتی ہیں اور ساتھ اموال تجارت اور
اسباب منافع کی شب و روز و ان رہتی ہیں اور آب و گیہ اور دانہ کچھ نہیں مانگتی اور پوسل
ہوا کے مراحل بعید اور اہمی دور و دراز کو اندک زمانہ میں طی کرتی ہیں اور اگر ہوا بند
ہو جاتی تو ہماری قوتوں سے وہ ہرگز حرکت میں نہیں آسکتیں ایک غرائب صنعت

اوسکی سے نازل کرنا باران کا ہی بطور ترشح و قاطر کے اس واسطی کہ اگر دفعۃً واحدہ نازل کرتا تو کشت
 بربادی کا باعث ہوتا لہذا بعنوان ترشح و قاطر کے نازل کرتا ہے تا نفع اوسکا عام ہو اور سب
 اوس باران کی زمین کو بعد ویران ہونے کی پہر آباد کرتا ہی اور نباتات اور اشجار اور زراعت کو
 سرسبز و شاداب کرتا ہی اور طرح طرح کی حیوانات کو کہ ہر ایک کے ساتھ فائدہ اور نفع جدا
 جدا ملحوظ ہی زمین میں پیدا کیا اور ہواؤں کو باہین زمین و آسمان کی ہر جہت سے حرکت میں
 لایا اور ہر ایک میں تاثیر مختلف بخشی تاکہ باعث تربیت انواع تخم اور ہم پیوچنی اثمار اور منافع
 بیشمار کا ہو پس جو شخص کہ اپنی عقل صائب کو ان دلائل باہرہ میں داخل دے اور ان براہین واضحہ
 میں فکر و غور کرے تو یقین کر لے گا اوسکے وجود اور علم و قدرت کا۔ دوسرے ہی بیچ تفسیر جناب امام
 حسن عسکری کے منقول ہی کہ ایک شخص نے جناب امام جعفر صادق سے پوچھا کہ یا بنی سوا اللہ
 نہائی تکر و میری طرف خدا کے کہ وہ کیا ہی بدستیکہ حیرت میں ڈالا ہی معجزات دین اور مناقب میں نے
 آئنی فرمایا کہ اسی بذق خدا کہی تو کشتی میں ہی سوار ہوا ہے عرض کی کہ ہاں سوار ہوا ہوں پہر فرمایا
 کہ کیا کہی کشتی تیری ٹوٹی ہی اور جگہ کہ کشتی دوسری اوس جگہ نہ ہو کہ تجھی صدیات دریائی کی کیا بات
 بچائی اور تجھے کہ تجھی مہالک سی نجات دی اوسنی عرض کی کہ ہاں پہر فرمایا کہ آیا اس حال میں تیر
 دل فی کسی قادر و توانا کی طرف رجوع کی ہی اور خیال میں تیری گذرا تھا وہ شخص کہ جو ایسی قدرت
 رکھتا ہو کہ تجھی اس ورطہ ہلاکت سی بچاتے عرض کی کہ ہاں فرمایا کہ پس وہی شخص خدا تیرا ہی
 کہ جسکی طرف تیری دل فی ایسی حال میں رجوع کی کہ وہ تجھی ڈوبنے اور ہلاک ہونے سے بچائی
 اور توانا ہی اوپر نجات دینی کے اوس حال میں کہ کوئی نجات دین والا نظر نہ آئے اور وہ ہی
 قادر ہے اوپر فرمایا درسی کی جسوقت کہ کوئی فریاد رس نہ ہو یعنی وہ ہی ہے قادر اور توانا گویا آیت
 امن بحیب المضطر اذا دعاہ ویکشف السور میں انہی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔
 اور جناب امیر المومنین نے بعض خطب میں اپنی اس مضمون کو اس طرح پراد کیا کہ جبکہ
 خلاصہ یہ ہی کہ اگر چاہدین صانع مدبر یعنی انکار کر نیوالے اور کافرین خالق مقدر ہی قدرت کاملہ
 خدا تعالیٰ کے فکر کرتے تو البتہ راہ راست پر آجالتے اور آتش دوزخ سے ڈرتے لیکن دلی
 آدمیوں کے غلیل جن ساتھ مرض جہل و نادانی کے اور بصر بصیرت انکی حجب رہی ساتھ

نافہمی اور ناکامی کے کسواسطی بہرہ لوگ سچ قدرت صلح عالم کے تامل نہیں کرتی اور خرد ترین مخلوق مین
 فکر و غور کو دخل نہیں دیتی کہ خدا تعالیٰ نے کیونکر اوسکی خلقت کو محکم کیا اور گوش و چشم و واسطی اوسکی
 عین اکتی اور گوشت اور پوست کو اوسکی استخوان پر لپٹا پس نگاہ کریں طرف مورچہ صغیر کے کہ کسقدر
 جثہ اوسکا چوڑا اور ہیت اوسکی لطیف ہی کہ نہایت لطافت اور صغریٰ قریب ہی کہ نظر مین نہ آ
 اور دکھلاتی ندی اور بند و پوند اوسکا ناظر تیز نظر کے معائنہ مین نہ آ سکے کیونکہ زمین پر راہ چلتی ہے
 اور واسطی تحصیل رزق کی ہر طرف دوڑتی ہی اور جس دانہ کو پاتی ہی اپنی سوراخ مین لیجاتی ہی
 اور جاتی لایق مین اوسکو نگاہ رکھتی ہے اور توشہ زمستان کو بیچ تابستان کی مہیا کرتی ہے اور
 استعداد تنگی کو بیچ فراخی کی دکھلاتی ہے سرازق مطلق اوسکے رزق کا کفیل ہوا ہی اور روزی
 اوسکو بقدر کفایت اوسکی پہونچاتا ہے اور افعام عام سے اوسکو محروم نہیں فرماتا اور لطیف
 بیدریغ اپنی سے اوسکو بی بہرہ نہیں چھوڑتا ہر چند کہ وہ درمیان سنگ سخت کی قبر لیجا
 اور زمین سنگ لایخ خشک مین وطن کرے اور اگر تو اوسکے رستون اور مجاری آب و
 طعام مین فکر کری اور اوسکی سہرا باوجود مین پستی اور بلندی جو اسرح سے تامل فرماتی اور
 اوسکی اطراف استخوان پہلو کو جو بالائی شکم مین دیکھی اور بیچ چشم و گوش کی کہ اوسکے
 سر مین ہن ملاحظہ کری تو البتہ سچ خلقت عجیب اور پیدائش بدیع اور نادر مین اوسکی تجھے
 نہایت تعجب حاصل ہو اور وصف کرنی غرائب ہیت اوسکی سے عاجز آئے تو پس
 بزرگ ہی خدا کہ اوسکو اوسکی پاؤں پر قائم کیا اور واسطے قوام جثہ اوسکی کے ساتھ ستون لایق
 مشغول ہوا اور بیچ پیدا کرنے ان غرائبات کی کوئی شریک نہ کہنا تھا اور بیچ ترکیب اعضا اور
 ترتیب اشکال کی کسی سے مدد نہ چاہی۔ پس اگر تو اپنی شبہ و فکر کو بیچ میدان غیر قنای
 بدایع صنع الہی مین جولان کر ہی تا اپنی تین بیچ نہایت بدایع صنع الہی کے پہونچاتی تو
 کوئی راہ نہا تجھی راہ نہ دکھلاتی مگر اس امر پر کہ فائق مورچہ کا ساتھ اوس کو چکی کے اور فائق
 شجر کا ساتھ اس بزرگی کے ایک ہی اور موجود اشبا کا ساتھ اختلاف الوان و اشکال اور
 تفاوت اغراض اور احوال کے سوائی ایک کی اور مین پیش قدرت اوسکی خلقت چیزوں
 دشوار کے آسان اور قوی اور ضعیف اور ثقیل اور خفیف یکساں ہی آسان و زمین داخل ہن

بیچ قبضہ قدرت اور مشیت اوسکی کے اور عناصر و موالید محکوم ہیں تقدیر اور ارادہ اوسکی کے
 پس چشم بصیرت کو اپنی مل اور دیکھہ طرف شمس اور قمر اور گیاه اور اشجار اور آب کے اور
 نظر کر طرف رات و دن کی اور جاری ہونے ان دریاؤں کے اور کثرت ان پہاڑوں کے اور
 بندی چوٹیوں انکی کے اور خیال کر طرف طرح طرح کی زبانوں اور لغات مختلف کی واسطے
 کہ آفتاب اور مہتاب ساتھ اس صفائی اور روشنی کے شہادت دیتی ہیں اوپر کمال قدرت اور
 قادر قدیم کے اور اشجار اور نباتات ساتھ اس نصارت اور تازیگی کے دلالت کرتے ہیں اوپر
 وجود اور وحدت اوس حکیم مطلق کے اور ایسی ہی سکون سنگ اور اضطراب آب اور آرام
 زمین اور جبال اور حرکت دو آب اور جانور و نباتی اور بحری اور اختلاف لیل و نہار اور ظہور
 انہار اور بجزا اور کثرت جبال اور اختلاف لغات اور تفاوت طبایع اور عادات و لایا طائر
 اور برابری باہرہ ہیں اوپر صانع اور قدرت کاملہ اوسکی کے اور اوپر وحدت موجد اور حکمت
 شامہ اوسکی کے پس وائی اوس شخص پر کہ جو وجود صانع اور قدرت کاملہ اوسکی کا انکار کرے
 اور انکوئی بر حکیم کا نافرمان گمان کرے کہ یہ سب جو خدا حکم نباتات کا رکھتی ہیں بغیر یونکی سر زمین سی نکالتی ہیں
 اور رکھتی ہیں کہ انکی صورتوں اور سکون کی لمی کسی صانع کی طرف کچھ احتیاج نہیں اور واسطے تبدیل
 انکی اغراض اور احوال کے فاعل کی ضرورت نہیں حالانکہ وہ اپنی اس وحوی میں کوئی دلیل
 عقل اور نقل سے نہیں رکھتی اور بی قائل اس کلمہ بقیہ کو زبان پر لاتی ہیں آیا جائز ہی کہ کوئی
 بنا بغیر بنا خواسے کی صورت قبول کرے اور کوئی کام بدون فاعل کے رنگ ہستی کا پکڑے
 پھر خواب امیر فرماتے ہیں کہ اگر چاہی تو تو فکر کریج احوال ملخ یعنی ٹڈی کی اور شاہجہاں
 دقائق صنعت صانع کو اور دیکھہ کہ اوس تعالیٰ شانہ فی سید الی ہیں اوسکی سہرہ میں دو آنکھہ
 سرخ اور روشن کنی ہیں اوسکی دو دینے تابان کو اور کہولا اوسکی دو سوراخ کوشش کو
 ساتھ غایت خوردگی اور ایجاد کیا زبان نہایت درستی کے ساتھ اور جس قوی اوسکو ازانی
 فرمائی اور اسداک لایق حال اوسکی کو سکودیا اور دو دانت تیز اوسکی مونہ میں اسطے کاٹنے کی
 ایجاد کنی اور دو پاؤں اوسکو بصورت داسس واسطی پکڑنی چیزوں کی عطا کنی مزارعین
 اون اپنی کشت کار اور زراعت کیواسطے خوف کرتے ہیں اور کسی جیلہ اور تہ جیسے اون کو

دفع نہیں کر سکتی اور اونکی مقاومت عاجز آتے ہیں اگرچہ سپاہیں جمع ہو جائیں اور ملخ زراعت میں
 واسطی حاصل کرنی اپنی مطلب کے آنکھ مراد اپنی حاصل کر لیتی ہیں حالانکہ تمام خلقت اون کی
 برابر ایک انگشت کی نہیں ہوتی اور قدر ایک کا ایک انگشت کو چک سے زیادہ نہیں ہوتا۔
 پس بزرگ ہی خدا کہ آسمان زمین اور جو کچھ کہ اون دونوں میں ہی خالق مخلوق ساتھ پیشانیوں
 احتیاج اور افتقار کی اور سکو سجد کرتی ہیں اور رخسارہ خشوع کو اوپر زمین اطاعت اور سکی کے
 آگے رکھتی ہیں اور ساتھ غایت انقیاد کی حکم سی اور سکی باہر نہیں جاتے اور نہایت بیم و ترس سے
 بار اطاعت احکام کو اور سکی اوٹھاتے ہیں پرندے سبچ ہوا کے مسخر اور سکی کے امر کے ہیں اور چرندے
 اوپر زمین کی تابع اور سکی حکم کی ہیں ایسا خدا کہ پروں کو ہر پرندگی شمار کرتا ہی اور نفس
 ہر حیوان کو حساب میں لاتا ہی اور قوایم یعنی بچوں پرندوں کو اوپر زمین تر و خشک کی قائم کیا
 اور ساتھ پہنچانے قوت ہر فرد کی جداگانہ موافق احتیاج اور سکی کی مشغول ہوا طرح طرح
 اور انواع انواع کی طیور پیدا کئی اور اصناف مختلف کو ایجاد کیا زراغ کو عقاب سی تیز نام
 دی اور کبوتر کو شتر مرغ سی فرق تمام بخش اور واسطی ہر پرندہ کے ایک نام مقرر کیا اور
 ہر ایک کے روزی کا ساتھ لطف اپنی کے ضامن ہوا ابراہائی گران پر آب کو ہوا میں معبود کیا
 اور باران بسیار کو اوپر روتی زمین کی نازل کیا اور عدد قطرات باران کو ساتھ علم شامل
 اپنی کے محفوظ رکھا اور ہر گل زمین کو ساتھ اندازہ حکمت گل کے اوس آب سی محفوظ کیا زمین
 مردہ کو از سر نو حیات عطا کی اور خاک خشک کو ساتھ فضل عام اپنی کے سرسبز اور شاؤد کیا
 اور یہی احتجاج طبری مروی ہے کہ ابوشامہ کہ دیصانی نے اوس حال میں کہ معتقد عقائد
 ایمان اور اسلام کا نہ تھا بیچ خدمت سراپا افاضت امام بحق ناطق جناب جعفر صادق کے
 حاضر ہوا اور عرض کی کہ اے ہمارے گشتگان بادیہ ضلالت و گمراہی وادی ہادی طریق خداقتی
 و خدا دانی مجھی معبود بحق کی طرف رہنمائی کرنے فرمایا کہ تو بیٹھ جانا گاہ ایک طفل صغیر آیا
 کہ اوس کے ہاتھ میں ایک انڈا مرغ کا تھا کہ وہ اوس سے کہیلتا تھا اوس جناب نے اوس سے ارشاد کیا
 کہ اے لڑکے اس انڈے کو مجھی دے اوس لڑکے نے وہ انڈا آپ کو دیدیا اوس جناب نے
 دیصانی سے اوس تخم مرغ کو دکھلا کر فرمایا کہ دیکھ یہ کچھ قلعہ ہے مستحکم سرتاسر حصار کھنچا ہوا

کمال کا نظریہ پر مشیدہ اور اسکی ایک سخت لکھا ہوا اور نیچے اسکی ایک بوسٹ باریک ساتھ اسکی حاطہ کی ہوتی
 اور نیچے اسکی طلائی روان سے یعنی زردہ تخم اور نقرہ ہی گداختہ یعنی سفیدی اسکی نہ وہ طلائی ہے
 روان ساتھ نقرہ گداختہ کی ملتا ہے اور نہ نقرہ گداختہ ساتھ اس طلائی روان کے مخرج ہوتا
 ہر ایک لون دونوں میں سی ساتھ قدرت کاملہ اپنی کے اونکی حال پر برقرار رکھا ہے اور ایک کو
 دوسری ملنی سے ساتھ حکمت شاملہ اپنی کے باوصف رطوبت اور روانی کے باز رکھا ہے
 کہ باوجود نقل و حرکت کرنے بیضہ کی وہ دونوں آپس میں مخرج نہیں ہوتے اور اصلاح کریو
 اسکی اندر سی باہر نہیں آتا اور فاد کر نیوالا باہر سے اسکی اندر نہیں جاتا کہ اسکی اصلاح
 اور فساد کی خبر دی پس اصلاح اسکی نہیں ہی مگر مدبر خیر سی کہ دانائی نہان آشکارا ہی
 اور سوائی اسکی اور کوئی نہیں جانتا کہ پیدا ایش اسکی واسطی نہ کی ہی یا واسطی مادہ کی
 اور وقت پیدا ہونی بچہ ہر زندہ کی اوپر اسلوبی کے خلعت ہستی کا پہناتا ہی یعنی حسن
 نوع کی مان باپ ہوتی ہیں اوسی نوع کا بچہ ہی ہوتا ہی اور پوست تخم کو چیر کر باہر آتا ہے
 خصوصاً بچہ طاوس کا کہ طرح طرح کی رنگتوں پر شامل ہی آیا دیکھتا ہی اور پاتا ہی تو واسطی
 ایسی صنعت کی خالق مدبر اور صانع باخبر کو ابوشا کر دیصانی یہہ شکر ایک زمان طویل
 سر بیچ جیب فکر کے لیکیا اور چونکہ ساتھ بیان ثانی کے اوس ہادی نام فی رنگ مگر کفر
 اسکی آئینہ دل سے دور کیا تھا اور ساتھ کلام معجز نظام کی اوس عالیجناب فی باطن دل کو اسکی
 ساتھ نور ایمان کی منور فرمایا تھا تو زبان اسکی ساتھ کلمہ طیبہ شہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ
 لا شریک لہ و اشہد ان محمد عبدہ و رسولہ کی گویا ہوتی اور دل اسکا ساتھ عقائد حقہ گرویدہ
 ہوا اور کہا کہ تو ہی ہی امام و پیشوا اور حجت خدا اور پر خلق خدا کے اور توبہ کرتا ہوں اپنے
 اوس اعتقاد سی کہ جب پر میں تھا اور استغفار کرتا ہوں اپنی حیرت اور ضلالت سے۔
 اور یہی خدا تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہی کہ فی الارض آیات للموقنین فی انفسکم
 افلا تبصرون۔ حاصل مضمون یہہ ہی کہ علامات اور دلالات کثیر بیچ زمین کے اور
 بیچ نفسون تمہاری کے موجود ہیں کہ دلالت واضحہ اوپر وجود صانع خیر و علیم و قدیر کے
 رکھتی ہیں مگر تم اون کو نہیں دیکھتی تا اون کے مقتضا پر چلو۔ واضح ہو کہ بدایع اور

صنایع الہی زمین میں مثل اشجار اور نباتات اور جمادات اور احجار اور حیوانات کی بہت موجود ہیں کہ ہر ایک کا بیان نہیں ہو سکتا فقط کچھ حال پیدائش انسان کا بیان کیا جاتا ہے اور اوپر ہی کچھ بیان ہو چکا ہے کہ صاحب عقل و تمیز کو واسطی تعارف حال صانع کے کافی اور وافی ہی خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین ثم جعلناه نطفۃ فی قرار یمین ثم خلقنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما فخلقنا العظام لحمًا ثم انشأناہ خلقا آخر فتبارک اللہ احسن الخالقین۔ حاصل معنی اس آیت وافی ہدایہ یہ ہے کہ البتہ بتحقیق پید کیا ہمینی ان کو خلاصہ نکالی گئی مٹی سے پیر کیا ہمینی اوس سلالہ کو نطفہ بیج پھرنی جگہ مضبوط کی کہ وہ خصیہ میں اور بعد اوسکے رحم عورت کا ہی پیر پیدا کیا ہمینی نطفہ کو یعنی بنادیا ہمینی اوس کو خون بستہ بعد چالیس روز کے پیر کر دیا ہمینی اوس خون بستہ کو بعد چالیس روز کی پارہ گوشت پیر بنادیا ہمینی پارہ گوشت کو ہڈیاں بعد چالیس روز کے پیر پہنایا ہمینی اون ہڈیوں کو گوشت بعد پیدا کرنے رگون اور پٹھون کے پیر پیدا کیا ہمینی اوس کو پیدائش دوسرے اوسکے مان کی شکم میں کہ روح اوس میں پہونکی تا وہ زندہ ہو جاویں بعد اسکے کہ وہ مردہ اور جمادات میں تھا اور صورت ان کی بنادی اور قوتیں اوس میں پیدا کیں اور آنکھ اور کان اور ناک اور سوائی اسکی سب حواس اوس کو عطا کئی پس بہت بزرگ ہی خدا اور بڑا قدرت اور حکمت والا ہے نیک تر اندازہ کریں والو کہ روح نورانی کو بدن ظلمانی سے آمیختہ کر کے شکل خوبصورت بنائی حاصل یہ کہ ابتدا خلقت آدمی کی گل و خاک سی ٹھو میں آئی اور بعد اوسکے نطفہ مردوزن سے اور جبکہ اوس نطفہ نے رحم مادر میں قرار دیا تو پیر اوس کو کئی حال پر منتقل کیا کہی خون کہی پارہ گوشت بنایا اور جبکہ جسم کامل ہوا اور تار یکہ ہائی رحم مادر میں ساتھ خوشترین صنعت اور خلقت کی اعضا سی تالیف پائی تو پیر پیدا ہوا اور رحم سے باہر نکلا پس اگر اس وقت میں کہ ایک گوشت کا ٹوٹا تھا اور اصلا عقل و دانش سے بہرہ نہ رکھتا تھا اور کوئی حیلہ اور وسیلہ غذا کے حاصل کرنے کی نہ رکھتا تھا اور اپنی اوپر سے کسی بلا کے دفع کرنے کی طاقت نہ رکھتا تھا اگر اوس کو اوسکے حال پر چھوڑتا تو نہ وہ خود اور نہ کوئی اور طاقت اسکی رکھتا کہ بیچ ظلمت گدھ رحم کے ساتھ اصلاح حال اوسکی کے مشغول ہوتا پس خدا تعالیٰ فی ساتھ حکمت کاملہ اپنی کی ایسی حال میں کہ نہ اوس کو کوئی آنکھ دیکھ سکتی تھی اور نہ کسیکا

ہاتھ اوس تک پہنچ سکتا تھا جو چیزیں کہ سچ ترکیب اوسکی کی ضروری ہیں اعضا اور احشا اور
 استخوان اور گوشت اور پوست سی اوسکو عطا فرماتین اور بمقدار غذا خون حیض اوسکو پہنچایا
 جیسے کہ بانی زراعت پر پہنچاویں پس ساتھ قدرت کاملہ اپنی کی روح اوس جسم پر فایض کی
 اور قوت حس و حرکت کی اوس میں پیدا کی اور اسی جگہ سے بعض علما نے کہا ہے کہ مراد خدا
 من عرف نفسه فقد عرف ربه سے یہہ ہی معنی ہیں یعنی جسوقت کہ آدمی اپنی نفس کی
 پہنچانی سے عاجز ہے تو پہنچانی سے کہنے ذات خالق کی کیونکر عاجز نہوگا اور بعض نے کہا ہے کہ
 مراد اس سے یہہ ہے کہ جو شخص نفس اپنی کو پہنچاتا ہے کہ مخلوق اور مصنوع خالق مدبر کا
 تو البتہ خالق اپنی کو بھی پہنچاتا ہی اس واسطی کہ آثار و دلالت کرتے ہیں اور پر موشر کے اور مخلوقات اور
 خالق مدبر کے یعنی جب آدمی کسی شے کی ہوتی کو دیکھتا ہے تو جان لیتا ہے کہ بی شک کوئی اسکا
 بنانیوالا ہی ہے ہم احد صمد لم یلد لم یورث ولم یولد فیث ارک ولم یکن لہ کفو احد من
 یعنی خدا ایک ہی اپنی ذات اور صفات میں اسی تنہا کہ جسکا کوئی مثل اور نظیر نہیں نہ ذات میں اسکی
 اور نہ صفات میں و واضح ہو کہ تفسیر میں احد کی ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ ایک ہی
 کہ مثل اوسکی کوئی نہیں ہے اور بعض کہتی ہیں کہ وہ ایک ہی معبود ہونے اور قدیم ہونے میں
 اور بعض کہتی ہیں کہ وہ ایک ہی صفت ذات میں کہ دوسرا شریک اوسکا نہیں ہے اور فرق
 واحد اور احد میں یہہ ہے کہ واحد حساب اور عدد میں داخل ہے اور احد داخل نہیں ہے اور
 واحد کے واسطی ثانی ہو سکتا ہی اور احد کیواسطی ثانی نہیں ہو سکتا اور واحد کو ذی عقل اور
 غیر ذی عقل سب پر اطلاق کر سکتے ہیں اور احد کا اطلاق نہیں کر سکتے مگر عقل والوں پر
 کہ جنکی شانسی عاقل ہوتا ہے اور کہتی ہیں کہ احد سے مراد محض ذات ہی بدون کثرت سکا اور
 واحد میں اعتبار کثرت کا ہو سکتا ہی اور صمد کی معنی بے نیاز اور بی احتیاج کی ہیں یعنی
 اللہ بے نیاز اور بی احتیاج ہے اور پناہ ہی سب محتاجوں اور عاجزوں کی اور نہ
 کہا تا ہے اور نہ پیتا ہے اور نہ سوتا ہے اور بعض کہتی ہیں کہ صمد کے معنی سردار اور
 سید کی ہیں کہ سب کاموں میں اوسکی طرف رجوع کریں اور بعض کہتی ہیں کہ صمد
 وہ ہے کہ جو چاہے وہ کرے اور جناب رضا سے منقول ہے کہ صمد وہ ہی کہ عقلین

سب کی جسکی کیفیت کی دریافت کرنے میں نالا سید ہون اور جناب امام محمد باقرؑ نے فرمایا ہی کہ
 صمد وہ ہی کہ جو سمداری اور سید ہونی میں انتہا کو پہنچا ہوا اور ہمیشہ سی چلا آیا ہوا اور ہمیشہ کو
 جلا جاتی اور نہ کہاتی اور نہ پتی اور نہ سوتی اور خدا ایسا ہی ہے اور صمد وہ ہے کہ جسکی سب
 فرمانبرداری کریں کہ اسکی اوپر اور کوئی حکم کر نیوالا اور منع کر نیوالا ہوا اور محمد حنفیہ سی وایت
 کہ صمد وہ ہی کہ جو اپنی ذات میں قائم ہوا اور اپنی غیر سے بی پروا اور جسکے واسطی بکر جانا اور
 ہو جانا ہوا اور حضرت سجادؑ نے فرمایا ہے کہ صمد وہ ہے کہ جسکے واسطی شریک نہوا اور نہ کہانی
 شئی کی اسکو درماندہ اور تہکنی والا نکرے اور کوئی چیز اسپر پوشیدہ نہوا اور زید بن علی
 رعایت کی ہی کہ صمد وہ ہی کہ جو وقت لفظ کن سے ارادہ کسی چیز کے پیدا کر نیکا کری تو وہ اسوقت
 پیدا ہو جاتی لم یلد نہیں جنتا ہی وہ خدا یعنی کوئی چیز اس سے پیدا نہیں ہوتی
 مثل فرزند کے کہ تا وہ وارث ہو اسکی ملک اور بادشاہت کا اور ایسی ہی کثیف چیز ہے
 اس سے پیدا نہیں ہوتی جیسکے اور مخلوقات سے پیدا ہوتی ہے مثل بول اور براز اور
 چرک اور عرق وغیرہ کے اور نہ کوئی لطیف چیز اس سے نکلتی ہے مثل روح اور نفس کے
 اور نہ عوارض اسکے واسطی ہیں مثل سونے اور اونکنی اور غم اور خوشی اور رونی اور سہنی
 اور خوف اور امید اور بہوک اور سیری اور پیاس اور درد و زنج اور حرکت اور چلنے اور پھرنے
 وغیرہ کے کہ کوئی چیز ان میں سے اس میں سے پیدا نہیں ہوتی ہے و لم یولد اور نہ
 جلا گیا ہی وہ خدا کہ پس شریک ہو وہ اسکے اور وارث ہو ملک کا اپنی غیر سے حاصل یہ
 کہ وہ کسی چیز سے پیدا ہی نہیں ہوا ہے اور نہ کسی چیز میں سے نکلتا ہے مثل کثیف چیز کے
 جیسکے حیوان حیوان سے اور کہانش زمین سے اور ثمر اشجار سے اور آب جبال سے نکلتی ہیں
 اور نہ مثل لطیف چیز کے پیدا ہوتا ہے جیسی نظر چشم سی اور سماعت گوش سے اور
 سونگہنا ناک سی اور ذوق اور کلام زبان سے نکلتا ہی بلکہ وہ صمد ہی کہ نہ کسی چیز میں سے ہے
 اور نہ کسی چیز کے اندر ہے اور نہ کسی چیز کے اوپر ہی اور نہ کسی چیز کے نیچے ہی پیدا کرنے والا
 سب چیز کا ہی اپنی قدرت سی موافق مصلحت اور حکمت کی اور فنا کر نیوالا اور باقی
 رکھنی والا ہے جس چیز کو کہ چاہی اپنی مشیت سی اور نہیں ہی واسطی اس خدا کے

کوئی ہم جنس اور ہم مثل یعنی کوئے اوس کا مثل اور نظیر اور مشابہ ذات اور صفات میں
 نہیں ہے جناب صادق ۴ سے مروی ہے کہ ایک گروہ فلسطین کی میرے پدر عالیقدر
 جناب امام محمد باقرؑ کی خدمت میں چند مسئلہ لیکر حاضر ہوئی کہ از انجملہ تحقیق معنی صمد کی یہی
 اوس جناب نے فرمایا کہ الصمد کے پانچ حرف ہیں ایک الف اوس سے اشارہ ہی طرف الوہیت
 خدا کے اور دلالت کرتا ہی کہ وہ غایب ہے حواس سے - اور لام اشارہ ہے طرف اوس کے
 الہیت یعنی معبودیت کی اور یہہ دونوں حرف پڑھنے کی وقت زبان پر ظاہر نہیں ہوتے
 اور نہ سننے میں آتے ہیں پس یہہ امر دلالت کرتا ہے کہ وہ تعالیٰ مخفی ہے کہ حواس سے ادراک
 نہیں کیا جاتا اور زبان پر کسی و اصف کی نہیں چڑھتا اور سننے میں نہیں آتا بلکہ خالق ہی کل
 حواس کا اور ظاہر ہونا ان دونوں حرف کا لکھنی میں دلیل اسکی یہی کہ اوسنی اپنی ربوبیت اور
 اور خالقیت کو اپنی مخلوقات کی پیدا کرنے میں ظاہر کیا ہی پس بند جبکہ نظر کرتا ہی اپنی روح
 کی طرف تو اوسکو نہیں دیکھتا ہی جیسا کہ الف لام الصمد کا کسی حواس خمسہ پر ظاہر نہیں ہوتا
 اور جبکہ لکھی ہوتی دیکھتا ہی تو ظاہر ہوتا ہی اوسپر جو کہ پوشیدہ تھا اور جسوقت فکر کرتا ہی
 ماہیت اور کیفیت خدا تعالیٰ میں توجہ ان ہوتا ہے اور نہیں ظاہر ہوتی اوسپر ماہیت
 اور کیفیت اوسکی اور جبکہ نظر کرتا ہی اپنی پیدائش میں تو ثابت ہوتا ہی کہ وہ خدا پیدا
 کر نیوالا ہی اوسکا اور داخل کر نیوالا ہی روح کا بد نہیں اور عباد اوسکا دلیل ہی کہ خدا صادق ہی و قول
 اوسکا صادق ہی اور بگایا اپنی بندوں کو طرف پیروی صادق کی ساتھ صدق کی اور وعدہ کیا
 صدق طرف خانہ صدق اور مع الصمد کا دلیل ہی اوسکی ملک اور بادشاہ اور اسپر کہ وہ ملک یعنی بادشاہ برحق
 کہ ہمیشہ ہی ملک اوسکا اور بادشاہ اوسکی اور مال الصمد کی دلیل ہی اوسکی وام ملک پر اور وہ خدا ادا ہم
 ہم ولائکہ شش اور نہیں ہے خاص واسطی اوسکی کوئی مانند اور مثل بیچ مرتبہ کے
 م ولائکہ شش اور نہیں ہے خاص واسطی اوسکی کوئی ضد بیچ افعال کے
 م ولائکہ شش اور نہیں ہے کوئی مشابہ اوسکی بیچ صفات ثبوتی کے م ولاصاحبہ شش
 اور نہ مانند ہے اوسکی کوئی بیچ صفات سلبی کے م ولائکہ شش اور نہیں ہی واسطی
 اوسکی کوئی مثل مانند صفات میں م ولا نظیر لہ شش اور نہیں ہی کوئی نظیر اوسکا بیچ ذات کے

م ولا شریک کہ شش اور نہیں ہی کوئی شریک اسکا بیچ معبودیت اور خالقیت کے اوپر کیا
 م لاتدر کہ الابصار والا وہام و ہویدر کہ ہاش اور نہیں پاتین اسکو آنکھیں اور وہم اور وہ
 ادراک کرتا ہی البصار اور اوہام کو واضح ہو کہ رویت خدا تعالیٰ کے بحشم سر محال ہے
 اسواسطی کہ البصار یعنی کسی چیز کی دکھلائی دینی کے واسطی آٹھ چیزوں کی شرط ہی جب
 آٹھ چیزیں جمع ہوں تب کوئی چیز دکھلائی دی اور اگر ان میں سے ایک چیز ہی مقصود ہو
 اور نہ پائی جائی تو کوئی چیز دکھلائی نہ دی ایک سلامتی سر کی یعنی آنکھ صحیح و سالم ہونا
 دوسری مقابلہ دیکھنی والی کا اوس چیز سے کہ جسکا دیکھنا منظور ہے یعنی وہ اوسکی درجہ
 اور وہ اوسکے روبرو ہو تیسرے وہ چیز کہ جسکا دیکھنا منظور ہی دیکھنی والے سے بہت
 قریب نہ ہو کہ آنکھوں سے ملی ہوئی ہو چوتھے وہ چیز بہت دور نہ ہو کہ نظر کام نگر ہی پانچویں درمیان
 راستی اور مرئی کے کوئی چیز ایسی حایل نہ ہو کہ جو وہ مانع ہو اوس چیز کی دکھائی دینی سے
 مثل دیوار یا قنات وغیرہ کے چھٹے وہ چیز ایسی شفاف نہ ہو کہ لگاہ اوس سے نفوذ کر جا
 جیسے ہوا ہے بلکہ چاہتی کہ وہ چیز کشیف اور گندہ اور ٹھوس ہو کہ نظر اوس پر ٹھہر سکے
 ساتویں قصد دیکھنی والی کا ہو اوس چیز کے دیکھنی کا آٹھویں روشنی میں ہونا اوس
 چیز کا یعنی تاریکی میں نہ ہو بلکہ روشنی اوس چیز میں پڑتی ہو پس ہونا ان آٹھوں شرطوں کا
 امر البصار یعنی دیکھنی میں کسی چیز کی ضروری اور بدیہی ہے کہ محتاج دلیل کے نہیں
 پس جب یہ معلوم ہوا کہ رویت کیواسطی یہ آٹھ شرطیں ضرور ہیں تو پس ثابت ہوا
 کہ وہ تعالیٰ شانہ قابل دکھائی دینی کے نہیں ہے اور رویت اوسکی آنکھوضی محال ہی ہوا
 کہ یہ شرطیں اول تو چاہتی ہیں کہ وہ چیز مرئی جسم کشیف رکھتی ہو دوسری یہ کہ
 کسی جہت میں ہو اور پانچویں جانب مغرب میں ہو یا جانب مشرق یا جانب جنوب
 میں ہو یا جانب شمال میں تیسری یہ کہ زمانی میں ہو چوتھے یہ کہ مکان میں ہو حالانکہ
 اوپر ثابت ہوا کہ وہ تعالیٰ شانہ نہ جسم ہی نہ جسمانی نہ مکانی نہ زمانی نہ کسی جہت میں ہے
 لہذا رویت اوسکی ساتھ چشم سر کے دینا اور آخرت میں جملہ محالات سی ہے خدا تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ لاتدر کہ الابصار و ہویدر کہ الابصار و ہواللطیف الخیر اور یہی فرماتا ہے

ولقد سئلوا موسى أكبر من ذلك فقالوا اننا الله جبره وقال لمن تراني به نص هي جانب
 خدا استغالی سے اوپر عدم رویت اوس تعالیٰ شانہ کے۔ ابو ہاشم جعفری سی مروی ہے
 کہ وہ کہتا ہے کہ جناب امام محمد تقی سے معنی آیہ لاندہ کہ الالبصار کے پوچھے آپ نے فرمایا کہ اے
 ابو ہاشم اوہام دلون کے دقیق اور باریک تر ہیں نظر چشم سے اور وہم اون باریک چیزوں کا
 ادراک کر سکتا ہے کہ نظر اوس کو نہیں دیکھ سکتی پہر آپ فرماتے ہیں کہ اسی ابو ہاشم کہی
 تجھی ای اتفاق ہوتا ہے کہ تو خیال اور تصور کرتا ہے ہند اور ہند اور اون شہرون کو کہ جنگو
 تو نے انہی آنکھ سے نہیں دیکھا اور کہی تو اونہیں داخل نہیں ہوا پس جبکہ وہم ساتھ ادراک
 ذات باری جل شانہ کی رسائی کر رہا ہو تو دنیا کی چشم کہ اوس سے ضعیف تر ہے کیونکہ اوس کا
 ادراک کر سکی کی بیح احتیاج کی مروی ہے یونس بن طہیان سے کہ کہ ایک شخص
 داخل ہوا بیح خدمت جناب امام جعفر صادق ع کے اور عرض کی کہ تمہی خدا تعالیٰ کو
 دیکھا ہے کہ جو تم اوسکی عبادت کرتے ہو فرمایا کہ میں نہ تھا ای کہ جس چیز کو نہ دیکھتا اوسکی
 عبادت کرتا اوسنی پوچھا کہ پہر تمہی کیونکر اوسکو دیکھا ہے فرمایا کہ میں اوسکو آنکھوں سے نہیں
 دیکھا ہے بلکہ دیدہ ہستی دل سے اوسکو دیکھا ہے ساتھ حقائق ایمان کی پہر فرمایا کہ لاندہ کہ
 بالحواس بالانفاس بالانفاس معروف بغیر شبہ یعنی نہیں ادراک کیا جاتا ہے ساتھ حواس
 اور نہیں قیاس کیا جاتا ہے ساتھ آدمیوں کے اور مشہور ہے بغیر شبہ کے اور جناب
 امام رضا ع سے ہی منقول ہے کہ آپنی بعد کلام طویل کے فرمایا کہ یہ دلیل دلالت کرتی ہے
 اس بات پر کہ خدا تعالیٰ نہیں دکھائی دیتا ہے ساتھ آنکھ کے غرض جبکہ دلائل عقل و نقل سے
 ثابت ہوا کہ رویت اوس تعالیٰ شانہ کی یعنی دکھائی دینا اوسکا آنکھوں سے محال ہے
 اور وہ قابل دکھائی دینی کے نہیں ہے تو پس جن روایات اور آیات سی بظاہر رویت
 اوسکی سمجھی جاتی ہے اور وہ ہمہ میں اسکے خلاف کی یعنی اوسکی رویت کا وہم اون سے پیدا ہوتا ہے
 پس وہ تاویل کئی گئے ہیں بالخصوص و متروک ہیں مگر شاعرہ اہل سنت بسبب تک
 کرنے بعض مشابہات اور بعض روایات موضوعہ کے ساتھ رویت خدا تعالیٰ کی
 آخرت میں چشم سرفانی ہوتی ہیں اور کہتی ہیں کہ آخرت میں انہیں آنکھوں سے ہم خدا کی رویت

اور ان شرطوں ثمانیہ رویت کا کہ جبکا ذکر اوپر ہوا انکار کرتے ہیں جبکہ شاہ عبدالعزیز
 محدث دہلوی تحفہ میں لکھتی ہیں کہ خدا تعالیٰ کو آخرت میں بدیدہائی سر دیکھیں گے اور اس کے
 دیدار سے مشرف ہوں گے اور کافر اور منافق اس نعمت سے محروم رہیں گے اور یہ بھی
 اہل سنت و جماعت کا ہے انتہی مگر اس قول پر یہ لوگ نہ دلیل عقلی مضبوط و مربوط کرتے ہیں
 اور نہ دلیل نقلی۔ اول اس سبب کہ امام حضرات اہل سنت فخر الدین رازی نے جملہ دلائل
 اسکی بیان کر کے کہا کہ جس قدر یہ ادلہ عقلیہ بیان کی گئی ہیں سچ اس مسئلہ کی قوی نہیں ہیں
 پس یہ اقرار کرنا امام مذکور کا ان دلیلوں کی نسبت قوی نہ ہونے میں ہماری واسطی کافی ہے
 اور معین ہے اسکی کہ یہ قول انکا یعنی قابل ہونا رویت خدا تعالیٰ کا خلاف ہدایت ہے
 اور دلیل عقلی انکی پس از انجملہ ایک یہ ہے کہ اگر رویت خدا تعالیٰ کے جائز نہ ہوتی تو حضرت
 موسیٰ باوجود پیغمبر ہونے کے جناب احدیت سے سوال اسکا نہ کرتے اور رب ارنی انظر ایک
 نہ فرماتے اسواسطی کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو حضرت موسیٰ کو علم تھا اس چیز کا کہ جو خدا پر
 جائز ہے اور جو چیز کہ اوپر جائز نہیں اور یا نہ تھا بر تقدیر اول سوال عبث ہوتا ہے اور
 بر تقدیر ثانی جہل حضرت موسیٰ کا لازم آتا ہے یہ ہی ایک دلیل نقلی انکی مگر تعجب ہی کہ
 حضرت موسیٰ کے قول پر تو نظر کرتے ہیں اور قول خدا تعالیٰ پر نظر نہیں کرتے کہ اوسنے
 خود من ترانی فرمایا یعنی تو کہی نہ کیہی گانہ دنیا میں نہ عقبی میں حالانکہ حضرت موسیٰ نے اپنی
 طرف سے سوال نکلیا تھا بلکہ اپنی قوم کی طرف سے سوال کیا تھا جبکہ انکی قوم نے بہت اصرار کیا
 تو لاچار ہو کر یہ سوال کیا جیسا کہ امام رضاؑ نے فرمایا کہ اسکا جواب ارشاد کیا تھا
 اور قرینہ یہی اس بات پر کہ حضرت موسیٰ نے اپنی طرف سے سوال نہ کیا تھا قول خدا تعالیٰ
 کا ہے واذ قلتم یا موسیٰ لن نؤمن لک حتی نری اللہ جہۃ فاخذکم اللہ اعقہ وانتم تنظرون
 یعنی جسوقت کہا تمہنی کہ اے موسیٰ اللہ نہ ایمان لائیں گے ہم جب تک نہ دیکھیں گے ہم اللہ کو
 پس پکڑا انکو صاعقہ نے در حالیکہ تم دیکھتی تھی اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کو
 قوم کی لاچار کیا تھا واسطے سوال رویت کی خدا سے پس اس جناب فی اپنی واسطی سوال
 نکلیا تھا اور ایسی ہی دلیل اسکی کہ حضرت موسیٰ نے قوم کی طرف سے سوال کیا تھا یہ آیت ہی

و اخذ موسیٰ من قومہ سبعین رجلاً لمیقائلاً فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلکتهم من قبل
 و ایاى اتهم لکننا بفعل السفہاء لئلا نکلفک صاف اس سے ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ فی نسبت
 اس امر کے اپنی قوم کی سفہاء اور بیوقوفوں کی طرف دی ہے اور یہہ آیہ بھی دلالت کرتا ہے کہ
 کہ قوم فی حضرت موسیٰ سے سوال کیا تھا کہ تم ہمیں خدا کو دکھلا دو جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 فقہر سال موسیٰ اکبر من ذلک فقالوا اننا لندعبرہ کہ صریح اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قوم کی کہنی سے
 اس جناب فی سوال کیا تھا نہ اپنی طرف سی سوائی اسکی صاعقہ جو آسمان سے آیا تو اوسنی ہی
 قوم ہی کو جلایا اور حضرت موسیٰ سلامت رہی اور اگر حضرت موسیٰ رویت کو چاہتے اور خدا
 دیکھنی کی آرزو کرتی تو چاہتی تھا کہ اول صاعقہ حضرت موسیٰ کو پہنچتا لہذا صاعقہ اوسنی
 لوگوں کو پہنچا کہ جنہوں فی آرزو اوسکے دیکھنی کی تھی مگر ان اوس قوم کی معیت اور
 ہمراہی اور صحبت کی سبب بیہوشی حضرت موسیٰ کو پہی پہنچی اور پہاڑ کو بھی کہ جو ان کے
 تحت اقدام تھا صاعقہ سے یہہ صدمہ پہنچا کہ وہ ٹکڑی ٹکڑی ہو گیا اب دیکھتی کہ جو لوگ صمیم
 دل سے اعتقاد اسکا کرتے ہیں کہ ہم خدا استغاثے کو مثل اجسام والوان کے آنکھوں سے
 دیکھیں گے اونکی نصیب کیا ہوگا اور مدعیان رویت جو یہہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ نے
 رویت کو استقرار جیل پر معلق کیا تھا یعنی یہہ فرمایا تھا کہ اگر جیل اپنی جگہہ پر قرار پکڑی
 رہیگا تو البتہ تم مجھی دیکھو گے اور استقرار جیل ممکن ہے اور جو چیز معلق ہوتی ہے
 ممکن پر وہ بھی ممکن ہوتی ہی تو پس رویت ہی اوسکی ممکن ہوئی جواب اسکا یہہ ہے
 کہ استقرار جیل اگرچہ فی نفسہ ممکن ہے مگر نظر بقول خدا استغاثے لن ترانی اور یہہ نظر
 تعلق علم ازالیہ کی ساتھ ٹکڑے ٹکڑے ہو جانے جیل کے محتج ہے یہہ خلاصہ ایک
 جملہ کا ہے حدیقہ سلطانیہ کی اور جو کون زیادہ اس سے تحقیق ہو وہ حدیقہ سلطانیہ اور
 صوارم الہیات اور وجیزہ سبحان علیخان اعلیٰ اللہ مقامہ میں دیکھہ لے ہم لاتا خذہ
 سنۃ ولانوم و ہواللطیف الخیر ش یعنی نہیں پکڑتی ہے اور نہیں لاحق ہوتی ہے
 اوسکو ادیکھہ اور غینہ در حالیکہ وہ لطیف ہی اور خبردار عیون اخبار الرضا میں
 مسطور ہے کہ جبکہ حاصل یہہ ہے کہ ایک شخص فی اوس جناب سی معنی لطیف و خیر کے

پوچھ آپ نے فرمایا کہ لطیف کی معنی اسجگہ خلق کرنے کے ہیں یعنی چونکہ وہ تعالیٰ امور
 لطیف کو پیدا کرتا ہی اور اشیاء لطیف اور کثیف کا اوسکو علم ہے اور سبکو جانتا ہے
 اسواسطی اوسکو لطیف اور خیر کہتی ہیں اور مخلوقات میں لطیف اوس چیز کو کہتی ہیں
 کہ سب زیادہ چوٹی ہو مثل ایش کی یا جو چیز اس سے بھی خورد تر ہو کہ نظر میں نہ آسکے اور
 دکھلائی نہ دی اور چونکہ اوس تعالیٰ شانہ نے اس قسم کی مخلوقات کو تیز اپنی نفع و ضرر کے
 دی ہے کہ وہ اپنی نیک و بد کو خوب سمجھتی ہیں اور مزادہ سی جفت ہوتا ہی اور ایک دوسرے کی زبان
 سمجھتا ہی اور اپنی اولاد کے ساتھ محبت کرتے ہیں اور اون کو غذا کھلاتی ہیں اور رنگ بزرگ کی
 ساتھ اون کو متلون کیا تو پس ہمیں جانا کہ وہ لطیف و خیر ہے اور ہر صانع جو کسی چیز کو بناتا
 تو بغیر مادہ کی نہیں بناتا مثلاً سنار جو چیز قسم گھنے سے بنائیگا تو چاندی سونے سے بنائیگا لہذا
 جو چیز بنائیگا لوہے سے بنائیگا و علیٰ ہذا اختلاف صانع لطیف و خیر کے کہ وہ بلا مادہ مواد پیدا
 کرتا ہے اور بناتا ہے۔ حاصل اسکا یہ ہے کہ اوگاہ اور نیند خاصہ ہی جسم کا اور مادہ اسکا رطوبت ہے
 کہ جب دماغ میں آدمی کے رطوبت غلبہ کرتی ہی تو حواس کو باطل کر دیتی پس آدمی غافل ہو جاتا
 اور خدا تعالیٰ کے واسطی جسم نہیں وہ لطیف ہی اور اگر اوسکو نیند آئی تو غافل ہو جاتی پھر
 انتظام دنیا کا کیونکر کر سکے اسواسطی کہ وہ خیر ہے یعنی ہر وقت خبردار ہے سب امور سے
 کسی سے غفلت نہیں کرتا منقول ہے کہ جناب رسول خداؐ نے فرمایا کہ حضرت موسیٰؑ سے انکی
 قوم نے کہا کہ تیرا خدا سوتا ہی حضرت موسیٰؑ نے کہا کہ خداوند اتوجانتا ہی کہ ان لوگوں نے کیا کہا
 خطاب آیا کہ اسی موسیٰؑ میں تجھکو اسپر آگاہ کرتا ہوں کہ تو ایک رات اور ایک دن نہ سوا اور
 جاگتا رہو حضرت موسیٰؑ نے حکم خدا ایسا ہی کیا کہ ایک رات دن جاگتے رہے من بعد
 خدا تعالیٰ نے دو شیشہ فرشتہ کے ہاتھ بھیجی فرشتہ نے کہا کہ خدا تعالیٰ نے تجھکو حکم کرنا ہی
 کہ ان دونوں شیشوں کو اپنی دونوں ہاتھوں میں رکھہ اور انکی محافظت کر اور آج شب کو
 خواب نہ کرنا حضرت موسیٰؑ نے اون دونوں شیشوں کو دونوں ہاتھوں میں رکھا
 اور اپنی تین ہر خیمہ ضبط کیا کہ خواب نہ آئے لیکن خواب نے اوپر غلبہ کیا اور نیند میں
 دونوں ہاتھ ملکر دونوں شیشہ ٹوٹ گئی اوسوقت جبریل نازل ہوتی اور کہا کہ

حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ تو خواب میں دوشیشون کو محفوظ نہ کہہ سکا اور اگر میں سو جاؤں تو تجھ آسمان
 اور زمین کو کون نگاہ رکھی ہم خالق کل شئی لا الہ الا ہولہ المخلوق والامرتبارک اللہ رب العالمین
 یعنی پیدا کرنے والا ہر شئی کہ سوا او سکی اور کوئی پیدا کرنے والا نہیں جیسا کہ اوپر گذرا کہ سوا ایک کی دوسرا خدا
 نہیں ہو سکتا نہیں کوئی معبود بحق سوا او سکی خاص اہم سیکے واسطے ہی پیدا کرنا اشیاء کا اور خاص او سکی
 واسطے ہی حکم کہ ایک کُن کی کہنی تمام دنیا کو پیدا کر دیا بزرگ ہی قدرت کہ پروردگار جمیع مخلوقات کا جبر اور ان کی
 حیوان اور ملائکہ سی اور روزی بنی و لا الہ الا ہن مخلوقات کا — منقول ہے کہ خدا تعالیٰ نے
 اٹھارہ ہزار عالم پیدا کئے ہیں کہ یہ دنیا ہی ایک اون میں سی ہے اور ابی ابن کعب روایت ہے
 کہ مراد اٹھارہ ہزار عالم سی اٹھارہ ہزار ملائکہ ہیں چار ہزار اور پائسو او زمین سے مشرق میں ہیں
 اور چار ہزار اور پائسو مغرب میں اور چار ہزار ایشیا جنوب میں اور چار ہزار اور پائسو شمال میں
 اور عالمین جمع ہے عالم کی بفتح لام اور عالم ہی جمع ہے کہ جس کا واحد نہیں ہے مثل لفظ نصر کے
 اور عالم ماسوی التہ کو کہتی ہیں اور عالم شتق ہے علامت سی اور علامت بمعنی دلیل کی ہے
 اور رب کی معنی تربیت کی ہیں اور تربیت کی معنی پہنچانا ہی ایک شئی کا طرف کمال او سکی کے
 بتدریج اور اطلاق رب کا خدا تعالیٰ پر از روتی مباغۃ کی ہے مثل زید عدل کی اور یہی رب
 بمعنی صاحب اور مالک اور سید اور مطلع اور مربی اور مصلح کی ہی آیا ہی منقول ہے کہ جو کوئی
 سات بار کہی یا رب اور دوسری روایت میں پانچ بار کہی ہی اور یہ جو دعا کری وہ قبول ہوتی ہے
 اور فرمایا سو خدائی کہ جو کوئی بند مومن یا رب کہتا ہی تو خدا تعالیٰ جواب میں او سکی کہتا ہے
 لیکن اور اگر دوسری تیسری بار کہتا ہی تو جواب باری عز اسمہ کی طرف سی آواز آتی ہے کہ اے بند
 میری جو کچھ چاہی تو مجھے طلب کر کہ تجھ کو میں عطا کروں اور یہی سو خدائی فرمایا کہ جب بند
 مومن اس کلمہ کو کہتا ہی تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ملائکہ گواہ رہو کہ مینی اس بند کو بخشاؤ
 اجر عظیم او سکو عطا کیا بشمار اوس چیز کے کہ پیدا کی ہیں مینی بہشت اور دوزخ اور سات آسمان
 اور زمین میں اور بشمار نفی اور غایب ہونے آفتاب اور ماہتاب اور تمام ستاروں کے اور بشمار
 قطرات باران اور قسم قسم کی خلقت اور جہاں اور کنگرہ زمین کے اور بشمار اوس چیز کے کہ پیدا کیا
 مینی عرش اور کرسی میں ہم و من قائل بالتشبیہ فهو مشرک مش اور جو شخص کہی کہ خدا تعالیٰ

مشابہ مخلوقات کی جسمیت میں پس وہ کافر ہے جیسی کہ حال مجسمہ کا اوپر گزر اہم و من
 نسب الی الامامیۃ غیر ما وصف فی التوحید فهو کاذب مثل اور جو شخص کہ نسبت دی
 ساتھ فرقہ ناجیہ امامیہ کثر سم اللہ کے خلاف اوس چیز کے کہ جو مذکور ہوا ہے توحید کے پس وہ
 دروغ گو اور کذاب ہی یعنی جو کچھ کہ باب توحید خدا تعالیٰ میں اور بیان ہوا یہ اعتقاد اور
 مذہب فرقہ اثنا عشریہ کا ہی اور جو شخص کہ مذہب امامیہ کا توحید خدا تعالیٰ میں خلاف اسکی
 بیان کرے وہ جھوٹا ہے ہم و کل حدیث مخالف ماذکرت فی التوحید فهو موضوع مختصر مثل
 اور جو حدیث کہ منافی اور مخالف ہو ساتھ اوس چیز کے جو مذکور ہوا ہے توحید خدا تعالیٰ کے یعنی
 جو حدیث ایسی ہو کہ جس سے تعدد کا ثابت ہوتا ہو اور اوسکی وحدت کو توڑتی ہو پس وہ
 حدیث موضوع ہے یعنی جھوٹی اور اقرار ہے اور پر پیغمبر اور آئمہ معصومین علیہ السلام کے
 ہم و کل حدیث لا یوافق کتاب اللہ فهو باطل مثل اور جو حدیث کہ موافق قرآن کے نہو پس وہ
 باطل ہے ہم وان وجد فی کتب علما منا فهو مدس مثل اور اگر باقی جایی کوئی حدیث مخالف
 قرآن کے ہے کتب کتابوں علماء امامیہ کی پس وہ تاویل کی گئی ہے ہم والاخبار التي تنوہنا الجہال
 تشبیہا للہ تعالیٰ بخلقہ ملعائیتھا محمولۃ علی ما فی القرآن من نظائر ہا مثل اور جو حدیثیں
 کہ جاہل و ہم کرین دلالت کرنیوالی اور تشبیہ خدا تعالیٰ کے ساتھ مخلوقات اوسکی کے ہے حدیث
 کی یعنی جن حدیثوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہو کہ خدا تعالیٰ ہی مثل مخلوقات کی حادث ہے
 پس وہ اخبار تاویل کیجاتی ہیں موافق اوس چیز کے کہ جو قرآن میں واقع ہیں آیات سے
 اور وہ ہم میں ڈالنی والے ہیں جسمیت اور حدوث کی اور واجب ہی تاویل اون آیات کی
 بنا بر دلیل عقلی کے یعنی بعض آیات قرآن میں ہیں ایسی ہیں کہ جن سے ہم ہوتا ہی جسمیت
 اور حدوث خدا تعالیٰ کا پس اون آیات کا واجب ہی دلیل عقلی سے تاویل کرنا اس طرح ہے
 کہ جس سے یہ ہم دور ہو جائی پس اس طرح واجب ہی تاویل اون اخبار کی کہ جو جاہلون کو
 ہم جسمیت اور حدوث خدا تعالیٰ میں ڈالتے ہیں ہم لان فی القرآن کل شیء ہالک
 الا وجہہ مثل یعنی اس واسطے کہ ہے قرآن کے ہی کہ ہر موجود فانی ہو مالا ہی مگر وجہ خدا تعالیٰ
 ہم والوجہ الذی یوتیہ الیہ و یعرف معہ و یوجہ الیہ مثل یعنی مراد وجہ سے مونہ نہیں ہے

تاویل قرآن و احادیث
 خدا تعالیٰ کے لئے
 واجب ہوتی ہے

بلکہ مراد اوس سے وہ چیز ہے کہ جو لائی جاتی اور پہنچانا جاتی خدا تعالیٰ اوس سے اور توجہ کیجائی طرف
اوسکی اور وہ دلائل اوسکی معرفت کی ہیں نہ ہونہ کے جیسا کہ جاہل کہتی ہیں اور یہی مراد
وجہ سے ذات ہو سکتی ہے کہ کلام عرب میں وجہ بمعنی ذات کی اکثر مستعمل ہی اور ضابط
صادق سے منقول کہ معنی اسکی یہ ہیں کہ چیز ہلاک ہونی والی مگر جسکی اختیار کیا دین حق کو اور در سرایت میں کہ جو کوئی بحال
اوس چیز کو کہ حکم کیا گیا اوسکی بجا لائیکا یعنی حکم محمد کی اور امت کی بعد رسوخد اکی پس یہ وہ وجہ کہ ہلاک نہیں ہوتی
اور ادیہ کہ بتحقق ہر مطیع و اسوخد اور مسل متوجہ ہی طرف خدا کی پس باقی ہی بہشت و نین الحدیث اور یہ مراد
یہ ہے کہ تمام عمل باطل ہیں مگر وہ عمل کہ جو وجہ اللہ اور قربتہ اسے اللہ ہو۔

ثم اني القدر ان يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون خاشعة البصائر
ترجمہ ذلکہ وقہ کانوا يدعون الى السجود وهم سالمون مثل یعنی جس روز کہ حجاب اوٹھایا جا
ساق سے اور بلا تین جائیں آدمی طرف سجد کی خدا کی واسطی پس نہ طاقت رکھیں گے
وہ سجد کرنیکی جسوقت کہ ٹھکنے والے ہونگی نیچی کو آنکھیں اوٹکی شدت بھول اور خوف سے
اور نہ بھول سکیں گے اور سرون کو اوپر نہ اوٹھا سکیں گے پہونچی گی اون کو اور گھیر لگی اون کو
خواری بسبب ندامت کی اور تحقیق ہے دنیا میں کہ بھلائی جاتے تھے طرف سجدہ کرنے
خدا کے جسوقت کہ وہ سلامت اور تندرست تھی اور قدرت رکھتی تھے واسطی سجدہ کرنیکی
ثم والمراد يكشف الساق شدتہ مثل یعنی مراد ساتھ کشف ساق کی سختی حال اوسکی کی

اسواسطی کہ حال سختی میں ساتین برہنہ ہو جاتی ہیں واسطی فرار اور اضطراب کی نہ یہ کہ
مراد ساق سی ساق خدا تعالیٰ کی ہے بمعنی عضو خاص کی کہ پٹلی ہے جیسا کہ جمال توہم
کرتے ہیں حاصل یہ کہ مراد کشف ساق سے سختی روز قیامت کی ہے کہ اوس روز دشتین
اور سختیان اور شدتیں ایسی ہونگی کہ زیادہ اون سے متصور نہو یعنی جبکہ ثواب عذاب کو
آنکھوں سے دیکھیں گے اور ابن عباس سے منقول ہے کہ یہ ساعت سب ساعتوں میں
زیادہ سخت ہے یعنی قیامت کا روز اور یہ وہ ساعت ہی کہ رسوخد نے جسکی خبر دی تھی
کہ قیامت کی روز خلافت کو مید ان حشر میں حاضر کریں گے اور خدا امتیاعاً ظالموں اور مظلوموں کو
حکم کریگا یہاں تک کہ اگر کسی نے پانی میں دودہ ملایا ہوگا تو اوس سے کہیں گے کہ پانی سے

دودہ کو جد کر اور یہ عذاب کی راہ ہوگا اور ایک منادی ندا کرے گا کہ ہر گروہ اپنی اپنی پیشوائی کی
 پیچھے جاتین پس مبت پرست بتوں کے پیچھے اور فرود اور فرعون وغیرہ کی پرستش کرنوالے
 اون کے پیچھے اور ایسی ہی جو کوئی پرستش کرتا ہے اور اوسکو مانتا ہی اوسکی ساتھ جہنم میں
 داخل ہوگا پس باقی رہ جائیں گے وہ لوگ کہ جو خدا کی عبادت کرتے ہیں مومنین اور منافقین
 اوسوقت خدا تعالیٰ اون کو خطاب کرے گا کہ تمہاری پرستش کی وہ کہیں گے خدا ہی برحق کے
 خدا تعالیٰ حکم کرے گا کہ حجاب اوٹھا دیں اور ایک نور اوسکی عظمت و جلالت کا ظاہر ہوگا اور
 سب آدمیوں کو سجد کرنے کا حکم ہوگا سب مومنین سجد میں جاتین گے اور منافقین اور
 ریاکار نیوالے قدرت سجد کر نہ سکیں گے اور پشت اونکی مثل چوب خشک کی ہو جائیگی
 پس یہ مراد ہی قول خدا تعالیٰ یوم یکشف عن ساق سے ہم و فی القرآن ومن یحلیل
 علیہ غضبی فقد ہوی شئ یعنی جو شخص کہ واجب ہو اوسپر عذاب میرا پس یہ تحقیق ہلاک ہوا
 ہم غضب اللہ تعالیٰ عقابہ و رضاه ثوابہ شئ یعنی مراد غضب اللہ عقاب و عذاب اوسکا
 اور رضائے ثواب اوسکا ہی ہم و فی القرآن تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک شئ یعنی
 خدا یا جانتا ہی تو جو کچھ کہ یہ سچ نفس میری کے ہی اور نہیں جانتا میں کچھ سچ علم تیری کے ہی
 تعلم غیبی ولا اعلم غیبک یعنی جانتا ہی تو کچھ سچ غیب میری کے ہے اور نہیں جانتا میں جو
 کچھ سچ غیب تیری کے ہے پس مراد نفس سے غیب ہی نہ جو ہر متعلق بہ بدن و ہیکل
 محسوس علی اختلاف القولین ہم و فی القرآن تقول نفسی یا حسرتی علی ما فرطت
 فی جنب اللہ شئ اور سچ قرآن کی ہے سورہ زمر میں یعنی اب ہو کہ کہی نفس وقت کہنے
 عذاب کی اسی افسوس اور پشیمانی میری اوپر اوسکی کہ تقصیر کی مینی سچ طاعت خدا کے
 ہم و جنب اللہ طاعتہ شئ اور مراد جنب اللہ سے طاعت اوسکی ہے اور آئمہ سی ہدی
 کہ مراد جنب اللہ سی وہ طریقہ ہے کہ جو پہنچا نیوالا ہے طرف رضائی خدا کے اور جناب
 امام محمد باقر عنی فرمایا کہ ہم ہیں جنب اللہ یعنی ہم وہ طریقہ ہیں کہ جو پہنچا نیوالے ہیں طرف
 خدا کے پس جو کوئی ہماری طاعت نہ کرے گا وہ قیامت کی روز افسوس کرے گا اور
 ایک روایت میں ہے کہ مراد جنب اللہ سے جناب امیر المومنین علی علیہ السلام ہیں

م دنی القرآن و نفحات فیہ من روحی شش اور یہی سچ قرآن کی ہے سورۃ فجر میں نفحات
 فیہ من روحی یعنی پہونکا مینی سچ اور اسکی روح خاص پیدا کی ہوئی اپنی کو م وہی روح
 مخلوقہ و جعل اللہ شہانی آدم و عیسیٰ و انما قال روحی کما قال ربی و عبدی و رضی و زاری
 و سمائی و ارضی شش اور مراد روح سے وہ روح ہے کہ خدا تعالیٰ نے خلق کیا ہے
 اور سبکو سچ آدم کی اور عیسیٰ کی محض قدرت اپنی سے بی واسطہ پدید اور اضافت روح کی
 طرف خدا تعالیٰ کی بعض مخلوقیت روح کی ہی نہ بعضی حلوں کرنے کی سچ خدا تعالیٰ کے
 اور یہ اضافت ایسی ہی جیسی خدا تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا کہ کہ میرا اور بندہ میرا
 اور جنت میری اور نار میری اور آسمان میرا اور زمین میری یعنی جیسے ان نطقون
 اضافت بعضی مخلوقیت کی ہی ویسی ہی اضافت بعضی مخلوقیت کی روحی میں ہی اور
 اس روح کو جو خدا تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب کیا حالانکہ سب روحیں اسکی مخلوق
 اسواسطی منسوب کیا کہ اس روح کو سب روحوں سے برگزیدہ کیا ہی اور اس جناب سے
 منقول ہی کہ روح متحرک ہی مثل ریح کے اور نام اسکا روح اسواسطی رکھا گیا کہ وہ
 مشتق ہی ریح سے اور مجنس ریح کی م دنی القرآن بل یداہ مبسوطان شش اور یہی
 سچ قرآن کے ہی یعنی نعمت خدا کی سچ دنیا و آخرت کی بچائی گئی ہے م یعنی نعمۃ الدنیا
 و نعمۃ الآخرة شش یعنی مراد یداہ نعمت دنیا اور نعمت آخرت ہی

م دنی القرآن و اذکر عبدنا داؤد ذی الاید شش اور یاد کر بندہ
 ہماری داؤد کو یعنی داؤد کے قضیہ کو یاد کر کہ تھا وہ داؤد صاحب قوتہ کا دین میں اور مشفق
 اور اذیتوں کا کھینچنے والا اور عبادت میں مشغول رہتا تھا کہ اپنی قوت کو عبادت کی شفقت
 خرچ کرتا تھا م یعنی دسی القوت شش یعنی صاحب قوتہ کا پس معنی آید کے قوتہ کے ہیں
 م دنی القرآن یا ابلیس مانعک ان تسجد لما خلقت بیہی شش اور یہی سچ قرآن
 کی ہے کہ اے شیطان کس چیز نے منع کیا تجھ کو اس سے کہ سجدہ کری تو واسطے اس
 چیز کے کہ پیدا کیا ہی مینی اسکو ساتھ دونوں ہاتھوں اپنی کے م یعنی بقدرتی نہیں
 یعنی ساتھ قدرت اپنی کے پس ید سے مراد قدرت ہی م دنی القرآن والارسل بیعاً

قبضۃ یوم القیامتہ **ش** اور زمین سب قبضہ میں اوسکی ہی دن قیامت کی ہے
 ہم ملکہ لایکلہا معہ احد **ش** یعنی ملک اوسکی کہ نہیں ملک ہوگا اوسکا ساتھ اوسکی
 کوئی دوسرا حاصل یہ کہ زمین بنما ہا مملوک و مقبوض ہی خدا تعالیٰ کی روز قیامت
 بی مشارکت غیر کے ہم **و فی القرآن و السموات مطویات بمعینہ **ش**** اور آسمان
 لپیٹی ہوئی ہیں ساتھ ہاتھ قدرت اوسکی کی ہم **یعنی بقدرتہ **ش**** یعنی ساتھ قدرت
 اوسکی کے پس مراد میں سے قدرت ہی نہ دست راست مقصود اس سے یہ ہے
 کہ آسمان اور زمین اوسکی قدرت کی آگے کچھ حقیقت نہیں رکھتی زمین تو باوجود
 اسقدر بڑے ہونے کی ایسی ہی کہ جیسے کوئی کسی چیز کو مٹی میں پکڑے اور آسمان ایسی
 ہیں کہ جیسے کوئی کسی چیز کو اپنی ہاتھ سے لپیٹ لیوی ہم **و فی القرآن و السموات مطویات**
 باید وانا لموسعون **ش** یعنی آسمان کو بنایا ہمیں ساتھ قوت اپنی کے اور تحقیق البتہ
 ہم طاقت رکھنی والے اور قادر ہیں اوسکے بنا پر اور یا یہ کہ گنجائش کہنی والی ہیں
 اوس سے زیادہ اور بلند بنانے پر اور یا یہ کہ ہم فراخ کر نیوالے ہیں روز کو بند و پیر
 ہم **والاید القویۃ **ش**** اور اید معنی قوت کی ہے ہم **و فی القرآن و جبار ربک**
و الملک صفا صفا **ش** اور آیا پروردگار تیرا اور فرشتے صفت ہم یعنی وجہ
 امر ربک **ش** یعنی آیا اجر رب تیرا یا ظاہر ہو تین نشان اوسکی قدرت کی اور
 علامتین اوسکی ہیبت اور دیدہ کی اور اس سے خدا کا نامہ را د نہیں ہو سکتا اس واسطے
 کہ آنے کی لمی حرکت چاہتی اور ایک جہت چاہتی کہ جہاں سی وہ آئے اور خدا تعالیٰ
 جہت اور حرکت سی مبرا اور پاک ہی ہم **و فی القرآن کلا اتهم عن ربهم یومئذ لمحجوبون **ش****
 اور یہ قرآن کی ہی یعنی حقا کہ بہ تحقیق وہ لوگ ابی کافر بیچ روز قیامت کی ثواب پروردگار
 اپنی سے البتہ پردی میں کئی گئی ہیں ہم **یعنی محجوبون عن ثواب ربهم **ش**** یعنی محجوب
 ہو گئی رب اپنی سے اور جناب امیر المؤمنین سے منقول ہے کہ فرمایا آپ نے
 کہ محروم ہو گئے اوسکے ثواب سی اور اوسکی کرامت سی اور امام رضا سے منقول ہے
 کہ فرمایا آپ نے کہ خدا تعالیٰ مکان کے ساتھ وصف نہیں کیا جاتا اور نہیں کہا جاتا کہ

کہ وہ لقا داخل ہے مکان میں اور ڈالا گیا ہی اوسمین پردا اوسکی طرف سی بندون کے
 واسطی اور لیکن مراد یہ ہے کہ تحقیق وہ ثواب پروردگار اپنی سے پردہ کئی گئی تین
 ابن عباس سے اسکی تفسیر میں منقول ہے کہ اس آیہ سے خدا کا دیدار ثابت نہیں
 ہوتا جیسا ایک فرقہ کہتا ہی کہ کفار خدا تعالیٰ سے حجاب کئی گئی ہیں تو پس معلوم ہوا
 کہ مومنین کیواسطی اوس سے حجاب نہوگا بلکہ وہ اوسکو دیکھیں گے جواب اسکا
 یہہ ہی کہ محاورہ عرب میں حجاب مکان کی لٹی ہوتا ہی اور خدا کے لٹی مکان
 نہیں ہے کہ وہ اندر مکان کے بیٹھا ہو اور اوسکی سامنی پردہ پڑا ہو کہ کفار اوسکو
 نہ دیکھنی پاتین اور مومنین کی لٹے پردہ اوٹھا دیا جاتی پس جبکہ دیکھنا خدا کا بموجب
 عقلی دلیلون کے باطل ہو آپس جو امر کہ جائز ہی وہ مراد ہوگی اور وہ ثواب رحمت
 ہم دنی القرآن کمرو او مکر اللہ واللہ خیر الماکرین ش یعنی مکر کیا اونہون فی اور مکر کیا
 اونی اللہ فی اور اللہ بہتر ہی مکر کرنیوالون کا ہم بخادعون اللہ و ہو خادعہم ش یعنی مکر کیا
 اونہون نے اللہ سے اور وہ اللہ مکر کرنیوالا ہے ساتھ اونکے ہم دنی القرآن لیتہز آہم ش
 شہا کیا اللہ نے ساتھ اون کے ہم دنی القرآن سخر اللہ منہم ش یعنی سخر یہ کیا اللہ
 ساتھ اون کے ہم دنی القرآن نسوا اللہ فنیسہم ش یعنی بھلا دیا اونہون فی اللہ کو
 پس بھلا دیا اللہ نے اون کو ہم ومعنی ذلک کلمہ اللہ جل وعز بجایہم جزاء المکر وخیرا
 المخادعہ و جزاء السخریہ و جزاء النسیان و ہو فیستہم انفسہم ش اور معنی ان
 سبکے یہہ ہیں کہ بہ تحقیق اوس جل و علی نے جزا دی اون کو جزا مکر کی اور جزا
 مخادعت کی اور جزا سخریہ کی اور جزا نسیان کی اور وہ یہہ ہے کہ بھلا دیا اللہ نے
 اون کو نفسون اونکی کو ہم کما قال اللہ تعالیٰ ولا تکنون کالذین نسوا اللہ فانفسہم
 انفسہم ش یعنی ای مومنین نہو تم مانند اون لوگون کے کہ بھول گئی خدا کو یعنی اوسکی
 حکمون کو پس بھلا دیا خدا نے اون کو اور نفسون اونکی کو ہم لانه تعالیٰ فی الحقیقۃ لا تمکرو
 ولا یخادعون ولا یتہزرو ولا یسخر ولا ینسی تعالیٰ عن ذلک علوا کبیرا ش

اور یہ اس واسطی کہ بتحقیق اللہ حقیقت میں نہ مکرنا ہی اور نہ خدع کرنا ہی اور نہ استہزا
 کرنا ہی اور نہ تمسخر کرنا ہی اور نہ بہولتا ہی کہ وہ برتر ہے ان سب باتوں سے نہایت
 برتر اور بزرگ اور بعید ہیں اور سکی ذات اقدس سے یہ سب امور مذکور ہم و فی القرآن
 وجہ یومئذ ناصرة الے ربہا ناظرۃ ش اور یہی سچ قرآن کے ہی کہ مومنہ اوس روز
 یعنی قیامت میں تازہ اور تابان اور سرور ہونگے طرف پروردگار اپنی کے دیکھنے
 ہم یعنی مشرقہ منتظر الے ثواب ربہا ش یعنی چکنی والے منتظر طرف ثواب
 رب اپنی کے حاصل یہ کہ ناظرہ اس جگہ بمعنی اسکی ہیں کہ مومنہ اوس روز نظر
 کریں والے اور دیکھنی والے ہونگے طرف فضل و رحمت و ثواب خدا تعالیٰ کے
 کہ دیکھتی خدا اہم کو کیا عطا کرتا ہے اور منتظر ہونگے اور سکی نعمتوں کے حاصل ہونی کے
 اور جناب امیر سے منقول ہے کہ دوستان علی بعد حساب دینی کے ہر مسمیٰ
 بحیوان میں غسل کریں گے اور اوسکا پانی تین گے تو مومنہ اوس سفید اور نورانی اور
 تروتازہ ہو جائیں گے اور یہ بہشت میں داخل کئی جائیں گی پس اوس جگہ دیکھیں گے
 اور نظر کریں گے طرف رحمت رب اپنی کے کہ کیونکر ثواب پہنچتا ہی اوس کو پس مراد
 نظر سے نظر ہی طرف ثواب اور سکی کے اور وجہ سے مراد صاحبان وجہ ہیں اور اسکی
 تفسیر میں بہت اختلاف ہی فرقہ شیعہ تو کہتی ہیں کہ معنی نظر کے اس جگہ انتظار
 کی ہیں یعنی انتظار کریں والے طرف ثواب پروردگار اپنی کے اور یہ ہی قول جناب
 امیر کا ہے اور فرقہ تسنن نظر کی معنی انگہ کے یعنی اپنی رکبتی ہیں کہ دیکھنی والے ہونگے انگہوں
 اور سکی جمال کو اور توضیح اور سکی تفسیر میں ہے اور عدم رویت کا حال اور پگزار
 ہم و فی القرآن و یحذرکم اللہ نفس یعنی انتقامہ ش یعنی دانا ہے تمکو خدا تعالیٰ
 انتقام اپنی سے پس معنی نفس کے اس جگہ انتقام کے ہیں ہم و فی القرآن
 ہوا الذی یصلی علیکم و ملائکتہ ش یعنی خدا وہ شخص ہے کہ درود بھیجتا ہے اوپر
 تمہارے اسی مومنین یعنی رحمت نازل کرتا ہے تمہارے اور فرشتے یعنی بخشش جاتی ہیں

تمہاری واسطی ہم والصلوة من التدرجۃ ومن الملائکۃ استغفار و تزلزلیۃ ومن الناس
 دعا رسل میں صلوة اللہ سے رحمت اللہ کی ہے نہ صلوة پہنچنا مثل آدمیوں کے
 اور ملائکہ سے استغفار ہی یعنی طلب مغفرت کرنا خدا استغاثی سے اور آدمیوں سے
 دعا کرتا ہی خدا تعالیٰ سے ہم و فی القرآن ان اللہ و ملائکۃ یصلون علی النبی
 یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما ش بہ تحقیق کہ خدا اور فرشتے اور
 درود پہنچتی ہیں اور پیغمبر کے جو برگزیدہ اور بلند مرتبہ ہی ای وہ لوگ کہ ایمان
 لائی ہو خدا اور پیغمبر پر درود پہنچو تم اور پراوسکے اور سلام کہو سلام کہنا یا اوسکو
 تسلیم کرو اپنی تین اور اوسکی فرمانبرداری کی رعایت کرتے رہو اور کہتی ہیں کہ مراد
 اللہ صل علی محمد سے یہ ہے کہ خداوند اعظم کر تو محمد کی دنیا میں اوسکی دین کی بلند کرنے
 اور اوسکی شریعت کی باقی رکھنی سے اور آخرت میں اوسکی شفاعت قبول کرتے
 اولین اور آخرین پر اوسکی فضل کے ظاہر کرنی اور تمام انبیاء اور مرسلین پر اوسکی مقدم کرنی سے
 اور بعد نازل ہو سہ اس آیت کی لوگوں نے پوچھا کہ یا حضرت کس طرح آپ پر درود پہنچیں فرمایا کہ کہو
 اللہ صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید و بارک علی محمد و آل
 محمد کما بارکت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید اور بعد اسکی حضرت فرمایا کہ خدا تعالیٰ درود فرماؤ
 سب کو کئی ہیں کہ جب وہ آدمی میرا نام لیتا ہی اور پھر مجھ پر درود پہنچتا ہے تو وہ فرشتے
 کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ تجھے بخشے اور خدا اور فرشتے آمین کہتے ہیں اور اگر درود نہیں پہنچتا تو
 تو وہ فرشتے کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ تجھے نہ بخشے اور خدا اور رسول آمین کہتی ہیں اور حدیث میں
 ثواب اسکا یہ ہے کہ درود پہنچنے والا گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسے کہ اپنی
 ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے اور ایک حدیث میں درود اس طرح پڑھے کہ اللہ
 صل علی محمد و آل محمد کما صلیت و بارکت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید
 ہم و فی القرآن ہل یظرون الا ان یا یتیم اللہ فی ظلل من الغمام والملائکۃ و
 معنہ ہل یظرون الا ان یا یتیم اللہ بالملائکۃ فی ظلل من الغمام اسی عذاب اللہ
 یعنی گمان نہ لیجا تین کافر گمراہ کہ اوسے اوکو عذاب خدا تعالیٰ کا سا تباہوں ابر سے

ساتھ ملائکہ عذاب کی پس مراد ان یا یتیم اللہ سے انا عذاب خدا تعالیٰ کا ہے
 ہم و پس یرد فی الاخبار التی لشیخ بہ اہل الخلاف والاحاد الامثل ہذہ الفاظ
 و معانیہا معانی الفاظ القرآن میں اور نہیں وارد ہوتے سچ اخبار اور احادیث
 کہ جنکی ساتھ طعن و تشنیع کرتے ہیں اہل خلاف و احاد مگر مثل ان الفاظ کی
 اور معانی ان کے معانی الفاظ قرآن کے ہیں یعنی جن احادیث میں ایسی الفاظ
 جیسے ان آیات میں ہیں پائی جاتے ہیں تو انکی بھی تاویل ایسی ہی ہے جیسے کہ
 تاویل ان الفاظ کی ان آیات قرآنی میں کی گئی ہے پس کوئی طعن اہل خلاف کا
 انکی ساتھ ہی وارد نہیں ہوتا ہم باب الاعتقاد فی صفات لذات و صفات الافعال میں
باب دوسرا سچ بیان اعتقاد فرقہ ناجیہ کے صفات ذات اور صفات افعال خدا تعالیٰ

میں ہم قال الشیخ ہم کما وصفنا اللہ بہ من صفات ذاتہ فانما نرید منها نفی ضد بل عنہ
 عز وجل میں فرمایا شیخ ہم نے کہ جس چیز کے ساتھ وصف کرتے ہیں ہم خدا تعالیٰ
 صفات ذات اسکی سی بدرستی کہ ارادہ کرتے ہیں ہم ہر صفت سی نفی ضد اس
 صفت کی پس صفت ذات وہ ہی کہ ہمیشہ اس تعالیٰ شانہ کیوں سبط ثابت ہو
 اور نفی اسکی اس سے جائز ہو اور صفت فعل وہ ہے کہ ہمیشہ اسکی واسطی
 ثابت ہو بلکہ نفی اسکی اس سے جائز ہو و اضحیح ہو کہ ما بین علما مذہب شیعہ
 سچ تشخیص صفات ثبوتیہ کے اختلاف ہی کہ آیا اعدام صفات کی ثابت ہیں
 مثلاً علم عبارت ہو نفی جہل سے اور قدرت عبارت ہو سلب عجز سے جیسا کہ
 شیخ ممدوح فرماتے ہیں کہ ہم ارادہ کرتے ہیں صفات ذات سی نفی ضد
 انکی کے یعنی علم سے ارادہ کرتے ہیں ہم کہ وہ جاہل نہیں یا مفہم وجود
 انتزاعیہ ثابت ہیں کہ وجود انکا سچ خارج کے عین وجود منشاء انتزاعی ہوگا
 جیسا کہ وہ ظہر ہے کلام اکثر سے ہم مثلاً لقول لم یزل اللہ سمیعاً بصیراً علماً حکماً
 قادر اعزیزاً حیا قیوماً واحداً قد یماثل مثل اسکی کہ کہتی ہیں کہ ہمیشہ ہی اللہ
 مستی والا اور دیکھنے والا اور دانا ساتھ دانا ہی کامل کے اور توانا اور غالب

اور مذہب اور مربی اور حافظ مخلوقات اور بی ہمتا اور بی ابتداء م و ہندہ
 صفات ذاتہ شس پس یہ صفات صفات ذات او سکی ہیں اس واسطی کہ
 نفی ان صفات سی نقصان خدا تعالیٰ کا لازم آتا ہے مثلاً اگر کہا جائی کہ
 خدا تعالیٰ عالم نہیں یا قادر نہیں تو خدا تعالیٰ جاہل اور عاجز ہو اور یہ عین نقصان
 اور باتفاق سائر مطلق اسلام غیر از باطنیہ و اسمعیلیہ باطل اور فاسد صی اور آیات
 و روایات متواترات اثبات اس صفات سی مشحون ہیں فرمانا ہی خدا تعالیٰ
 علی کل شی قدیر و انہ بکل شی علیم حاصل یہ کہ صفات کمالیہ الہی حادث نہیں اور
 اوس سے منفک نہیں ہو سکتی مثل علم اور قدرت وغیرہ صفات مذکورہ بالا کے اس واسطی
 کہ اگر یہ صفات حادث ہوں تو چاہی خدا تعالیٰ قبل عارض ہونی ان صفات کی
 ناقص اور جاہل اور عاجز ہو اور اگر اوس سے منفک ہوں تو بعد اوس کے ناقص
 ہو جائی اور کسی حال میں نقصان اوس پر روا نہیں ہم ولا نقول انہ تعالیٰ لم یزل
 خالقاً فاعلام برید ارضیا ساخطاً رزقاً و ہا با متکلماً شس اور ہم نہیں کہتی کہ خدا تعالیٰ
 ہمیشہ خلق کر نیوالا ہے اور ہمیشہ کار کر نیوالا ہے اور ہمیشہ ارادہ کر نیوالا ہے اور
 ہمیشہ ناراض ہی اور نخیرون سے کہ جو مخالف اوس کے ارادہ کی ہیں اور ہمیشہ
 روزی دینیوالا ہے اور ہمیشہ بخشنی و الا ہے اور ہمیشہ بات اور سخن پیدا کر نیوالا ہے
 ہم لان ہندہ صفات افعالہ وہی محدثہ شس اس واسطی کہ یہ صفات صفتیں
 افعال او سکی کی ہیں اور حادث ہیں ہم لا یجوز ان یقال لم یزل اللہ موصوفاً بہا شس
 اور جائز نہیں یہ کہ کہا جائی کہ ہمیشہ سی اللہ موصوف تھا ساتھ ان صفات کے
 یعنی یہ نہیں ہے کہ خدا تعالیٰ بے سچ ازل کے خالق ہے تھا والا اگر ازل میں خالق
 ہوتا تو چاہی تھا کہ عالم قدیم ہوتا اور مخلوقات الہی ہمیشہ ہوتی اور یہہ افعال
 مذکورہ صفات کمال حق تعالیٰ کی نہیں ہیں کہ جنکی عدم سے نقص اوس کا لازم
 آتی لان صفت کمال او سکی قادر ہونا ہے ایسا د پر کہ حیثیت مصلحت جانے

پیدا کرے اور یہ صفت قدیم ہے اور کبھی اس سے جدا نہیں ہوتے اور یہی ممکن ہے
 کہ دوام صفت فعل باعث نقصان خدا ہو یعنی اگر ہمیشہ وہ فعل کرے تو اس کو
 نقصان لازم آئے مثلاً اگر مصلحت اس کی زبرد کے پیدا کرنے میں آج کے دن ہو
 پس اگر پہلے آج کی دن اس کو پیدا کر دے تو یہ وہ اس کی مصلحت کی خلاف ہو اور موجب
 نقصان کا ہو اور ایسی ہی اگر زبرد کو خلاف مصلحت تو انکر کر دی اور دو تہم نہادی تو نقصان
 اس کا ہو نہ کمال جیسا کہ کہا ہے کہ صفت ذات وہ ہی کہ خدا استقامت کے ساتھ اس کے
 موصوف ہو اور اس کی ضد کی ساتھ ہی موصوف ہو سکتا ہو اول جیسے علم اس کا
 کہ سب چیز کے ساتھ اس سے تعلق کیڑا ہے اور جہل کے ساتھ مطلقاً موصوف
 نہیں ہو سکتا اور ثانی مثل خلق کی ہے کہ کہہ سکتی ہیں کہ خدا نے سات آسمان پیدا
 کئی ہیں اور زیادہ اس سے چونکہ مصلحت نہ تھی تو خلق نہ کیا اور کوئی چیز انہیں سے موجب
 تغیر ذات مقدس اس کی کا اور باعث نقصان کا نہیں ہے اس واسطی کہ کمال
 ذات مقدس اس کی قدرت کامل اور علم سابق اور خیریت محض ہے اور اختلاف
 بیج قابلیت مواد ممکنات کی ہے کہ ہر چیز کو لائق قابلیت ادہ اس کی کے مطابق مصلحت
 نصیبہ اور بہرہ اپنی فیض شامل غایات کیا ہے اور اگر زیادہ اس سے عطا فرمائی
 تو مخالف ہو اس کی علم شامل کے جیسا کہ بلاشبہ باران رحمت کو سب جگہ ایک ہی
 طرح سے برساتا ہے لیکن باعتبار اختلاف مواد و قابلیت استعداد ایک زمین میں
 گل و سنبل پیدا کرتا ہے اور ایک زمین خار و بیققدار اور ایک زمین میں اشجار
 و اثمار اور دوسرے میں ابجار و انہار اور حالانکہ سب ایک مہینہ سے ہیں جناب
 سید حسین اعلیٰ اللہ مقامہ نے حدیقہ سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ دلائل اس کے کہ صفت
 کمالیہ ذاتیہ باری عین ذات ہیں نہ زائد بر ذات جیسا کہ مخالفین کہتے ہیں
 بہت سی ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ اگر صفات زائدہ وجودہ قائم ہوں ساتھ
 ذات باری کے تو استکمال اس کا ساتھ غیر کے لازم آتی حالانکہ وہ غنی اور
 کامل بالذات ہی محتاج کسیکے طرف نہیں ہے اور زیادتی صفات کی مستلزم ہی

اور اس کی ضد کی ساتھ
 موصوف ہو اور اس کی ساتھ ہی
 وہ جیسا کہ اس کی ساتھ ہی
 موصوف ہو

احتیاج کو بخلاف اسکے کہ ذات اوسکی قائم مقام ہو صفات حقیقیہ کی اور پیدا ہوا
 آثار کا کہ جو صفات حقیقیہ پر مرتب ہوتے ہیں اس واسطے کہ اس صورت میں
 کمال ذات ہوگا اور احتیاج اور افتقار لازم نہ آئے گی کے مثل ممکنات کے کہ انہی علم میں
 محتاج نہیں طرف صورت حاصلہ کے کہ مبداء انکشاف معلومات غائبہ کی ہے پس علم
 حقیقیہ بندہ و ن میں صورت حاصلہ ہے اور انکشاف اوان کے آثار کے اور آدمی
 سچ تحصیل انکشاف کی محتاج ہے اوسکی طرف کہ اگر وہ نہ تو معلوم اوسپر منکشف نہ ہو
 یعنی مثلاً اگر زید چاہے کہ کسی غائب کا علم کری مثل عمر کا توجیب تک کہ عمر کی صورت
 اسکی ذہن میں نہ آئے گی عمر اوسپر منکشف نہ ہوگا بخلاف ذات خداوند عالم کہ وہ بذاتہ
 مبداء انکشاف اشیاء کا ہی وہ محتاج صورت کی طرف نہیں اوسنی اپنی ذات کو
 جاننا سب کو جان لیا پس ازل سے سب چیز اوسپر واضح اور لایح ہے کوئی چیز
 اوسپر پوشیدہ نہیں دوسری دلیل یہ کہ اگر صفات اوسکی ذات پر زائد ہوں
 تو وہ صفات خدا تعالیٰ کی غیر کی طرف محتاج ہونگی یا نہ ہوں گے اگر محتاج ہونگی
 تو احتیاج خدا تعالیٰ کی غیر کی طرف لازم آئیگی کہ غیر جب اونکو ایجاد کرے تب
 خدا تعالیٰ اوان کے ساتھ موصوف ہو اور در صورت نہ محتاج ہونے اوان
 صفات کی طرف غیر خدا تعالیٰ کے پس یا وہ خدا تعالیٰ ہی کی طرف محتاج ہونگی
 تو یا خدا تعالیٰ اونکا فاعل بالاجاب ہوگا یا فاعل باختیار شق اول پر خدا تعالیٰ کا
 نقصان لازم آئیگا جیسا کہ بعض اہل تشن سمجھے ہیں اور یہ تو ہم فاسد ہی
 کہ خود شارح مواقف ہی اسکے فساد کا قائل ہوا ہے اور اوپر شق ثانی حدوث
 صفات کا لازم آئیگا اور اگر محتاج کیسکی واجب اور غیر واجب سی نہ ہو تو تعدد
 واجب الوجود کا لازم آئیگا اور یہ شرک واضح ہے تیسری دلیل یہ ہے
 کہ اگر صفات خدا تعالیٰ کے زائد ہوں اوپر ذات کی تو تعدد قدما کا لازم آئے حالانکہ صفت
 قدم مخصوص اوسکی ہے کہ جب پر عدم متمتع ہے جیسا کہ سچ حدیث کی ہے کہ کان
 الشئ الازل ولم یکن معہ شئی اور یہ دلیلین ظاہر ہے کہ ساتھ صفات موجودہ
 انضمامیہ کے اختصاص رکھتی ہیں اور سچ صفات انتزاعیہ اور جو کہ ان کے

قائم مقام ہیں اور نہیں جاری نہیں ہو تین اور لیکن دلائل نقلیہ ازراہ مجملہ فرمانا جناب
 امیر کا ہے کہ اول عبادت خدا معرفت اوسکی ہے اور مکتا جانتا اوسکا ہے اور نکال
 توحید اوسکی نفی کرنا صفات کا ہی اوس سے یعنی زائد جاننا صفات کا اوسکی ذات پر
 اور اون صفات کو اوسکی ذات میں حلول ماننا اسواسطی کہ عقول گواہی دیتی ہیں کہ
 جسمین حلول کرین صفات وہ مصنوع اور مخلوق ہے حالانکہ گواہی دیتین ہیں عقلین کہ
 وہ تعالیٰ صانع ہے نہ مصنوع اور خالق ہی نہ مخلوق پس یہ عبارت دلالت کرتی ہے
 کہ نفی اون صفات کی ہے کہ جسکی شان سی حلول ہوا اسواسطی کہ حلول خاصہ عرا
 موجودہ کا ہے نہ اوصاف انتزاعیہ کا کہ وجود اونا وجود منت اونکی کے کا ہی اور
 نفی اونکی جو کہ مانند ان کے ہیں اور کتاب توحید میں حسین بن خالد سے مروی ہے کہ
 مینی جناب امام رضا سے سنا کہ فرمایا آپ نے کہ پیوستہ خدا تعالیٰ عالم ہے اور
 قادر ہے اور حی ہے اور قدیم ہے اور سمیع ہی اور بصیر ہے عرض کیا میں نے
 کہ یا بن رسول اللہ ایک قوم کہتی ہے کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ عالم ہے ساتھ علم کے
 اور قادر ہے ساتھ قدرت کی اور حی ہے ساتھ حیات کی اور قدیم ہے ساتھ قدم
 اور سمیع ہے ساتھ سمع کے اور بصیر ہے ساتھ بصر کے حاصل اُنکی قول کا
 یہم ہی کہ خداوند عالم عالم ہی ساتھ عارض ہونے علم کے اور قادر ہی ساتھ عارض
 قدرت کی اور بصیر ہے ساتھ عارض ہونے بصر کے و علی ہذا یعنی وہ فرقہ صفا کو
 عین ذات نہیں جانتا بلکہ زائد اوسپر جانتا ہی آپنی فرمایا کہ جو کہ قابل اس قول کا ہے اور
 اسکا اعتقاد رکھتا ہی پس خدا تعالیٰ کی ساتھ اوسنے اور خدا اقرار دیتی اور ہماری
 ولایت سی خارج ہوا خدا تعالیٰ عالم اور قادر لذاتہ ہے۔ باب الاعتقاد فی تکلیف
باب تفسیر اچنیا اعتقاد تکلیف کی قال الشيخ ابو جعفر اعتقادنا فی تکلیف فرمایا
 شیخ ابو جعفر ہم نے کہ اعتقاد ہمارا سچ تکلیف کی ہم ہوا ان اللہ تعالیٰ تکلیف
 عبادہ الادون ما یطیعون شہ یہ ہے کہ اللہ نہیں تکلیف دیتا اپنی بندوں کو مگر کمتر
 غایت طاقت اور قوت ان کی سے کما قال اللہ لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا یعنی تکلیف

باب تفسیر اچنیا
 اعتقاد تکلیف

نہیں دینا خدا تعالیٰ کسی نفس کو مگر کمتر وسعت اور طاقت اور سبکی سے اور الواسع دون
 الطاقۃ مثل الریحت کتر طاقت اور قدرت سب سے ہم وقال الصادق ؑ واللہ تعالیٰ
 کلف العباد الادون ما یطیقون من العبادات الشریعۃ والعقلیۃ اور فرمایا جناب
 صادق ؑ فی کہ خدا تعالیٰ فی تکلیف نہیں دی ہی اپنی بندوں کو مگر کمتر طاقت انکی
 عبادات شرعیہ اور عقلیہ سے لانا کلفہم فی کل یوم ولیلۃ خمسۃ صلوات و کلفہم فی
 صیام ثلثین یوما و کلفہم فی کل ما تہ درسم خمسۃ درسم و کلفہم فی العمر حجۃ واحده
 و ہم یطیقون اکثر من ذلک مثل اسواسطہ کہ اوس خدا تعالیٰ کے تکلیف دی اوکو
 سچ ہر دن رات کی پانچ نمازوں کی اور تکلیف دی اوکو سچ ہر سال کی روزہ رکھنی ایک
 مہینہ کے یعنی تین دن کے اور تکلیف دی اوکو سچ ہر سو درسم کے پانچ درسم کے
 واسطی خمس کے اور تکلیف دی اوکو سچ ساری عمر کی ایک حج اسلام کے بحالانی کی
 حالانکہ وہ طاقت اور قوت زیادہ اس عبادت سے رکھتی ہیں واللہ اعلم اور اللہ بہتر
 جانتا ہی **قائد** واضح ہو کہ تکلیف دینا خدا تعالیٰ کا اپنی بندوں کو ساتھ امور
 اختیار یہ اور افعال اختیار یہ کی اوامر و نواہی بہت نیک اور تحسن ہے کیونکہ
 اوسمین تعریض ہی واسطی ثواب کی اور خوف دلانا ہے واسطی عذاب کی اور
 قریب کرنا ہی طرف خوشنودی خدا کی اور تہذیب ہی واسطی آداب کی بل
 تحصیل ہے واسطی معارف حقہ ایمانیہ کی اور تکمیل ہی واسطی عقاید ربانیہ کے
 کہ جنکا جاننا بحکم عقل و حکمت ضروری ہے اور جہالت انبی جائز نہیں پس نابین
 واجب ہی تکلیف اور قبیح ہے ترک تکلیف حکیم علیم سے اور نفع اسکا خدا تعالیٰ کی
 طرف عود نہیں کرتا یعنی اس تکلیف سے خدا تعالیٰ کی واسطی کچھ فائدہ نہیں ہی بلکہ
 خدا تعالیٰ کو اسمین اپنی بندوں کی واسطی فائدہ منظور ہے۔ جناب صادق ؑ نے
 اپنی آبائی طاہرین سے اور ان حضرات فی جناب امیر سے روایت کی ہے کہ
 اوس جناب نے فرمایا کہ حاصل اوسکا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فی ساتھ کمال تفضل اور
 احسان اور رحمت بی پایان کی فرایض کو اپنی بندوں کو واجب کیا اور انکو اسکی

تکلیف دی مگر یہ تکلیف دینا انکا اس سبب سے نہیں ہے کہ وہ تعالیٰ انکی عبادت کا
کچھ محتاج ہے بلکہ مصلحت اور حکمت اس تکلیف دینی میں یہ ہے کہ اچھی بری سے
اور خیریت طیب سے سب کی نظروں میں ممتاز ہو جائے اور انکی نیتوں اور دلوں کا
حال سب پر کھل جائے اور سبقت کرین طرف رحمت پروردگار اپنی کے اور اس سبب
درجات انکی بہشت میں زیادہ ہوں انتہی ملخص الروایۃ پس معلوم ہوا کہ تکلیف اہی
حسن ہی اور ہم جانتی ہیں کہ ان تکلیف کی لمبی غایات ہیں گو ہم کو تفصیل اور
سب غایات کی معلوم نہیں مگر ہاں حسید کہہ سکو اور انکی غایات معلوم ہوں وہ
بیان کیجاتی ہیں اول یہ کہ چونکہ آدمی مدنی الطبع ہے اور اپنی تعیش اور زندگیانی
کرنی میں محتاج ہے طرف مددگاروں اور یاروں کے اس واسطی کہ ایک آدمی
ساری اپنی مایحتاج کے کام نہیں کر سکتا کہ مثلاً اب ہی بوسے آپ ہی دروگرے
آپ ہی پیسے آپ ہی پکائی و علی ہذا حال سب امور کا ایسا ہی ہے اور یہ ہی ظاہر
کہ اجتماع لوگوں کا اور معاملات فیما بین اگر کوئی مانع ہو تو منجر اور مضی ہو طرف فساد کے
کیونکہ ہر شخص چاہتا ہے کہ مجھی دوسری سے زیادہ نفع ہو اور اچھی خوش فحاش چیز
میری ہاتھ لگے اس واسطی حکمت الہیہ اس امر کی مقتضی ہوتی کہ کسی پیغمبر کو بھیجی
تا اس پر قوانین شرعیہ نازل کریں اور وہ نبی مکلفین کو فادسی نگاہ رکھے
اور معاملات میں حق سے تجاوز نہ کرنے دی اسطور سے کہ سب بیان کرے کہ تجاوز
کرنا معاملات میں موجب عذاب اور تعزیرات دنیوی اور آخروی کا ہے اور درست
معاملات کرنے میں خوشنودی خدا اور ثوابات عقبی ہے پس بنا برین تکلیف
حسن ہوگی کہ سب آدمی جو ر و ظلم سے بچیں گے دوسرے محاسن اور
خوبیوں تکلیف سے یہ ہے کہ جب انسان خدا استغائے کا عارف اور شناسا اور
صفات ثبوتیہ اور سلبیہ کا واقف اور آگاہ ہوگا اور اچھا اگر کسی مکان خلوت
اور جاسی خالی میں کہ سوائی عالم الستر و انخفات کی اور کوئی اسکی حال پر آگاہ ہی
نہ کہتا ہو کسی امر قبیح اور شنیع کی گزیر کا ارادہ کری تو بسا اوقات اسکو یہ خدا آستانہ

ارتکاب اس امر قبیح سے باز رکھنے کے لئے اللہ تعالیٰ کا یہی وجہ ہے بندوں کے واسطے
 حسن ہوئی غرض کہ مذہب فرقہ محققہ امامیہ کا یہ ہے کہ نسبت دینا اس امر کا یعنی
 تکلیف مالا یطاق کا ذات مقدسہ باری کی طرف کہ منزہ ہے ظلم و جور سے ہرگز جائز
 نہیں اور خدا تعالیٰ نے اپنی بندوں کو تکلیف ایسی امر کے نہیں دیتا کہ جو ان کے
 قدرت اور طاقت سے باہر ہو مثلاً ہوا پر اوڑھنا یا پہاڑ کا جگہ سے اوکھاڑنا پس اگر
 خدا تعالیٰ ایسی امور کی تکلیف دی اور پھر انکی نکر نے پر بندادی تو ظلم اور سب
 لازم آئے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبر اگر خباب ابوالحسن عشری اور ان کے
 توالیین کے نزدیک تکلیف مالا یطاق خدا تعالیٰ پر جائز ہے کیونکہ انکی نزدیک
 کوئی چیز نسبت خدا تعالیٰ کے قبیح نہیں ہے جو چاہی وہ کری یہ لوگ نسبت اسکی
 کسی چیز کو قبیح نہیں جانتے حالانکہ یہ اعتقاد انکا فاسد ہی اور دلیل اسکی فساد کی
 نقلاً تو یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے لا یكلف الله نفلاً الا وسعها پس ہر کس
 قول میں خود وہ تعالیٰ تصریح کرتا ہی کہ میں کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا مگر کمتر
 اسکی طاقت سے پس تکلیف مالا یطاق کی نسبت اسکی طرف دینا اسکی تکذیب
 کرنا ہے اعاذ باللہ من ذلک اور دلائل عقلیہ اسکی مذہب کے بطلان کی نسبت
 مبسوطہ مطرولہ میں مذکور ہیں فانظر فیہا — م باب لا اعتقاد فی افعال الابدان
 باب چوتھا بیچ اعتقاد فرقہ ناجیہ کے افعال میں بندوں کی م قال الشیخ عقیلاً
 فی افعال العباد انہا مخلوقہ خلق تقدیر لا خلق تکوین ش فرماشیخ ابو جعفر فی کہ اعتقاد
 ہمارا بیچ افعال اختیار سی بندوں کے یہم ہی کہ وہ مخلوق ہیں خدا تعالیٰ کی ساتھ
 خلق تقدیر کے بانی معنی کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ عالم ہے ساتھ کیفیات و خصوصیات
 ان فعلوں کی نہ ساتھ خلق تکوین کے بانی معنی کہ خدا تعالیٰ ایجاد کر نیوالا اور پیدا کر نیوالا
 اولکا نہیں بلکہ پیدا کر نیوالا اولکا خود بند ہے کہ وہ اپنی افعال کو آپ پیدا کرتا ہی خدا تعالیٰ
 اسکی فعل کو پیدا نہیں کرتا اور افعال بند کی قدرت کی اثر ہوتے ہیں نہ خدا کی قدرت کے اثر
 ہم معنی ذلک انہ لم یزل اللہ علما بمقادیر ہا ش اور معنی اسکے یہم ہیں کہ بہ تحقیق اللہ تعالیٰ

مذہب علما
 فی افعال العباد

ہمیشہ ہی جانتا ہی مقدار کو اونکی افعال کی کہ اس قدر ہیں **ف** جانتا چاہتی کہ یہ مسئلہ
 جبر و اختیار کا ہے پس بنا بر مذہب حق امامیہ اشاعتیہ کی بندے اپنی اکثر افعال میں
 کہ جنہیں سے بعض فعل ساتھ تکالیف شرعیہ کے تعلق رکھتے ہیں قادر و مختار ہے
 مگر نہ اپنی قدرت ذاتی سے بلکہ اس قوت اور قدرت سی کہ جب کو خدا تعالیٰ نے اونکو عطا
 کی ہے اور اعضا اور جوارح اور قوی انکو عنایت کئی ہیں اور اگر قدرت اور اختیار کو
 انسی سلب کرتا تو طاقت اور توانائی فعل کرنے پر نہ رہتی اور اگر اوپر ایمان اور کفر کے ان کو
 ساتھ الگ راہ اور جبر کے رکھتا تو یہ وہ اس کو ہرگز دفع نہ کر سکتے لیکن خدا تعالیٰ بنا بر آزمائش
 اپنی بندوں کے ساتھ مزید لطف و مرحمت و حکمت و مصلحت کی انکو انکی افعال میں قدرت
 اور اختیار بخشا ہی اور اوسیکے موافق اور لایق تکلیف ہی دی ہے پس جو بندے کہ اوسکی
 متابعت اختیار کرتے ہیں انکو اپنی توفیق اور تائید سے محروم نہیں رکھتا اور جو لوگ کہ
 کفر اور معصیت پر اصرار رکھتی ہیں تو انکو توفیق اور تائید سے اپنی محروم رکھتا ہے
 نہ یہ کہ العیاذ باللہ ان کو بیچ کفر اور عصیان کے مجبور کرتا ہے مگر فرقہ اشاعتیہ کہتی ہیں
 کہ فاعل سب افعال بندوں کا خدا ہے اور بندے مطلقاً ان میں اختیار نہیں رکھتے
 بلکہ خدا تعالیٰ افعال کو انکی ہاتھوں پر جاری کرتا ہی اور وہ خود ان فعلوں میں مجبور ہیں
 شاہ عبد الغفر نے تحفہ میں لکھا ہے کہ جو کچھ بندوں سے اور حیوانات سے صادر
 ہوتا ہی خیر اور شر اور کفر اور ایمان اور طاعت اور معصیت سی سب پیدائش
 خدا کی ہیں اور ایجاد اوسیکا ہے بندوں کو قدرت اونکی پیدائش میں نہیں ہاں
 کسب اور عمل بندوں کا ہے اور اوپر اسی عمل اور کسب کے جزا پاتن گے یہہ ہی مذہب
 اہل سنت کا انتہی ترجمہ کلام شاہ صاحب پس یہہ کلام صریح ہے سچ عدم قدرت او
 مجبور ہونے بندوں کے اور یہہ جو کسب کی نسبت بندوں کی طرف دی ہے اسکا کچھ
 محصل معلوم نہیں ہوا اور کلام اس فرقہ کا اسکے معنی کی بیان میں مضطرب ہی بعض کہتی ہیں
 کہ بندہ قدرت غیر موثر رکھتا ہی کہ اوسکی قدرت صدور افعال میں کچھ اثر نہیں رکھتی یا
 ارادہ بندہ سی ہے اور مقارن اس ارادے کی فعل بندے سی ظہور میں آتا ہے

یعنی جب بندہ ارادہ فعل کا کرتا ہی تو اس ارادے کے ساتھ وہ فعل ظاہر ہو جاتا ہے
 مگر اس کی قدرت اور ارادے کو فعل کے وجود میں مطلقاً دخل نہیں بلکہ خدا تعالیٰ مقارن
 اس ارادے کے موافق خواہش بندے کی جو کام کہ نیک ہو یا بد مثل شر و ر
 معاصی کے برابر تخفیف تصدیع مکلف کی آپ واقع کرتا ہی اور بعض فی اسہی امر کو
 یعنی بندہ جو محل طاعت اور معصیت کا جانب خدا سے ہوتا ہی کس نام رکھا ہی جیسے
 کلام فضل ابن روز بہان سی ظاہر ہے اور ایک فرقہ اہل تسنن سے جہمیہ سی کہ
 کہ وہ اشاعرہ ہی ہی اور خفیہ ہی ہے مگر جبر یہ محض ہی اور لکایہ اعتقاد ہی کہ بندہ کو
 کی طرح کی قدرت نہیں بلکہ آدمی مثل جادات کی ہے جیسا کہ قاضی حبیب اللہ فی
 مسلم من اس مقام میں لکھا ہی اور پھر کہتی ہیں کہ یہ قول جہمیہ کا فسفہ محض ہے
 اس واسطی کہ بندہ کو قدرت کسب کرنے فعل کے ہی مگر فرقہ اشاعرہ کی نزدیک کسب سی
 مراد یہ ہے کہ بندہ میں وقت فعل کرنے کی ایک قدرت مہیوم موجود ہوتی ہی مگر
 فعل کر نہیں اس قدرت کو کچھ دخل نہیں ہوتا اور پھر یہ ہی کہتی ہیں کہ یہ ہی
 قدرت تکلیف کی واسطی کافی ہے پھر قاضی صاحب کہتی ہیں کہ حق یہ ہے کہ یہ قول
 بھی ہم ملہ ہے جبر محض کا اور ابو حنیفہ کے نزدیک کسب مراد یہ ہی کہ ایک قدرت
 بندہ میں ہے کہ اثر اس کا تصمیم ہے یعنی مضبوطی ارادے کی اور بعد اس غزم کے
 فعل مقصود کو اس کے خود خدا تعالیٰ موافق اپنی عادت کی پیدا کرتا ہے انتہی محصل
 کلامہ اس کلام قاضی صاحب باوجودیکہ مئی المذہب ہیں ظاہر ہوتا ہے کہ قول
 اشاعرہ کا بھی ہم ملہ قول مجبرہ کی کہتی ہیں کہ بندہ مجبور اور لاچار ہے اپنی فعلوں میں
 اور قابل ہیں ساتھ قدرت غیر موثر کے یعنی کہتی ہیں کہ بندہ میں قدرت فعل کر نیکی
 تو ہی مگر وہ قدرت فعل کی وجود میں اثر نہیں کہتی یعنی بندہ کی قدرت سی فعل اس کا وجود
 میں نہیں آتا بلکہ خدا اس کو پیدا کرتا ہے اور ایسا ہی حال ہے مقال خفیہ کا بھی
 بہر حال یہ قول اشاعرہ اور خفیہ کا بچند وجہ باطل ہے اول یہ کہ عقل مستقیم اور
 وجدان سلیم بندوں کے فعلوں میں درمیان حرکت کتابت کی کہ بندہ اپنی اختیار سے

اوسکو واقع کرتا ہے اور درمیان حرکت رخصت کی کہ بدون اختیار بند کی پیدا ہو جاتی ہے
 فرق بین پائی اور ایسی ہی فرق ہے درمیان اسکے کہ کوئی شخص کوٹھے پر سے گر پڑے
 یا کوٹھے پر سے اپنی ارادے سے نیچے آئے پس ہم یہ یقین جانتے ہیں کہ حرکت رخصت میں
 اور کوٹھے پر سے گر پڑنے میں بندہ کی قدرت و اختیار کو کچھ دخل نہیں اور ایسی لکھنی
 اور کوٹھے سے نیچے آنے میں قوت اور قدرت کو بندہ کی دخل ہے اور اپنی اختیار سے
 اوسکو واقع کرتا ہے اور اگر کوئی فعل افعال سے بندہ کے اختیار میں نہ ہو تو دونوں
 شقوں میں کچھ فرق نہ ہو بالجملہ ہر مکلف اپنی فعل اختیاری اور غیر اختیاری میں فرق
 ضروری پاتا ہے اور یہ دعویٰ محتاج اقامت دلائل کا نہیں ہے منقول ہے کہ
 ابو الہذیل معتزلی نے کہا کہ گدہا بشر کا کہ ایک مرد اشعری ہے بشر سے زیادہ عقل
 رکھتا ہے اس واسطے کہ اگر بشر اپنی گدہ ہے کو ایک نہر عرض عمیق پر لاوی اور اوسکو
 ماری تاکہ وہ نہر سے عبور کرے مگر چونکہ گدہا جانتا ہے کہ اوس نہر سے عبور کرنا
 اوسکی قدرت اور اختیار سے باہر ہے تو وہ ہرگز بشر کی اسمین متابعت نہ کرے گا اور
 اگر ایک نہر صغیر پر اوسکو لا کر ماریگا تو وہ بسہولت اوس نہر میں چلا جائیگا اور اوس
 عبور کر جائیگا اس واسطے کہ گدہا فرق ظاہر پاتا ہے مابین اپنی فعل مقدور اور غیر
 مقدور میں اور بشر کہ اوسکا صاحب ہی وہ اپنی فعل اختیاری اور غیر اختیاری میں
 فرق نہیں کرتا اور سب کاموں میں اپنی تین مجبور جانتا ہے پس ہمارا اوسکا اوس
 عاقل ہے اور ایک حکایت لطیف اور مناسب اس مقام کے منظرہ پہلول
 علیہ الرحمۃ کا ہے ساتھ ابو حنیفہ کے قاضی نور اللہ نور اللہ مرقہ نے بیچ مجالس المؤمنین
 لکھا ہے کہ ایک روز پہلول کا گذر ابو حنیفہ کے دروازی پر ہوا پہلول نے سنا کہ ابو حنیفہ
 ایسی شاکر دون سے فرما رہی ہیں کہ امام جعفر صادق ؑ تین چیز کہتی ہیں کہ میں
 اون کو پسند نہیں کرتا اول یہ کہ وہ کہتی ہیں کہ شیطان آگ کی ساتھ عذاب
 دیا جائیگا یعنی جہنم میں جلایا جائیگا حالانکہ شیطان آگ سے بنایا ہوا ہے پہر کیونکر ہو
 کہ آگ سے بنا ہوا آگ سے عذاب پائی دوسری وہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ

کسی کو دکھائی نہ لگا اور کوئی اس کو دیکھ نہ سکیگا پس کیونکر ہو سکے کہ جو چیز موجود ہو اور پھر
 کوئی اس کو دیکھ نہ سکے اور وہ کسی کو دکھائی نہ دے تیسری یہ کہ وہ کہتے ہیں
 کہ بندہ فاعل اپنی فعل کا ہے حالانکہ مخصوص اس کے خلاف پر وارد ہیں جب یہ بات
 ابو حنیفہ کی تمام ہوتی تو بہلول نے ایک ڈھیلہ مٹی کا اوٹھا کر ابو حنیفہ کے مارا اور مار کر بہاگے
 اتفاقاً وہ ڈھیلہ ابو حنیفہ کی پیشانی پر آنکر لگا کہ اونکو کوفت پہونچی اور درد ہونے لگا ابو حنیفہ
 مع انہی شاگردوں کے بہلول کے پیچھے دوڑے اور اونکو پکڑا مگر چونکہ بہلول خلیفہ کی داماد
 تو اونکو آزاد تو نہ دیکے مگر خلیفہ کے پاس پکڑ کے لائے بہلول نے ابو حنیفہ سے یوچا کہ میں
 تم پر کیا ظلم و ستم کیا ہی جو تم مجھے خلیفہ کے پاس پکڑ لائے ہو ابو حنیفہ نے کہا کہ تمہنی میری ڈھیلہ
 مارا کہ میرا سر درد کرنے لگا اور مجھے ایذا ہوتی بہلول نے کہا کہ مجھے درد کو دکھلا دو ابو حنیفہ
 نے کہا کہ درد کو کیونکر دیکھو گے بہلول نے کہا کہ پھر تم امام جعفر صادقؑ پر کیون اعتراض
 کرتے ہو اور کہتی ہو کہ کیا معنی کہ خدا موجود ہو اور پھر دکھائی نہ دے دوسرے تم دعویٰ
 درد اور کوفت اور ایذا کا کرتے ہو حالانکہ ڈھیلہ مٹی کا تھا اور تم سبھی مٹی سے بنی ہو اور
 مٹی مٹی سے متاثر نہیں ہو سکتی اور ایذا نہیں پاسکتے موافق اس تمہاری اعتراض
 کہ تم جناب امام جعفر صادقؑ پر کرتے ہو اور کہتی ہو کہ شیطان آگ سی بنا ہے پھر کیونکر
 آگ سی معذب ہوگا اور آگ کیونکر آگ کو ایذا پہونچا سکی تیسری یہ کہ اس جناب کی
 قول سے استبعاد کرتے ہو اور کہتی ہو کہ جناب صادقؑ فرماتے ہیں کہ بندہ اپنی فعل کا
 آپ فاعل نہیں ہے پس اگر تمہارے نزدیک بندہ اپنی فعل کا فاعل نہیں بلکہ خدا
 اسکی فعل کا فاعل ہے تو پھر تم محکو خلیفہ کی پاس کیون پکڑ کر لائے ہو میں نے کیا کیا
 جو کچھ کیا خدا نے کیا ابو حنیفہ نے جو یہ بات معقول مٹنی تو چٹکی ہو کر چلے گئے —
 دوسری یہ کہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہے واسطی طاعت کی اور اس پر ثواب مقرر
 کیا ہے اور معصیت سے منع کیا ہے اور عذاب اس پر مقرر فرمایا ہے اور یہہ امر
 قرآن میں بہت جگہ ہے از اجلہ ایک جگہ ہے کہ وہ تعالیٰ فرماتا ہے واقیموا الصلوٰۃ
 واتوا الزکوٰۃ وارکعوا مع الرکعین یعنی برابر کہو نماز کو اور دو رکعت کو اور رکوع کو

ساتھ رکوع کر نیوالوں کی یہ اشارہ ہر طرف نماز جماعت کی اور دوسری جگہ
فرماتا ہے ومن یصل یومین متعمدا فجزاؤہ جہنم یعنی جو شخص کھ کھ قتل کرے یومین کو
دین و دانستہ پس جزاؤسکی جہنم ہی اور سوای ان کے اور بہت سی آیتیں امر و
نہی میں ہیں پس اگر افعال بندوں کے انکی اختیار میں ہوتے تو ان کو تکلیف دینا
اور ثواب و عذاب کا وعدہ و وعید کرنا قبیح اور بیجا ہوتا جیسی کوئی شخص اپنی غلام کے
دست پاباند ہے اور حکم کری کہ تو فلاں چیز کو لا اور پہر او سکومارے کہ تو کیون نہ لایا
پس اس سے زیادہ اور کیا امر قبیح ہوگا اور کون شخص زیادہ اوس سے ظالم ہے کہ کفر اور عصیت
کو ہاتھ اور زبان پر بندوں کے بغیر اختیار ان کے کی جاری کری اور پہر اس سبب
ابد الابد اوسکو جہنم میں ڈال دی اور ہمیشہ جلائی حالانکہ اکثر جاقرآن میں فرمایا ہے کہ خدا ظالم
نہیں ہی جب کہ فرماتا ہے ومارتک بظلام للعبد منقول ہی کہ ابو حنیفہ نے جناب
موسیٰ ابن جعفر سے پوچھا تو آپ بہت صغیر سن تھی کہ یا غلام ممن المعصیۃ یعنی اسے
کڑکے معصیت کس سے ہی آپ نے فرمایا کہ تین حال سے خالی نہیں یا معصیت جانب
خدا اسی ہے اور بندہ اوس میں کچھ دخل نہیں رکھتا تو پس نہ اور نہیں کہ پروردگار کریم
عذاب کری بند کو اوس فعل پر کہ جو اوس سے صادر ہوا ہو یا یہ کہ خدا استقامے کی
اور بند کی شرکت سی صادر ہوتی ہی پس اسصورت میں ہی نہ اور نہیں شریک قوی کو کہ ظلم کری
اور شریک ضعیف کی اور یا یہ کہ بند ہی سی معصیت صادر ہوتی ہے اور حقیقت
میں ہی ایسا ہی ہے کہ فقط بندہ ہی سے صادر ہوتی ہے پس اگر خدا استعالیٰ چاہی تو
عذاب کری سبب شامت گناہ اوسکی کے اور اگر چاہے عین کرم اپنی سی عفو کری
ابو حنیفہ کو یہ جواب مشکوٰۃ ایسا سکوت ہوا کہ پہر کچھ جواب نہ بن پڑا غرض بہت سی دلیلین
اسکی جدیدہ سلطانہ اور عماد الاسلام وغیرہ میں موجود ہیں جسکا جی چاہا اور نہیں کچھ
اس مختصر میں سبک لکھنی کی گنجائش نہیں م باب الاعتقاد فی نفی الجبر والتفویض
باب پانچواں اعتقاد فرقہ حقہ امامیہ کا بیچ نفی جبر اور تفویض جبر کے معنی ہیں
اکراہ کے اور تفویض کی سپرد دینی کی یعنی خدا استعالیٰ بندوں کے افعال اختیار یہ کو

بغیر ان کے اختیار کے آپ ایجاد نہیں کرتا اور ان کے افعال کو ان کے اور پر
 نہیں چھوڑتا کہ جو جائیں وہ کریں بغیر ارادہ اطاعت اور بندگی خدا اور متابعت حکم
 خدا کی اور بی کفر وہ جانتی گناہ اور نہی کے اوس سے ہم قال الشیخ اعقاد فی ذلک
 قول الصادق لا جبر ولا تفویض بل امر بین امرین مثل فرمایا ابو جعفر من نے کہ اعتقاد
 ہم فرقتہ ناجیہ کا سچ جبر و تفویض کے قول جناب امام جعفر صادق کا ہے کہ فرمایا اوس جناب
 کہ جبر نہیں ہی سچ فعل خدا تعالیٰ کے نسبت بندوں اپنی کے اور تفویض ہی نہیں ہے
 بلکہ فعل خدا تعالیٰ کا ایک چیز ہے درمیان دو چیزوں کے ہم فہم عنہ علیہ السلام
 عن ذلک فقال مثل ذلک رجل رایتہ علی معصیۃ فہیتہ عن معصیۃ فلم یتنبہ فترکتہ
 ففعل تلک معصیۃ مثل حاصل یہ کہ پوچھا اوس جناب سی کہ کیا ہے وہ چیز درمیان
 دو چیزوں کے فرمایا کہ وہ چیز مثل اسکی ہے کہ دیکھی تو اکیمر کو کہ گناہ خدا کا کرتا ہے
 پس منع کیا تو نے اوس کو اس معصیت سی پس ترک نہ کیا اوسنی اوس معصیت کو
 پس چوڑ دیا تو فی اوس کو اور بحیر باز نہ کہا تو نے اوس کو اوس معصیت سی اور کیا اوس
 اوس گناہ کو ہم فلیس حیث لا یقبل منع فترکتہ کنت انت امرتہ بالمعصیۃ وانت
 اعلم مثل پس اس صورت میں یعنی چونکہ اوس نے تیری منع کو قبول نہ کیا اور اس
 سبب تو نے اوس کو اوس کے حال پر چوڑ دیا اور جبر سے اوس کو معصیت سی باز نہ کہا
 لازم نہیں آتا یہ امر کہ تو فی حکم کیا ہو اوس کو واسطی گناہ کرنے کے اور راضی ہو تو ساتھ
 معصیت اوسکی کے بلکہ جبکہ اول تو فی اوس کو منع کیا تو پس تفویض نہ کیا یعنی منع کرنا تیرا
 اوس کو دلیل ہی اسکی کہ تو نے اوس کو اجازت گناہ کرنے کی نہ دی اور جبکہ آخر کو چوڑ دیا تو
 اوس کو تو پس جبر نہ کیا تو نے اوس پر پس مثل اسکی ہے فعل خدا تعالیٰ کا یہی کہ اول اوسنی
 منع کیا بند کو معصیت کرنے سے اور جبکہ بند اوسکی منع کو نہیں مانتا تو پھر وہ تعالیٰ
 اوس کو اوسکی حال پر چوڑ دیتا ہے نہ اوس پر جبر کرتا ہے معصیت کی نہ کرنے پر اور نہ اوس
 حکم دیتا واسطے معصیت کرنے کے ہم باب الاعتقاد فی الارادۃ والمشیۃ مثل
 باب چہا سچ اعتقاد ارادہ اور مشیت کی اول معنی ارادے اور مشیت کے

باب
 چہا سچ

بیان لکھی جاتی ہیں پھر ترجمہ عبارت رسالہ کا کیا جائیگا اور اس ضمن میں کہ جناب زبدۃ المجتہدین
 سید حسین اعلیٰ القدر درجۃ فی اعلیٰ علیین صدیقہ سلطانیہ میں فرماتی ہیں جان تو
 کہ افعال اختیار سی فاعل مختار سے ساتھ ارادے اور اختیار کے صادر ہوتی ہیں
 اور چونکہ ثابت ہوا ہے کہ خدا متعاقد و مختار ہے تو پس چاہیے کہ افعال ہی ساتھ
 اس کے ارادے اور اختیار کے صادر ہوں اور یہ ہی معنی ہیں مرید کے لیکن بند
 میں جو فعل کہ اون کے اختیار سے صادر ہوتے ہیں اونکا حال اس طرح ہے کہ
 اول تو وہ تصور اونکا کرتے ہیں اور پھر بعد اس کے فائدہ اون کا دیکھتی ہیں کہ اس
 فعل کا کیا فائدہ ہے اور پھر خواہش اون کے ساتھ پیدا کرتے ہیں اور یہ سب
 امور محرک اور باعث ہوتے ہیں اور پھر فعل کے یہاں تک کہ پورا ارادہ اس فعل کے
 کرینکا ہو جاتا ہے یہ حال تو بند کی ارادیکہ ہے اما ارادہ خدا تعالیٰ کا پس وہ کئی
 معنی پر اطلاق کیا جاتا ہے اول علم مصلحت یعنی مصلحت کا جاننا

اور علم مصلحت باعث ہوتا ہی ترجیح فعل کا اور کے ترک پر یا
 ترک کا اور کسی فعل پر یعنی جب مصلحت اس فعل کے کرنے میں ہوتی تو وہ ترجیح دیتی
 فعل کے کرنے پر اور جب مصلحت ہوتی ہے فعل کے نکرے پر تو وہ ترجیح دیتی ہے
 فعل کے نکرے کو اور اس کے کرنے پر جیسے کہ مکملین امامیہ بیان فرماتے ہیں اور ظاہر ہے
 کہ صدر فعل کا قادر متعال سے بعض زمانے میں اور ترک اس کا دوسری زمانہ میں اور
 خطا کرنا خلعت ہستی کا ایک وقت میں اور قطع کرنا اس کا ساتھ موت اور فنا کے دوسرے
 وقت میں موقوف ہے اور پھر مصلحت کی پس خدا تعالیٰ ہر چیز کو موافق مصلحت کے
 عمل میں لاتا ہے جبکہ مصلحت دیکھتا ہے موجود کرنے میں تو موجود کر دیتا ہے اور
 جبکہ مصلحت جانتا ہے عدم میں تو معدوم کر دیتا ہے اس واسطے کہ فعل حکیم کا خالی
 حکمت سی نہیں ہوتا اور چونکہ علم اس تعالیٰ کا عین ذات اقدس اس کا ہی بانہی
 کہ نیکی اور برائی کوئی چیز اوپر پوشیدہ نہیں پس البتہ مصلحت ہر چیز کی انی نفس
 ذات سی جانتا ہی اور یہ علم داعی ہوتا ہے اس کو اور پھر فعل کے یا ترک فعل کے

یا فرق فعل کے پس ارادہ کہ ایک صفت موجود ہے راہد او سکی ذات پر علم و قدرت سے غیر
 نہیں ہی بلکہ ایک ہی ہے مگر بان حضرات اہل سنت نبی گمان کیا ہے کہ ارادہ خدا کا زیادہ
 او سکی ذات پر دوسری اطلاق ارادہ حق تعالیٰ کا اوپر نفس فعل کے ہی آتا ہی جیسا
 کہ اکثر روایات سے مستفاد ہوتا ہے صفوان بن یحییٰ کہتا ہے کہ مینی عرض کی بیچ خدمت
 ابی الحسن کے کہ آپ فرماتین ہماری واسطے کہ ارادہ خدا کا کیا ہے اور ارادہ بندوں کا
 کیا ہے آپ نے فرمایا کہ ارادہ مخلوق کا وہ امر ہے کہ جو او کے دل میں گذرتا ہی اور
 جب پر او سکی ساری قرار پکڑتی ہے اور او کے ذہن میں آتا ہی اور ارادہ خدا کا حادث
 کرنا اور پیدا کرنا او سکا ہی بغیر امور مذکورہ کے اور یہ معنی ساتھ معنی اول کے کچھ منافات نہیں
 رکھتی اس واسطے کہ علم او سکا ساتھ مصالح اور مفاسد کے دلیل عقل و نقل سے ثابت ہی
 اور حضرات معصومین نے عموم علم الہی کو ساتھ بیانات شافی کے بیان فرمایا ہی پس عرض
 ان حضرات کی یہ ہے کہ ارادہ بندوں کا ایک وصف حقیقی ہی حادث کہ متوسط ہوتا ہے
 او کی ذات اور اون کے افعال میں بخلاف باری تعالیٰ کی کہ مثل ارادہ بندوں کے
 وصف حقیقی حادث متوسط نہیں پس نفس فعل او سکا بمنزلہ ارادہ کی ہے اور جس جگہ
 نفی قدم ارادے اس تعالیٰ کی بیان کی ہے کہ ارادہ او سکا قدیم نہیں مراد اس
 نفی صفت زائدہ موجودہ کی ہے کہ حضرات تسنن او سکی قائل ہوئی ہیں تیسری یہ کہ
 ارادہ اس تعالیٰ عبارت ہی تعلق علم سے او سکی ساتھ وجود مصلحت کی فعل میں یا تو
 فعل میں یا سواسطے کہ خدا تعالیٰ جیسا کہ ازل سے حال ہر چیز کا جانتا ہے اور ہر وقت
 او پر تغیرات احوال او کی کے آگاہ ہی اور وقت موجود ہونے شے کی او سکو موجود
 جانتا ہے اور وقت معدوم ہونی شے کی او سکو معدوم جانتا ہی اور حال صحت میں
 صحت کو اور حال مرض میں بیماری کو جانتا ہے کوئی چیز کسی حال میں او سپر
 مخفی نہیں اور یہ تعلقات جو او پر گذرے مثل لا و ن صفات فعل کے ہیں کہ جو
 مقارن اور نزدیک فعل کے حادث ہوتے ہیں اور مغایر ہیں علم قدیم کے جیسا کہ
 جناب امام جعفر صادق ع سے ابن حمید نے پوچھا کہ آیا خدا تعالیٰ ہمیشہ مرید

یا نہیں اپنے فرمایا کہ وہ تعالیٰ ہمیشہ عالم ہے ولیکن مرید نہیں ہوتا مگر اس وقت کہ مراد ساتھ
 اوسکے ہو غرض مراد ارادیسے علم قدیم الہی نہیں ہے اور نہ نفس فعل و ایجاد ہے بلکہ
 تعلق ساتھ مصلحت ایجاد کے اور یہ سب معانی اراد کی نسبت بافعال باری تعالیٰ
 باہم گرچہ منافات نہیں رکھتی لیکن ارادہ باری تعالیٰ کا نسبت افعال بندوں کے
 پس اطلاق اوسکا بھی کئی معنی پر آیا ہے اول یہ کہ خدا تعالیٰ ارادہ کرتا ہی بندوں
 طاعت کا اور ارادہ نہیں کرتا معصیت کا بلکہ کراہت رکھتا ہے اوس سے اور
 مراد ارادہ سے اس جگہ امر اوسکا ہے واسطی طاعت کی اور مراد کراہت سی نہیں
 اوسکی ہی معاصی سے دوسری یہ کہ احادیث میں آیا کہ جو کچھ سچ عالم کون کے واقع ہوتا
 ساتھ ارادہ اور مشیت اوسکی کے واقع ہوتا ہے اور اسکے معنی میں ایک یہ کہ عالم
 جو کچھ واقع ہوتا ہے ساتھ علم اوسکے کے واقع ہوتا ہے اس واسطی کہ کوئی چیز نہیں ہے
 کہ جب کو علم الہی نے احاطہ نہ کیا ہو سب چیز اوسکے علم میں موجود ہے قال الصادق
 شائم اللہ ان لا یكون شی الا بعلمہ دوسری یہ کہ ارادہ ایسی مقام میں بمعنی عدم
 منع کے ہی اس واسطی کہ اگر خدا تعالیٰ بندوں کو ان افعال سے مانع آتا تو کون تھا کہ
 خلاف اوسکے کر سکتا اور کہی مراد ارادہ سی ہیل و آسان کرنا ہی اور کہی ممکن
 سی ہے یعنی قادر کر دنیا اور قدرت دیدنا اور کہی مراد تخلیق سی ہے یعنی خالی کر دنیا
 اور باقی رکھنا شی کا اوپر اوسکی حال کے کہ جس حال پر ہے احوال سے یعنی
 جس حال پر وہ ہے اوسی حال پر رہنی دنیا جیسا کہ بکیر بن اعین سی مروی ہے
 کہ عرض کی مینی جناب امام جعفر صادق ؑ کچھ مت میں کہ آیا علم خدا اور مشیت اوسکی
 مختلف ہیں یا متحد فرمایا کہ علم عین مشیت نہیں ہے یعنی عین مشیت حادثہ کی نہیں ہے
 اور یہی یہ معنی مغایر ہیں ارادے کی جو کہ معنی نفس فعل کی ہے اس واسطی
 کہ اوس جناب فی سچ تہماس روایت کی فرمایا ہے کہ الا حرمی انک تقول ما
 فعل کذا انت اللہ و لا تقول ما فعل کذا ان اعلم اللہ فقولک انت اللہ و لا
 علی انت لم یثار فاذا اشار کان الذی اشار کما اشار و علم اللہ سابق للمشیئۃ اور

اسی جگہ سے ظاہر ہوا کہ کہا انشا اللہ کا مناجات میں سوائی طاعات کی ہی مستحسن ہے
 انھیں راہِ بحرِ نفع و تقویٰ لا مومرہ علی مشیتہ ربہ قیسری یہ کہ خدا تعالیٰ نے
 قرآن مجید میں فرمایا و لو شاء لہدکم اجمعین مراد مشیت سی اس آیت میں
 مشیت الہیاتی ہی ہے اگر خدا تعالیٰ چاہتا کہ آدمی خولِ محول اور پر راہ راست
 کی کوین تو البتہ طوعاً اور کرہاً سب ایمان لاتے لیکن خدا تعالیٰ آزمائش
 اپنے بندوں کی چاہتا ہے تا نظر میں آدمیوں کے نیک بد سے تمیز پاوسی
 اور مطیع عاصی سے ممتاز ہو پس لمجا اور مضطر اور لاچار نہیں کرتا اور ان کو
 اوپر ہدایت اور طاعت کی اور نہیں تو تفرقہ درمیان سے اوٹھ جاتا بلکہ رہتا
 کرتا ہی او کو ایسی وضع پر کہ وہ اختیار کر لیں اور ان کو اختیار کرنے میں کچھ
 دشواری نہ پڑی پس اگر خوشی اور رغبت سی راہ راست اختیار کی تو نجات پاؤں والا
 ہلاک ہوئی اور جبکہ یہ نہ تو نے جانا تو یہ یہی جان کہ کراہت خدا را دیکھی ہی اور جبکہ معنی
 ارادے کی معلوم ہوئی تو معافی کراہت کی بجہ کہ خدا اسکی ہی معلوم ہونگی اس واسطی
 اشیا جانی جاتے ہیں ساتھ خدا را دینی کے جیسا کہ مشاء علم کو جانا تو پس چل کہ خدا علم کی
 وہ ہی جانا جائیگا پھر فرماتے ہیں شیخ ابو جعفر رحمہم کہ ہم اعتقاد دانی ذلک قول الصادق

شامہ و ارادہ و لم یجب و لم یرض شاء ان لا یكون شئی الا بعلمہ و ارادہ و ذلک و لم
 یجب ان یقال لہ ثالث ثلثہ و لم یرض لعبادہ الکفر شئی یعنی اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ آ
 یعنی بیچ ارادے اور مشیت کی قول جناب صادق کا ہے کہ اوس جناب فی فرمایا کہ چاہا
 اللہ نے اور ارادہ کیا اور دوست رکھا اور نہ راضی ہوا چاہا یہ کہ نہ کوئی شئی مگر ساتھ
 علم اسکی کے اور ارادہ کیا مثل اسکی کا حاصل یہ کہ ارادہ اور مشیت اسکی متعلق ہوئی
 بعض اشیا کی ساتھ بعض وجہ سے جیسا کہ ارادہ اسکا متعلق ہوا ساتھ اس کے کوئی
 شئی بغیر علم اس کے کی واقع نہ ہو بلکہ جو شئی واقع ہوا اسکی علم کے ساتھ واقع ہو
 اور نہ دوست رکھا مثل اسکی کو کہ کہا جاتے واسطی اسکی کہ وہ تیسرا خدا ہی تین
 خداوں کا اور ایسی ہی نہ راضی ہوا واسطی بندوں اپنی کے کفر کہ بند ہی اسکی کافر

ہو جائیں ہم فقال البتہ قل انک لا تہدی من اجبت ولا کن التہیدی من یشاء شیء یعنی بدشک
 تو اسی محمدؐ ہدایت نہیں کر سکتا ہی اوس شخص کو کہ دوست رکھتا ہی تو اور چاہتا ہے کہ وہ
 ایمان لائی و لیکن خدا استغاثے ہدایت کر سکتا ہے جس کو کہ چاہتا ہے ہم وقال اللہ عز وجل
 و ما تشاؤن الا ان یشاء اللہ رب العالمین شیء یعنی اور نہیں چاہتی ہو تم راستی اور
 ہدایت کو مگر یہ کہ چاہے خدا پروردگار عالموں کا کہ تمپر جبر اور زبردستی کری ایمان کے
 واسطی ہم وقال اللہ تعالیٰ و لو شاء ربک لامن فی الارض کلہم جمیعاً افانت تکرہ الناس
 حتی یوفوا مومنین شیء اور اگر چاہتا پروردگار تیرا کہ بخیر سب آدمی ایمان لائیں تو البتہ
 ایمان لاتے وہ لوگ کہ بیچ زمین کے ہیں کل اون کے سب کیا پس تو زبردستی کرتا ہے آدمی کو
 اسی محمدؐ ایمان کے مقدمہ میں بہانہ کہ ہو میں وہ ایمان لائیو اسے یعنی تو قدرت نہیں کہتا
 کہ آدمیوں کو اپنی زور اور زبردستی سی مومن کر دی خدا استغالی میں البتہ یہ قدرت ہی
 ہم وقال اللہ عز وجل و ما کان نفس ان تو من الا باذن اللہ شیء فرمایا خدا ہی عز وجل نے
 اور نہیں ہے واسطی کسی نفس کے یہ کہ ایمان لاتے مگر باذن خدا کہ قدرت ہر طرح کی
 دیوی اور عقل اور فہم عطا کری ہم وقال اللہ عز وجل و ما کان نفس ان تموت الا باذن اللہ
 کتاباً موجلاً شیء اور فرمایا خدا استغالی نے اور نہیں ہی واسطی کسی نفس کے یہ کہ مرے وہ مگر
 ساتھ حکم خدا کے کہ جس وقت وہ فرمائی تو ملک الموت روح کو قبض کری اور یہ حکم لکھا ہوا
 لوح محفوظ میں لکھا معین کہ مقرر ہے وقت اوسکا کہ اوس وقت سی پہلے نہیں ہو سکتا ہی
 ہم وقال اللہ عز وجل یقولون لو کان لنا من الامر شیء ما قتلنا ہہنا قتل لو کنتم فی سیکم لیر الذین
 کتب علیہم القتل اسے مزاج ہم شیء یعنی کہتی ہیں وہ منافقین اپنی یاروں سے کہ اگر
 ہوتا واسطی ہماری امر میں سی کوئی شئی یعنی اگر فتح اور نصرت ہماری نصیب ہوتے
 جیسی کہ محمدؐ وعد کرتا ہے تو نہ قتل کئی جلتے ہم اس جگہ کہہ اسی محمدؐ ان منافقین سے
 کہ اگر ہوتے تم بیچ گہروں اپنی کے البتہ باہر نکلتے وہ لوگ تم میں سے کہ لوح محفوظ میں
 لکھا گیا ہے اوپر اون کے مارا جانا طرف خواہا ہوں اپنی کے ہم وقال اللہ عز وجل
 و لو شیتا لا یتنا کل نفس ہد ہا شیء اور اگر چاہتی ہم البتہ دیتی ہم دنیا میں ہر نفس کو

رہنمائی اور سبکی یعنی اگر ہم چاہتے تو اون کو جبر کرتے ایمان اور عمل نیک کی لاسے پر اور لوگوں
 ایسی چیز دیتی کہ جس کے وسیلہ سے سب ایمان کو اختیار کرتے لیکن یہ امر مخالف
 تکلیف کی ہے اور تکلیف یہ ہے کہ آدمی اپنی اختیار سے ایمان لائی ہم قال اللہ عز وجل
 یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر شیء یعنی ارادہ کرتا ہی اللہ سہل تمہاری
 آسانیاں اور نہیں ارادہ کرتا ہی تمہاری تنگی کو ہم قال اللہ عز وجل یرید اللہ لکم الیسر لکم دیہد بکم یمن
 الذین من قبلکم ویحب علیکم شیء یعنی ارادہ کرتا خدا اور چاہتا تاکہ بیان کریں تمہارے حکام
 حلال اور حرام اور ہدایت کریں تم کو طریقوں کو گئی کہ پہلی قسمی تھی اور تو قبول کریں اور پھر تمہاری
 ہم قال اللہ عز وجل یرید اللہ ان یخفف عنکم شیء ارادہ کرتا ہی اللہ چاہتا تاکہ تخفیف کریں تم سے
 ہم قال اللہ عز وجل ولو شاء اللہ ما اشركوا وما جعلتم علیہم حقیقا شیء اور اگر
 چاہتا خدا تو حید کو لوگوں پر جبر کر کے تو بشارت کرتے وہ لیکن یہ امر مخالف
 تکلیف کی ہے بلکہ چاہتی کہ لوگ اختیار سے ایمان قبول کریں اور نہیں کیا ہم
 نہ ہو کہ ای محمد اور پر اون کافروں کے نگہبان ہم قال اللہ عز وجل ولو شاء اللہ
 ما تعلو فذرہم وما یفترون شیء اور فرمایا اللہ عز وجل فی کہ اگر چاہتا خدا کہ بجز قہر
 شیاطین کو باز نہ کرے تو نہ کرتے وہ اس کو لیکن جبر کرنا مخالف ہی ثواب کے مستحق
 ہونیکے پس چوڑ دی تو اون کو اس چیز پر کہ اقرار کرتے ہیں وہ اپنی جی سے
 اور چوٹ بنالیتی ہیں ہم قال اللہ عز وجل فمن یرد اللہ ان یرد بہ یشرح صدرہ
 للاسلام ومن یرد ان یضلہ یجعل صدرہ ضیقا حرجا کانما یصعد فی السماں شیء
 یعنی پس وہ شخص کہ ارادہ کریں خدا یہ کہ ہدایت کریں اس کو اور طریق حق کا اس کو
 شناسا کریں تو کہولہ تیار ہے سینہ کو اس کے واسطی قبول کرنی اسلام کی یعنی اس کو ملے
 مستعد ایمان کا کردیتا ہی بسبب قایم کرنی دلیلوں کی حقیقت اسلام کی اور جس شخص کو
 ارادہ کریں یہ کہ گمراہی میں پڑا رہی دیں اس کو بسبب اس کی انکار کرنے کے ٹھکر دیتا ہی
 سینہ اس کی کو تنگ سخن کے ہرگز سخن حق کو قبول نہ کریں گویا کہ چتر تا ہی وہ سچ
 آسمان کے اور حق کے سنی سے بہا گنا ہے ہم فہذا اعتقادنا فی الارادۃ والمشیۃ شیء

چنانچہ
 ہرگز

پس یہ اعتقاد ہی ہم فرقہ ناجیہ کا بیج ارادہ خدا تعالیٰ اور مشیت اوستی کی ہم درجہ الفنون
 یشتعون علینا فی ذلک ویقولون انما نقول ان الله عز وجل اراد المعاصی و اراد قتل
 الحسین قتل اور معاصی طعن و تشنیع کرتے ہیں ہمیں اس میں اور کہتی ہیں کہ ہم کہتی ہیں
 یعنی ہم شیعہ یہ کہتی ہیں کہ تحقیق اللہ نے ارادہ کیا معاصی کا اور ارادہ کیا قتل حسین کا
 ہم ولس لہذا القول قتل حالانکہ نہیں ہی ایسا قول یعنی فرقہ شیعہ یہ نہیں کہتے
 ہم و لکن نقول ان الله عز وجل اراد ان يكون معصيته العاصی طاعة المطیعین شر
 اور لیکن ہم کہتی ہیں کہ یہ تحقیق اللہ عز وجل نے ارادہ کیا ہی اس بات کا کہ ہوئی معصیت اس کے
 خلاف طاعت مطیعوں کی ہم و اراد ان يكون المعاصی غیر منسوبۃ الیہ من جهة الفضل
 اور ارادہ کیا اوستی کہ ہووین گناہ غیر نسبت کسی کئی طرف اوستی جہت فعل سے یعنی گناہ کسی
 فعل کی نسبت اوستی طرف نہ کی جائے اور نہ کھا جائے کہ گناہ بندوں کی فعل
 خدا کے ہیں یعنی وہ کرا دیتا ہے ہم و اراد ان يكون موصوفاً بالعلم بما قبل کوہناش
 اور ارادہ کیا اس امر کا کہ ہوئی موصوفت ساتھ علم معاصی کے قبل موجود ہونی اوستی کے
 یعنی یہ جاننا چاہی کہ اوستی ہمیشہ سی علم تھا معاصی کا بندوں کے پہلے اس سے کہ بند
 اوستی ان معاصی کو کریں اور ہمیشہ سی جانتا تھا کہ یہ فعل فلان سی صادر ہوگا اور یہ
 فلان سے ہم و نقول اراد الله ان يكون قتل الحسین حصنتہ کہ و خلاف طاعة قتل
 اور کہتی ہیں ہم کہ ارادہ کیا اللہ نے یہ کہ ہوئی قتل حسین جائی پناہ اوستی اور خلاف طاعت
 ہم و نقول اراد الله عز وجل ان يكون قتل الحسین مہینتا عنہ غیر مہربہ قتل اور
 کہتے ہیں ہم کہ ارادہ کیا اللہ نے یہ کہ ہوئی قتل حسین اوستی عنہ یعنی منع کیا کیا ان
 اوستی سے مہربہ یعنی نہ حکم کیا ساتھ اوستی کے ہم و نقول اراد الله عز وجل ان يكون
 قتلہ مستقبلاً غیر مستحسن قتل اور کہتی ہیں ہم کہ ارادہ کیا خدا تعالیٰ نے کہ ہوئی
 قتل حسین قبیح یعنی بُرا غیر مستحسن ہم و نقول اراد الله عز وجل ان يكون قتلہ
 مستحباً غیر رضا قتل اور کہتی ہیں ہم کہ ارادہ کیا اللہ عز وجل نے یہ کہ ہوئی قتل
 حسین باعث خوشی اللہ کا نہ موجب رضا مندی اور خوشنودی اوستی کا

ہم ونقول ارادۃ عزوجل ان لا یمنع من فیکم بالجبر والقدرة والقهر کما منع منہ بالہیئۃ
اور کہتی ہیں ہم کہ ارادہ کیا اللہ نے کہ نہ منع کری قتل حسین سے ساتھ جبر اور قدرت اور قہر وغلبہ
کے جب کہ منع کیا اوس سے ساتھ ہی کے ہم ونقول ارادۃ عزوجل ان لا یمنع القتل

عنه کما دفع الجبر عن ابراہیم علیہ السلام من قال اللہ عزوجل للنار انی اقلی فیہا یا نادر کونی
بردار و سلام علی ابراہیم ش اور کہتی ہیں ہم کہ ارادہ اللہ عزوجل فی کہ نہ دفع کری قتل کو
اوس سے جب کہ دفع کیا جبر کو ابراہیم سے وقتیکہ کہا اللہ تعالیٰ نے واسطے آگ کے
وہ آگ کہ ڈالا گیا ابراہیم بچ اوس آگ کی ہو جا تو سرد اور سلامت اوپر ابراہیم کے

ہم ونقول لم یزل اللہ عزوجل عالمایان احسین مستقیل بالجبر ویدرک بقلہ سعادة الابد وشرقی
قائمہ شقاۃ الابد ش اور کہتی ہیں ہم کہ ہمیشہ سی جانتا تھا اللہ کہ نہ تحقیق حسین قتل کیا جائیگا
ساتھ جبر کے اور پائگا ساتھ قتل اپنی کی سعادت ابدی کو اور شرقی اور بد بخت ہوگا قاتل
اوسکا ساتھ شقاوت اور بد بختی ابد کے نہ یہ کہ ارادہ کیا خدا تعالیٰ فی کہ قتل امام حسین

واقع ہوا سو واسطی کہ یہ امر اچھ قبایح ہے ہم ونقول ما شاء اللہ کان وما لم یشر لم یکن ش
اور یہی ہم کہتی ہیں کہ جس چیز کو چاہی خدا تعالیٰ بطریق ایجاد یعنی پیدا کرنے کی پس وہ
واقع ہوا اور جس چیز کو نہ چاہی پس وہ کسی وجہ سے موجود نہ ہو ہم نہ الاعتقاد فی الارادة

والمشیۃ دون ما ینسب الیہا اہل الخلاف والمشتغون علیہا من اہل الایجاد والعناد ش
یہم ہی اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ ارادے اور مشیت خدا تعالیٰ کے نہ وہ کہ جسکی نسبت
کرتی ہیں ہماری طرف بعض اہل خلاف اور تشیع کرتی ہیں ہم از روی مکابرہ کے
اہل ایجاد و عناد ہم باب الاعتقاد فی القضاء والقدر شرابا تو ان بیج بیان قضا و

قدر کے واضح ہو کہ ان دو لفظوں کے معانی متعدد ہیں خصوص قضا کہ معنی اس کے
بہت ہیں تا انیکہ صاحب رسالہ یعنی شیخ ابو جعفر نے بیچ کتاب توحید کے بعض اہل علم
نقل کی ہی کہ قضا و شس وجہ پر ہی علم اور حکم اور قول اور ختم اور امر اور اعلام اور
فعل اور تمام اور خلق اور فراغ اور ہر واحد کی واسطے ان معانی سے شاید اور سنہرے
لائی ہیں اور جناب سید حسین اعلیٰ اللہ مقامہ حدیقہ سلطانیہ میں فراتے ہیں

نقض

کہ بالاین اہمہ بحسب نظام قضا منحصر انہی معانی میں نہیں ہی بلکہ اسکے معنی اور یہی ہیں اور
 بعض نے علمائے اہل حق پر بعض ان معنی سے اقتضار کیا ہے اور بعض کے نزدیک قضا
 اور قدر مترادف ہیں خواہ بعض معنی میں مترادف ہوں یا کل معنی میں اور نظام ہر
 کہ معانی تقدیر کے بھی منحصر انہی معانی مذکورہ میں نہیں ہیں اس واسطی کہ ظاہر یہ ہے کہ تقدیر
 بعضی تعین کی بھی آتی ہے ایسی ہی لفظ قضا کا بھی ان معنوں میں آیا ہے مگر اس جگہ اور بعضی
 اہم کے انہی سے اقتضار کیا جاتا ہے پس واضح ہو کہ یہی لفظ قضا بعضی خلق کی مستعمل ہوتا
 جب کہ تقدیر کریمہ فقضا میں سبع سموات میں کہا ہے یعنی پس پیدا کیا سات آسمانوں کی
 اور کہیں بعضی حکم آتا ہے جب کہ سچ قول خدا استغالی کے ہے و قضا ربک الا تعبد الا ایاہ
 یعنی اور حکم کیا ہے رب تمہاری نے یہ کہ نہ عبادت کرو تم مگر خاص اوسکی تین اور کہیں
 اعلام اور اخبار کی آتا ہے جب خدا استغالی فرماتا ہے وقضینا الے بنی اسرائیل فی الکتاب
 یعنی اعلام کیا اور خبر دی طرف بنی اسرائیل کے سچ کتاب کی اور ظاہر یہ ہے کہ قضا کو یہ علم پر
 اطلاق کرتے ہیں تو مراد اوس سے تعین کی ہوتی ہیں یعنی معین کرنا کسی چیز کا مرتبہ
 تعین میں کہ چاہی فلاں چیز فلاں نمط اور فلاں طریقے اور طرز و طور پر واقع ہو گیا کہ
 سچ افعال خدا استغالی کے ہی اور یا محض پہنچانا اوس چیز کا کہ جو واقع ہوا اور علم ساتھ
 خصوصیات اوسکی کے جیسا کہ سچ فعل غیر خدا استغالی کے اور علم ساتھ تائید اوسکی کی ساتھ
 الطاف کی اور منع کرنا اوس سے یا سلب تائید اور منع اوس سے اور یہی جناب امیر
 منقول ہے کہ اعمال تین طرح پر ہیں فرائض اور فضائل اور معاصی لیکن فرائض واقع
 ہوتی ہیں ساتھ امر اچھی کے یعنی امر حتمی کی اور ساتھ رضا اور خوشنودی اوسکی کے
 اور ساتھ قضا اوسکی کے یعنی حکم اوسکی کے اور تقدیر اوسکی کی یعنی تعین اوسکی کے اور
 مشیت اوسکی کے یعنی ارادے اوسکی کے اور علم اوسکی کی اور لیکن فضائل پس
 واقع ہوتی ہیں اور فوق مرضی اوسکی کے اور ساتھ قضا بعضی علم اوسکی کے اور ساتھ
 مشیت اوسکی کے نہ ساتھ امر اور حکم حتمی اوسکی کے اور مجتہ ارادہ میں مذکور ہوا کہ
 ارادہ خدا استغالی کا نسبت افعال غیر طلب اوسکی ہی یا نہ منع کرنا اوسکی اور لیکن

معاصی پس وہ اصلاً ساتھ حکم خدا کے نہیں ہوتے یعنی خدا ان کے صادر کرنے کا حکم نہیں کرتا
 لیکن ساتھ قضا اور قدر اور مشیت اور علم اور سکے سے ہیں اور مراد اس سے کہ معاصی
 ساتھ قضا و الہی کے ہیں یہی کہ اس کے نہیں کی ساتھ مقرون اور نزدیک ہوتے ہیں
 اس واسطی کہ حکم خدا تعالیٰ کا واسطی بندوں کے خصوص ان معاصی میں باز رہتا ہے
 اور یعنی نکرنا اور نکرنا اسکی کہ معاصی ساتھ قدر الہی ہوتی ہیں یہی کہ خدا تعالیٰ جانتا
 اور ان معاصی کے مبلغ اور مقدار کو اور شیخ مفید نے فرمایا ہے کہ مراد قدر سی واقع کرنا
 ہر شی کا ہی موقع اور جگہ اسکی جیسا کہ چاہی پس سچ لوح محفوظ یا لوح محفوظات کے
 جو کچھ کہ اوپر طبق علم علیم خیر کے منقوش ہوتا ہے مرتبہ ثانیہ تقدیر کا ہے کہ متاخر ہے
 مرتبہ تقدیر علمی سے اور جو کہ بواسطہ اعلام اور اخبار الہی کے ملائکہ پر حقیقت تقدیر
 لایح ہوتی ہے یا انبیا اور اوصیا پر اعلام ہوتا ہے وہ مرتبہ ثالثہ تقدیر کا ہے پس جو کچھ حادث
 لایح ہوتا ہے کہ ہر چیز بحسب قضا و قدر کے واقع ہوتی ہے مراد اس سے یہی کہ مطابق علم
 یا اعلام الہی کے اور اوپر وفق تعین اور تقدیر ربانی کے وقوع میں آتے ہیں نہ یہ کہ تمامی
 حوادث و کائنات حتی افعال عباد اوس تعالیٰ کی ایجاد اور خلق سے ظاہر ہوتے ہیں
 پس شاعرہ جو کہتی ہیں کہ افعال بندوں کے ساتھ قضا و قدر کے واقع ہوتی ہیں اگر مراد انکی ہے
 کہ خدا کی خلق و ایجاد سی واقع ہوتے ہیں تو فساد و سبک چیز گہرچ مسئلہ جبر و اختیار بیان کیا گیا ہے
 واضح ہے اور اگر مراد اس سے یہی کہ موافق علم و تعین علمی اوس تعالیٰ کے واقع ہوتی ہیں تو اس صحیح
 اس واسطی کہ جانا گیا کہ کوئی چیز اوس تعالیٰ سے مخفی اور پوشیدہ نہیں اور علم فی اوسکی لحاظ
 کیا ہی اوس تعالیٰ کی افعال کو اور اوس تعالیٰ کی غیر کی افعال کو یہی یعنی جو فعل خود اوس
 تعالیٰ کا ہے اوسکا ہی علم اوسکو ہے اور جو فعل اوسکی غیر کا ہے اوسکا ہی علم اوسکو ہے
 پس کوئی فعل افعال سے بلکہ کوئی امر امور سے اوسکی دائرہ علم سے باہر نہیں لیکن یہ
 مستلزم جبر کے نہیں ہیں اگرچہ اشاعرہ اعتقاد جبر و اجبار اور سلب اختیار کا کہتی ہیں
 اور کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ عالم ہی کلیات اور جزئیات کا بہ تمام جو کچھ کہ گزرا ہے
 اور گزرے گا سب کو قبل وجود انکی کے جانتا ہے اور اوس تعالیٰ پر چل محال

پس جس چیز کو وہ جانتا ہے محال ہی کہ وہ وقوع میں نہ آئے والا علم اسکا مطابق واقعہ کے ہوگا پس بند خلاف اس کے نہیں کر سکتا والا علم الہی جہل کے ساتھ متقلب ہو جائی اور جو کچھ کہ علم الہی میں گذرا ہی طاعت اور معصیت اور کفر و ایمان سے لامحالہ بندوں سے واقع ہوگا اور خلاف اسکی متمنع ہے مثلاً اگر خدا جانتا تھا کہ ابو جہل ایمان نہ لائیگا پھر محال ہے کہ وہ ایمان لائی والا علم اسکا جہل کے ساتھ بدل ہو جائے اور یہ محال ہی ہے یہی معنی جبر کے ہیں تعالیٰ اللہ عما یقولون الظالمون علواً کبیراً اور شارح مقاصد نبی ہی اس دلیل کو محل تعویل میں جاتا ہے اور فخر رازی نے بھی کہا ہے کہ یہ ایسی دلیل ہی کہ کوئی عقلمند قادر نہیں ہو سکتا کہ کوئی حرف قبح اور جبرح اس دلیل میں زبان پر لاسکے انتہی کلامہ مخفی نہ ہے کہ یہ دلیل علیل ہے اور جواب اسکا ساتھ معارضہ اور حل کی واضح ہی اسواسطی کہ اگر علم الہی موثر ہو یعنی اثر کر نیوالا ہو سچ ایجاب فعل کے اور باعث اور موجب ہو اضطراب فعل کا تو لازم آئی سلب اختیار خدا تعالیٰ کا یعنی اسکا اختیار جاتا رہے اور بی اختیار ہو جائی کیونکہ جب کہ خدا تعالیٰ بند ذکی فعلوں کو قبل وقوع اذن کے کی جانتا ہے اپنی فعلوں کو یہی بطریق اولیٰ پہچانتا ہی پس جبکہ جانا اوسنے کہ زید کو فلان سال میں پیدا کروں گا آیا ہو سکتا ہی کہ اوسکو اوس سال پیدا کری یا نہیں ہو سکتا اگر ہو سکتا ہی کہ اوسکو اوس سال پیدا نہ کری تو تمہاری گمان کے موافق انقلاب علم کا ساتھ جہل کے لازم آئیگا اور اگر نہیں ہو سکتا کہ اوسکو دوسرے سال پیدا کری تو جبر و اضطراب اوس کا لازم آئیگا فاما ہو جو اہم فوجو انما سبحان اللہ سچ ثابت کرنے اضطراب بند ذکی درپردہ اضطراب کا ثابت کرتی ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً یہ معارضہ ایسا ہی اگر فخر الدین رازی مع تمامی اہل کی جمع ہوں تو یہی اس معارضہ کا جواب نہ سیکیں بجز سبکی کہ معتقد امامیہ کی طرف رجوع کریں اور لیکن جواب از رومی حل کے پس یہ ہی کہ علم حکایت ہی اور معلوم حکمی عنہ پس اگرچہ علم مقدم ہو لیکن مرتبہ حکایت میں ہی اور اسی سبب علم کو مانع معلوم کا کہتی ہیں نہ بالعکس پس جو کچھ کہ واقع ہو نیوالا ہی خدا اوسکو جانتا ہی نہ یہ کہ جو کچھ کہ اوسکی علم میں وہ واقع ہو نیوالا ہے اس سبب کہ خدا تعالیٰ فی اوسکو جانتا ہے وینہا یون بصید

پس بیشک علم خدا کا مطابق واقع کی سی اور لیکن جو علم مطابق واقع کی سی کیا ضروری ہے تو ضروری ہے
 واقع ہوئی معلوم کی جیسا کہ ہم جانتی ہیں کہ قیامت برحق کی سی اور انبیاء کی سی ہے اور البتہ یہ علم ہمارا
 مطابق واقع کی سی لیکن قیامت کی واقع ہوئی میں ہماری علم کو کیا دخل ہے
 اور یہی اگر خداوند عالم جانتا ہے کہ میں فلان کام کو اپنی اختیار سے کروں گا یا فلان بند
 فلان طاعت یا فلان معصیت کو اپنی اختیار سے کروں گا پس اگر علم خدا تعالیٰ کا باعث
 اضطراب کا ہو تو مخالفت علم او سبکی کی لازم آتی اسو اسطی کہ اوسنی نہیں جانا اگر اسکو
 کہ فلان فعل اختیار سے واقع ہوگا پس جبکہ اختیارات اضطرار کے مبدل ہو
 تو علم ساتھ چل کے منقلب ہوگا پس بالضرر اختیار اور علم اختیار چاہئے کہ
 مستمر اور دوام ہو وہو المطلوب جنانیٹر فی اسکو یوچہ نیک ارشاد فرمایا ہے چنانچہ اصبع
 بن بنانہ فی روایت کی ہے کہ جبکہ جناب امیرانی جنگ صفین سے مراجعت کی تو ایک
 مرد پیر نے اوس جناب سی پوچھا کہ ہم مجاہدین لشکر کا شام کی طرف جانا قضا قدر آئی سی
 یا نہ آپ نے فرمایا کہ ان اوسنی عرض کی کہ پس تعب و حرکت ہماری عیبث ہوئی اور کچھ شرم
 اس میں ہماری واسطی نہ ہوئی فرمایا کہ نہیں بلکہ آنے جانے میں تمہاری خدا تعالیٰ کی
 مشر و عظیم کر کی ہی تم کسی حال میں مجبور اور مضطر نہیں کئی گئی ہو اوس سیرنی کہا کہ
 کیونکر ہو سکے یہہ حالانکہ قضا و قدر ہلکو پہنچ لیگی جہان چاہا آپ نے فرمایا کہ اسی سیر تو نے
 گمان کیا ہے کہ قضا و قدر واجب اور لازم ہے اگر ایسا ہو تو ثواب اور عقاب
 افعال بند و نلکا اور وعدہ ثواب اور وعیدہ عقاب اور امر و نہی صعب باطل ہو جائے
 یہ قول ثبت پرستون اور لشکر شیطان کا ہی بلکہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا بند و ن کو
 طاعت کا اوس حال میں کہ ان کو اختیار دیا اور منع کیا ہے اور سزائش کی
 ان کو از روی تحذیر اور تنویف کی نہ از راہ اکراہ اور اجبار کی اور تکلیف نہیں
 دی ہی مگر تہوری اوسقدر کہ جبکہ متحمل ہو سکے بندہ اوسکا یعنی تکلیف لا اطاق
 نہیں کی جیب کہ فرقہ مخالف اپنی خدا کے ساتھ بدگمانی کرتے ہیں کسینی اوسکی
 اطاعت از راہ جبر و قہر اور مجبوریت کی نہیں کی اور کسینی نافرمانی اوسکی

مستلوب ہو کر نہیں کی اور پیغمبروں کو محبت نہیں پہنچا اور زمین اور آسمان و مافیہما کو
باطل نہیں پیدا کیا پس اوس مرد میرے کہا کہ ہر قضا و قدر کہ ہم بدوں اوس
نہیں کہتے وہ کیا ہے فرمایا کہ وہ حکم اوس تعالے کا ہے اور یہہ آیہ قرآن کا تلاوت فرمایا
کہ وقضی ربک بالاعتقاد والا یاہ پس وہ پیر مرد خوش ہوا اور آملی تعریف کرنی لگا
موضح ہو کہ ایک فرقہ قدریم ہی کہتے ہیں جو کچھ واقع ہوتا ہے وہ قضا و قدر الہی ہی واقع ہوتا ہے
جیسا کہ مولانا احمد اردبیلی فی حدیقة الشیخین فرمایا ہے کہ اکثر تواریح میں مسطور ہے کہ ایک مرد
جیری گہر میں آیا دیکھا کہ ایک دیگ نہ اوسکی بیٹی کی پاس بیٹھا ہے اوسنی تلوار کھینچ کر چاہا کہ
اپنی بیٹی کو قتل کری اوسکی جورو نے دوڑ کر تلوار اوسکے ہاتھ سے لیلی اور کہا کہ
تجھ شرم نہیں آتی کہ تو اپنا دین و مذہب کو چور کر مذہب صاحب بن عباد رافضی کا
اختیار کرتا ہے کہ مرد مسلمان اور دختر بیگناہ کو رنج و تباہی اور اپنی تین رنج میں ڈالتا ہے
وہ مرد یہہ شکم شکم شکر خدا بچا لایا کہ مجھی ایسی عورت مسئلہ دان کرامت فرامی نزدیک
کہ میں خون بیگناہ کا اپنی گردن پہ لیتا اور ساتھ گروہ روافضہ کی شریک ہوتا پس اس
شخص نے سب شایع اور برائیاں قضا و قدر الہی سے سمجھ کر اپنا دل خوش کر لیا اور
یہہ فرقہ اسطرح اپنی تین بیگناہ سمجھتا ہے اور انرا بخلہ ایک فرقہ محوس ہی وہ کہتے ہیں
کہ خدا تعالیٰ ایک چیز کو پیدا کرتا ہے اور پھر اوس سے بیزار ہو جاتا ہے اور اسٹا حوہ
کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ آپ ہی کفر پیدا کرتا ہے اور بعد اوسکی اوس سے بیزار کرتا ہے
اور محوس یہہ ہی کہتے ہیں کہ نکاح مان اور بہن سے ساتھ قضا و قدر الہی کے
واقع ہوتا ہے اور فرقہ مجبر یہہ کہتے ہیں کہ نکاح محوس کا مان بہن سے ساتھ قضا و
قدر الہی کے واقع ہوتا ہے اور فرقہ جبر یہہ کہ تمسک کرتے ہیں ساتھ قول خدا تعالیٰ
کی کہ وہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ قل اللہ خالق کل شیء پس یہہ لوگ فرق نہیں کرتے مابین
ذات و صفات کی مراد شیء سے اس آیہ میں ذات شیء ہے نہ صفات شیء یعنی
خدا تعالیٰ پیدا کرتا ہے زوات اشیا کو نہ اوکلی اوصاف و افعال کو غرض اس
باب میں بہت قیل وقال اور بحث اور اباحت ہی اسو اسطی شیخ ابو جعفر عینی

ایک حدیث پر اختصار فرمایا جیسا کہ فرماتے ہیں کہ ہم اعتقاد دانی ذلک قول الصادق
 الزرارہ میں مسئلہ فقال بالقول یا سیدی فی القضا والقدر مثل یعنی اعتقاد ہم
 فرقہ ناجیہ کا قضا و قدر میں یہ ہے کہ جو جناب امام جعفر صادق ^{علیہ السلام} فرماتے ہیں زرارہ سے ارشاد کیا
 جبوقت کہ اوسنی اوس جناب سی سوال کیا کہ آپ کیا فرماتی ہیں ای سیدی میری قضا
 و قدر میں ہم قال یا قول ان الله عز وجل اذا جمع العباد یوم القیامۃ سلمہم عما عهد الیہم
 سلمہم عما قضی وقدر علیہم مثل اوس جناب فرمایا کہ کہتا ہوں کہ خدا تعالیٰ حسنت
 کہ جمع کرے گا بندوں کو روز قیامت تو سوال کر لگا اوس چیز سے کہ تکلیف دی ہو
 اوامر و نواہی سی یعنی جن چیزوں کی کرنیکا ان کو حکم دیا ہو اور جن چیزوں کی کرنیسی منع کیا ہو اور
 کرنی نکرئی پوچھیکا اور نہ پوچھیکا قضا اور قدر سی یعنی اوس چیز سی کہ سچ علم الہی کی ثابت اور
 مقدر ہوا ہو غیر تکلیف شرعیہ سی یعنی جو چیزیں غیر تکلیف شرعیہ سی کہ اوسکی علم میں
 ثابت اور مقدر ہیں اور بندوں کو اولکا حکم نہیں دیا پس اوسنی سوال نہ کرے گا
 ہم والکلام فی القدر منہی عنہ مثل یعنی بحث کرتا قدر میں منہی عنہ ہی سمجھتے اسکی کہ
 بہ مسئلہ مشکل ہے ہم کہا قال امیر المؤمنین ^{علیہ السلام} لرجل قد سئل عن القدر مثل جیسا کہ
 فرمایا جناب امیر ^{علیہ السلام} اوس شخص سی کہ سوال کیا اوسنی اوس جناب سی قدر سی کہ قدر
 چیز ہے ہم فقال بحج عمیق فلا تلجہ مثل فرمایا اوس جناب فی کہ قدر ایک دریائی عمیق
 پس نہ جاوین ہم ثم مسئلہ ثانیۃ عن القدر مثل پھر دوبارہ اوسنی سوال کیا قدر
 ہم فقال طریق مظلم فلا تلجہ مثل پس فرمایا کہ قدر ایک راہ تاریک ہی پس نہ جاؤں
 راہ پر ہم ثم مسئلہ ثالثۃ مثل پھر پوچھا اوس نے اوس جناب سی تیسری دفعہ
 ہم فقال سر الله فلا تکفہ مثل پس فرمایا اپنے قدر سے مخصوص خدا تعالیٰ ہے
 پس رنج اوسکا نہ پہنچ کہ دریافت اور ادراک اوسکا دشوار ہے ہم وقال امیر المؤمنین ^{علیہ السلام}
 عن القدر الا ان الله سر من سر الله وستر من ستر الله وحرز من حرز الله قلے
 مرفوع فی حجاب الله منطوی من خلق الله مختم بخاتم الله سابق من علم الله و
 منع الله عبادہ عن علمہ ورفعه فوق شہاداتہم وبلغ عقولہم لانہم لم یبالوا بحقیقۃ البراہین

ولا بقدر الصمد آيته ولا بظلمة الثور آيته لانه بجز آخر مواج خالص عز وجل عمقه ما بين
 السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب اسود كالليل الدامس كثيرة الحيوان
 والحيثان يعلو امرة ويسفل مرة اخرى في قعره شمس نضی لا ينبغي ان يطلع
 عليها الا الواحد الفرد من يطلع عليها فقد ضاد الله في حكمه ونازعته في سلطانه وكشف
 عن سره وبار بفضب من الله واداه جهنم وبيس المصيرش اور فرمايا جناب امير المؤمنين
 في قدر كمي آگاه ہو کہ قدر ایک بھید ہی بھیدون اللہ سے اور پناہ ہی پناہون اللہ سے اور پناہ
 گئی ہی بیچ حجاب اللہ اور پیچید ہی خلق اللہ سی مہر کی گئی ہی ساتھ مہرون اللہ کے
 سابق ہی علم اللہ سے منع کیا ہی اللہ نے اپنی بندوں کو علم اوسکی سے بلند کیا ہی اوسکو
 اوپر شہادت اور مبلغ علوم اون کے کی اسوا سطلی نہیں پہونچی وہ ساتھ حقیقت ربانہ کے
 اور نہ ساتھ قدر حمدانیہ کی اور نہ عظمت نورانیہ کی اسوا سطلی قدر ایک دریا ہی عمیق مواج
 خالص کیا اللہ فی عمق اوسکا ما بین آسمان وزمین کی اور عرض اوسکا ما بین مشرق و
 مغرب کی سیاہ ہی مثل شب تیرہ و تار کی بہت ہیں اوسمین حیوان اور مچھلیاں بلند
 ہوتا ہی ایک مرتبہ اور پست ہوتا ایک مرتبہ بیچ قعر اوسکی کے شمس ہی روشن نہیں ہوتا اور
 کہ آگاه ہوا اوپر اوسکے مگر واحد فرد یعنی خدا تعالیٰ پس جو شخص آگاه ہوا اوپر پس تحقیق
 مخالفت کی اللہ کی اوسکی حکم میں اور منازعت کی بیچ سلطنت اوسکی کے اور کہولا
 بھید اوسکی کو اور جاتی باز گشت اوسکی جنم ہی اور بری ہی باز گشت اونکی م وروی
 ان امیر المؤمنین عدلی من حایط مائل لے مکان آخرش اور یہی مروی ہے جناب امیر
 سی کہ وہ جناب جب پہونچی ایک دیوار کے قریب کہ وہ مایل تھی گرنے پر جانب دیگر تو جلد
 اوسکی نیچی سے گزر گئے ہم فقیر لہ یا امیر المؤمنین افر من قضا اللہ ش پس کہا ایک
 شخص نے کہ اسی امیر المؤمنین آیا تم یہاں گئی ہو قضا الہی سے ہم فقال افر من القضا اللہ
 اے قدر اللہ ش فرمایا اوس جناب ہی کہ یہاں گتا ہوں میں قضا اللہ سے طرف قدر اوسکی کے
 یعنی قضا معلق سے طرف قضا مبرم کے ہم سئل عن الصادق عن الترقی بل ترفع
 عن قدر شینا ش اور یہی مروی ہے جناب امام جعفر صادق سی کہ یہاں

اور پناہ ہی پناہون اللہ سے

اوس جناب سی افسون اور توفیق سے کہ انہیں کربا ہی افسون قضا و قدر سی کسی شمس کو
 ہم فقال ہی من القضا والقدر فی قولہا اوس جناب فی کہ افسون ہی جملہ قضا و قدر سے یعنی
 قضا و قدر دفع کو ہی قضا و قدر کو ہم باب الا اعتقاد فی الفطرت والہدایۃ فی

باب

باب ان بیج بیان فطرت یعنی پیدائش انسان کی اور راہ راست دکھانی انسان کی

ہم قال الشیخ ہم اعتقاد فی ذلک ان اللہ عز وجل فطر جمیع المخلوق علی التوحید

فرمایا الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اعتقاد فرقہ ناجیہ کا بیج خلقت اور پیدائش کے یہ ہے کہ

خدا تعالیٰ نے پیدا کیا ہی جمیع خلق کو اور توحید کے یعنی مستحق ہونی اور خواہش کرنے تصدیق

وجود خدا تعالیٰ کی اور صفات ثبوتیہ اور سلبیہ اوسکی کے لیکن بعض اختیار کرتی ہیں مقتضائی

خلقت اپنی کو اور تصدیق کرتے ہیں اوسکی وجود کا اور اوسکی صفات ثبوتیہ اور سلبیہ کا اور

بسیب اغوائی شیطانی کی اپنی مقتضائی خلقت کو چھوڑ کر خلاف مقتضا کو اختیار کرتی ہیں

اور دوسری صفت کی ساتھ متصف ہوجاتی ہیں ہم وذلک قول اللہ عز وجل فطرۃ اللہ

التي فطر الناس علیہا ش اور یہ ہی قول اللہ تعالیٰ کا واضح ہو کہ اگرچہ فطرت کی

معنی پیدائش کی ہیں مگر یہاں مراد اوس سے دین اسلام ہے پس معنی آیہ کی اس

صورت میں یہ ہو گئے کہ دین اسلام پسندیدہ ہی خدا تعالیٰ کا کہ پیدا کیا ہی خدا نے

آدمیوں کو اور اوس دین کے یعنی جو لڑکا پیدا ہوتا ہے دین اسلام پر پیدا ہوتا لیکن صحت

میں اپنی والدین کے اور اپنی قوم کی اور لڑکا دین اختیار کرتا ہے اور ایک اور روایت

میں وارد ہے کہ لڑکا دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے لیکن والدین اوسکی اگر جہودی ہیں

تو اوسکو جہودی کر دیتی ہیں اور جو نصرانی ہیں تو اوسکو نصرانی بنا دیتے ہیں

اور جناب صادق سی کہی پوچھا کہ اس فطرت سی کیا مراد ہی فرمایا کہ دین اسلام

مراد ہی کہ پیدا کیا ہے خدا تعالیٰ نے اون کو اور ہر جس وقت کہ اوسنی بد ناست اپنی

وجود اور ہستی پر اقرار کر دیا اور جناب امام محمد باقر سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا

کہ پیدا کیا ہی خدا نے اون کو اپنی توحید پر جس وقت کہ اوسنی عہد لیا اپنی پروردگار ہونیکا

بروز راست اور اگر یہ امر نہ ہوتا تو کوئی نہ جانتا کہ ہمارا خدا کون ہی اور اعتقاد ہمارا

ہدایت میں یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے بیان کیا طریق حق کو لیکن بعض نے اختیار کیا اوس
 طریق کو اور مطلوب تک پہنچ گئے اور بعض نے چھوڑ دیا اوس طریق کو اور مطلوب سے
 دور پڑے اور موتہ اسکی یہ ہے کہ ہم قال الصادقؑ فی قولہ عز وجل مثل یعنی فرمایا جناب
 امام جعفر صادقؑ نے بیچ تفسیر قول خدا تعالیٰ کے ہم امام ہدیناہ السبیل اماما کر اور
 انکھراش یعنی ہمیں دکھلائی اوسکو راہ سید ہی پس وہ یا شکر کر نیوالا ہو ساتھ اختیار
 کرنے اوس راہ کے یا کفر کر نیوالا ہو ساتھ چھوڑ دینی اوس راہ کے ہم قال علیہ السلام عرفناہ
 اما اخذوا اما تارکاش یعنی فرمایا اوس علیہ السلام نے اسکی تفسیر میں کہ اعلام کیا ہمیں آدمی کو
 اور آگاہ کیا اوسکو حق سے یعنی دلیلین قائم کر کے اور آیتین نازل کر کے اوسکو آگاہ کیا خواہ بکری
 اوس راہ کو ساتھ اختیار اپنی کے اور ایمان لانیوالا ہو اور خواہ چھوڑ دی اوس راہ کو اور کفر
 اختیار کرے ہم فی قولہ تعالیٰ مثل اور یہی بیچ قول خدا تعالیٰ کے ہی ہم واما شود
 مہدیناہم فاستجوا العقی علی المہدی مثل یعنی قوم شود پس ہدایت کیا ہمیں شود کو اور
 رستہ سیدہا دکھلایا اون کو پیغمبروں کو پہنچ کر اور دلیلین اور محبتین حق کی بیان کر کی اور
 معجزے دکھلا کے پس ہدست رکھا اور انہوں نے گمراہی اور کفر کو اوپر ہدایت اور رہنمائی کی
 اوس امام علیہ السلام نے ہم قال مثل فرمایا اس آیت کی تفسیر میں کہ ہم وہ پیغمبروں مثل
 یعنی بعد ازاں کہ ہمیں اعلام کیا اور بتایا قوم شود کو رستہ ہدایت کا اور رستہ ضلالت کا اور
 انہوں نے جانا کہ حق یہ ہے اور باطل یہ ہے یہی پہر یہ جانکر طریق ضلالت کو اور طریق
 ہدایت کی اختیار کیا ہم وکسل الصادقؑ عن قول اللہ عز وجل وهدیناہ النجدین
 قال النجد الخیر والنجد الشر یعنی سوال کیا ایک شخص نے جناب صادقؑ سے کہ
 مراد نجدین سے اس قول خدا تعالیٰ میں کیا ہے فرمایا کہ مراد اس سے طریق خیر اور
 طریق شر ہے یعنی یہہ دو فزون راہیں ہمیں لاون کو دکھلایں ہم وقال فی قولہ عز وجل
 فالہیجا فجورہا وتقویہا مثل اور فرمایا اوس جناب نے بیچ تفسیر قول خدا تعالیٰ کے
 کہ پس الہام کیا اور سجدایا اوسکو بدکاری اوسکی کو اور پرہیزگاری اوسکی کو ہم قال
 بین الہاماتی پہا و اتکر مثل پس فرمایا اوس جناب نے اسکی تفسیر میں کہ مراد اس سے

یہ ہے کہ بیان کر دیا اور ظاہر کر دیا واسطے نفس کے اوس چیز کو کہ لاوی اوسکو اور اوس چیز کو کہ نہ
لاوی اوس کو اور ترک کرے اوسکو حاصل یہ کہ سمجھا دیا نفس کو اور بیان کر دیا اوس
کہ یہ چیزیں اچھی ہیں انکی کسٹے میں ثواب ہوگا اور یہ بڑی ہیں ان کے کسٹے میں عذاب ہوگا
اور اطاعت اور فرمانبرداری اوسکی نیک ہی اور گناہ اور نافرمانی اوسکی بد ہی اور پھر اوسکو
دی اور اختیار دیا کہ جو اندرون میں سی چاہی اختیار کری اور کہد یا کہ اگر فحور کو اختیار کر لگا
تو جہنم میں جائیگا اور اگر فرمانبرداری اختیار کر لگا تو بہشت میں جائیگا ہم وقال الصادق ع فی

قول اللہ تعالیٰ عز وجل وما کان اللہ لیرضیٰ قوماً بعد اذ ہداهم حتیٰ یتبین لهم ما یتقون ش
اور یہی فرمایا جناب صادق ع فی بیچ قول اللہ عز وجل کی کہ جسکے معنی یہ ہیں کہ اور نہیں ہے
خدا ایسا کہ گمراہ شمار کری کسی قوم کو اور ضایع کری اون کو بعد اسکے کہ ہدایت کیا ہو انکو طرف
حق کی اور حکم اسلام کا اوپر جاری کیا ہو یہاں تک کہ بیان کیا ہو واسطی اونکی اوس چیز کو کہ پرہیز
کردن وہ اوس ہم قال حتیٰ یعرفہم برضیہ وما یسخطہ ش یعنی فرمایا اوس جناب فی کہ تا ایچکے اعلام
کری اور بتلاوی اونکو وہ چیزیں کہ جو باعث اوسکی خوشنودی کی ہوتی ہیں اور وہ چیزیں کہ جو
موجب اوسکی غضب کی ہوتی ہیں اور یہ عبارت ہی اوامر اور نواہی اوسکی کسی شریعت میں ہوتی

ہم وقال ان اللہ عز وجل اخرج علی الناس بما اتاہم وعرفہم ش اور یہی فرمایا اوس
جناب علیہ السلام فی کہ بہ تحقیق اللہ جل جلالہ فی حجت پکری اوپر آدمیوں کے ساتھ اوس
چیز کی کہ دیا اونکو اور سمجھایا اور بتایا اونکو واللہ اعلم اور حاصل ان سب آیات و احادیث کا
یہ ہے کہ معنی ہدایت کی بیان کرنا طریق کا اور دکھانا راہ کا ہے خواہ مخاطب اوس طریق کو
اختیار کری اور خواہ اوسکی غیر کو اختیار کر کے گمراہ ہو جائی ہم باب الاعتقاد فی الاستطاعت ش

باب ثانی بیچ بیان استطاعت اور قدرت شرعیہ کی ہم قال الشیخ ہم اعتقادنا فی
ذلک اقالہ موسیٰ بن جعفر حصین سئل لہ ان یكون العبد مستطیعاً قال نعم بعد اربع خصال
ان یكون محلی السبب صحیح الحجم سلیم الجوارح کہ سبب وارد من اللہ عز وجل فاذا
امت بذہ فهو مستطیع ش شیخ ہم فی فرمایا کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ استطاعت شرعیہ
کی یہ ہے کہ جو جناب امام موسیٰ کاظم ع فی فرمایا جواب میں اوس شخص کی کہ اوس نے

بیچ

اوس جناب پوچھا کہ آیا بندہ کو قدرت اور طاقت اور استطاعت ہی پس اوس جناب نے فرمایا کہ ہاں
 بعد چار خصلت کی اولیٰ یہ کہ خالی ہوا مانع اور منازع سے دوسری یہ کہ صحیح الجسم ہو تیسری
 یہ کہ سلیم الجوارح ہو یعنی سب اعضا اوسکی سالم اور درست ہوں چوتھی یہ کہ اوسکے
 قدرت اور قوت ہو کہ خدا تعالیٰ کی جانب سے اوسکو پہنچی ہو پس جبکہ یہ چاروں چیزیں
 بندہ کو حاصل ہونگی تو اوسکی استطاعت ثابت ہوگی ہم فقال کہ مثل ای شئی مثل کس
 پوچھا اوس جناب سے کہ جبکہ قوت اور قدرت بندہ کو خدا تعالیٰ سے حاصل ہو تو مثل کس
 چیز کے ہوگا ہم فقال کیون الرجل یخلى السرب صحیح الجسم سلیم الجوارح ولا یقدر
 ۱۰۱ نیر فی الا ان یجد امرارة فاذا وحده امرارة فاما ان یعصم فیمتنع کما امتنع یوسف وامن
 یخلى السرب بمنہ وبنہا فیرنی فہو زان شر اوس جناب نے فرمایا کہ کہی ایسا ہوتا ہی
 کہ مرد خالی ہوتا ہی مانع اور منازع سے اور صحیح الجسم اور سلیم الجوارح ہی ہوتا ہی اور
 پہر باوجود اسکی قادر نہیں ہوتا اسپر کہ زنا کری مثلاً یہاں تک کہ دیکھی ایک عورت کو
 کہ اوسپر حلال نہ ہو پس بعد اسکے کہ پائی اور دیکھی ایسی عورت کو تو استطاعت اور قدرت
 اوسکو حاصل ہوگی زنا کرنے اور نہ کرنے پر پس اگر اوسنی نگاہ رکھا اپنی تین زناسی اور
 باز رہا اوس سے تو البتہ مطیع ہوا اور ثواب پایا جیسے کہ یوسف نے اپنی تین نگاہ رکھا زنا
 اور اگر خالی کی گئی راہ یعنی کوئی اوسکا مانع نہ ہوا اور اپنی تین زناسی باز نہ رکھا تو عاصی ہوا
 اور گنہگار اور مستحق عذاب نارحم ولم یطع اللہ باکراہ ولم یعص بغلبۃ مثل اور نہیں طاعت
 کی اوس شخص نے اللہ کی صورت اول میں ساتھ اکراہ اور جبر کے بائیمنی کہ خدا نے جبر کیا ہو
 اوسپر و اسطی طاعت کی اور نہیں عصیان کیا اللہ کا صورت ثانی میں ساتھ غلبہ کے
 یعنی وہ تعالیٰ اسکو معصیت سے باز نہ رکھ سکا ہو اور یہہ اوسپر خود غالب ہوا ہو یہہ
 بات نہیں بلکہ یہہ دونوں امر اسکی اختیار سے ہوئی یعنی ہر شخص کو قدرت زنا کرنے اور نہ کرنے
 حاصل ہی اپنی اختیار سے چاہی زنا کری یا نہ کری اسکی کرنی نہ کرنی پر مجبور اور ہی اختیار نہیں
 کیا گیا ہم وسئل الصادق عن قولی اللہ عزوجل وقد کانوا یدعون الی السجود ہم
 سالمون مثل اور موند اسکی جو مذکور ہوا یہہ روایت حلبی کی ہی کہ جو جناب امام جعفر صادق

روایت کی ہے کہ اوس جناب سی نصیر اس آیت کی پوجی کہ جس کے معنی یہ ہیں
کہ بہ تحقیق تھے کافر کہ دعوت کئی گئی طرف سجدہ کے اوس حال میں کہ سالم تھے
ہم قال وہم سبطون لاخذ با امر وایہ والترک ماہو عنہ وینہ لک استلوا علی
حاصل نصیر یہ ہے کہ تکلیف ساتھ سجدہ کے انکی ہمتا تہ تعلق پکڑتی ہی اوس حال
میں کہ استطاعت اور قدرت رکھتی تھے اور پر سجدہ لانے حکم کی اور ترک کرنی مٹا ہی
اور بیب اسی قدرت اور اختیار بندوں کے آزمائش انکی جانب بیب ارباب سی وقوع
میں آتی ہے اور محمد بن عمر نے بواسطہ اصحاب اوس جناب کی روایت کی ہے کہ فرمایا کہ
فاعل نہیں ہوتا بندہ مگر بیچ حال استطاعت کی اور کہی ہوتا ہی کہ آدمی قدرت فعل پر
رکھتا ہی مگر فاعل اوسکا نہیں ہوتا یعنی اوس فعل کو نہیں کرتا لیکن فاعل کو استطاعت
ضروری ہے اور فرقہ مغز کہ قائل ہیں کہ بندہ کو قدرت مستقلہ حاصل ہے اور کہتی ہیں کہ
خدا ہی بندوں کو انکی اعمال سپرد کر دیتی ہیں اور خود اون میں دخل نہیں دیتا مگر ہم
مذہب انکا باطل ہے ہم قال ابو جعفر فی التوراة مکتوب یا موسی اتی خلقک واصطفیک
وقوینک وهدینک وامرک بطاعتی ونہینک عن معصیتی فان اطعنی اعنتک علی
طاعتی وان عصیتنی لم اعنتک علی معصیتی علی المنہ علیک فی طاعتک لی ولے
الحجۃ علیک شل یعنی فرمایا ابو جعفرؑ کہ بیچ توراة کے لکھا ہے کہ خطاب کیا خدا تعالیٰ
طرف موسیٰ کے کہ اسی موسیٰ مبنی پیدا کیا تجکو اور برگزین کیا تجکو اور قوت دی تجکو اور
ہدایت کے تجکو اور حکم کیا مبنی تجکو واسطی اطاعت اپنی کی اور منع کیا تجکو واسطی
معصیت اور نافرمانی اپنی کے پس اگر اطاعت کر لیا تو میری تو اعانت کرو لگائیں تیری
اور اطاعت اپنی کے اور اگر معصیت کر لیا تو میری تو نہ اعانت کرو لگائیں تیری اور
معصیت اپنی کے پس واسطی میری ہی اوپر تیری احسان بیچ طاعت کرنے
تیری کے واسطی میری اور واسطی میری حجت ہی اوپر تیرے بیچ معصیت کرنے
تیر کی واسطی میرے عرض منت اوس احسان تو اس سبب سے ہے کہ خدا تعالیٰ
قدرت اور استطاعت دی طاعت کرنے کی اور پر حکم دیا طاعت کرنے کا اور حجت

اسو اسطی ہے کہ قدرت دی ترک کرنے معصیت کی اور منع کیا معصیت کرنے سے
 پس اس پہ ثابت ہوا کہ آدمی اپنی فعل نیک و بد پر مجبور اور ناجار نہیں ہے بلکہ
 فعل مختار ہے اور خدا کی جانب سے قدرت اور اختیار دی گئی ہے فعل کرنے پر
 اور اسکی ترک کرنے پر اور یہہ ہی معنی ہیں استطاعت کی ہم باب الاعتقاد فی البدیہ
باب دسواں بیچ اعتقاد بد اس کے جانتا چاہتی کہ بد اس کے دو معنی ہیں ایک لغوی
 اور دوسری اصطلاحی لغت میں معنی بد کی ظاہر ہونے کے ہیں اور اطلاق کرتے ہیں
 اوپر ظاہر ہونے راسی کے بعد اسکی کہ خلاف او سکا ظاہر ہوا ہو یعنی مثلاً کوئی شخص اور
 کسی امر کا کری اور بعد اس کے وہ امر خلاف مصلحت کی ظاہر ہوا اور اسکو ترک کری
 اور فارسی میں تعبیر کرتے ہیں اسکو پیشانی کے ساتھ اسو اسطی کہ راسی اول میں چونکہ
 خطا ظاہر ہوئی تو پیشانی ہو کر دوسری راسی کی طرف عدول کیا مگر بد یا نیمعی شیعوں نے
 نزدیک خدا تعالیٰ پر محال ہی اسو اسطی کہ خدا تعالیٰ کی راسی اور تجویز میں کہی خطا و
 واقع نہیں ہوتا کیونکہ وہ تعالیٰ عواقب اور مصالح امور سی بخوبی آگاہ ہے اور کوئی شی
 او سپر مجہول نہیں سب حال او سپر ظاہر اور ہویدا ہی جو وہ کرتا ہی سمجھ کر کرتا ہے نہ خطا
 کہ جو پیشانی ہو کر راسی اول سے طرف راسی دوسری کے عدول کری اور دوسری
 معنی بد اس کے بحسب اصطلاح تغیر و تبدل کے ہیں احکامات میں بسبب اختلاف
 مصالح اور اوقات کی یعنی ایک وقت میں باعتبار ایک مصلحت کی ایک حکم دیا دوسرے
 وقت میں باعتبار دوسری مصلحت کی اس حکم کو بدل ڈالا اسکو نسخ تشریحی کہتی ہیں
 اور تغیر عالم کو نہیں یعنی وہ تغیرات کہ جو دنیا میں ہوتا ہی مثل موجود کرنے اور معدوم کرنے
 اور زائد کرنے اور مردہ کرنے کے اسکو نسخ تکوینی کہتی ہیں پس بد یا نیمعی نزدیک فرقہ
 شیعہ کے خدا تعالیٰ پر جائز ہے اسو اسطی کہ خدا تعالیٰ ہر وقت بیچ ایک شان کی ہے
 جو مصلحت دیکھتا ہے وہ کرتا ہے اور حسین مصلحت نہیں دیکھتا اسکو نہیں کرتا کہی
 مارتا ہی کہی جلتا ہی کہی بیمار ڈالتا ہے کہی صحت دیتا ہی غرض ہر وقت موافق مصلحت
 کی کام کرتا ہے کیونکہ وہ اپنی بندوں کی مصلحتوں سے آگاہ ہے پس یہہ معنی صحیح ہیں

کہ ان میں کسی طرح کا واسطہ نہیں پس جو لوگ یہہ کہتے ہیں کہ شیعہ بدامعنی اول کو خدا تعالیٰ پر جائز
 رکھتی ہیں محض غلط اور بہتان ہی شیعہ بدامعنی ثانی کو خدا پر جائز رکھتی ہیں نہ بمعنی اول کو
 بلکہ اسکو یہ فرقہ خدا پر محال جانتا ہے اور بدامعنی ثانی آیات اور احادیث کثیرہ سے ثابت ہی
 اور یہہ اخبار اور آیات دلالت کرتے ہیں اسپر کہ خدا تعالیٰ نے دو لوہین پیدا کی ہیں اور
 اور ان میں جمیع کائنات اور حوادث کو لکھا ہی ایک کا نام لوح محفوظ ہی پس اس لوح
 میں جو کچھ حکم خدا لکھا جاتا ہے اور میں کسی طرح کا تغیر واقع نہیں ہوتا اور مطابق علم الہی
 کی ہوتا ہی اور دوسری لوح کا نام لوح محو و اثبات ہی کہ اس میں موافق مصلحت کے
 حکم خدا بعض چیزیں لکھی جاتی ہیں اور بعض محو کی جاتی ہیں جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 بحوالہ بایں روایت و عندہ ام الكتاب توضیح اسکی یہہ ہے کہ پہلی مثلاً اس لوح
 میں لکھا کہ عمر زید کی سچاں برس کی ہے یعنی مقتضای حکمت یہہ ہی کہ عمر اسکی اس قدر
 جب تک کہ کوئی سبب زیادتی اور نقصان کا اس سے عمل میں نہ آئے پس جب وقت کہ
 اس سے کوئی عمل نیک مثل صلہ رحم یا صلہ عترت ظاہرہ اور ذریت اختیار رسول مختار
 یا تصدیق اور پرہیزگین مومنین ابراہیم کے عمل میں آیا اور ان چیزوں میں سے کسی کو بجا لایا
 تو عمر بچاؤ سالگی اسکی محو ہو جاتی ہے اور اسکی جگہ عمر ساٹھ برس کی لکھی جاتی ہی اور
 اگر اس سے خلاف ان امور کی کوئی عمل بد مثل قطع رحم یا ترک صلہ سادات مومنین
 ظہور میں آیا تو بچائی اسکے چالیس برس لکھی جاتی ہیں اور دس برس اسکی عمر سی کم
 کم ہو جاتے ہیں اور لوح محفوظ میں اول امر سے لکھا جاتا ہے کہ زید صلہ رحم بجالائے گا
 اور عمر اسکی اس سبب ساٹھ برس کی جانب ایندو متعال سے متعین ہوئی ہی یا عمر
 اسکی کہ وہ قطع رحم یا منہاسکی کوئی امر بد کو سے کا تو چالیس برس کی مقرر ہوئی ہے
 جیسا کہ طبیب حاذق کو کسی شخص کی مزاج شخصی کا حال معلوم ہو جاتی تو وہ حکم
 کر سکتا ہی کہ عمر اسکی ساٹھ برس کی ہوگی پس اگر سبب اسکی کہ اسنی زہر کھالیا یا
 کینی اسکو قتل کر دیا اور عمر اسکی ساٹھ برس سے کم ہوگئی یا مثلاً اسنی کوئی دوا
 مقوی کھاتی اور عمر اسکی ساٹھ برس سے اور زیادہ ہوگئی تو یہہ نہ کہیں گے کہ طبیب

غلطی کی پس بد عبارت ہی تغیر تقدیر سی سچ لوح محو و اثبات کی اور یہ تغیر جو مکہ متاثر ہی
 ساتھ بد اثر لغوی کے اسوا سطی اطلاق بد اکا اور سپر ہی آگیا ہی لیکن بد اب معنی صطلانی
 نقصان اور عیب سی بری ہے اسوا سطی کہ مقصود اس سے جملہ مسمات سی ہے
 مابین عامہ و خاصہ کی کہ سیکو اسمین مجال انکار کی نہیں ہی اور غرض لوح محو و اثبات سے
 یہ ہی کہ بندی بسبب خبر دینی انبیا اور اوصیا کی اس لوح سی یہ جان لین کہ اعمال حسنہ
 اون کی اصلاح امور میں اس قدر تاثیر رکھتی ہیں اور اہل بد اون کی بیچ فدا امور کی اس قدر
 تاثیر رکھتی ہیں تاکہ راغب ہون طرف اعمال نیک کی اور بازرہن اعمال بد سی اور یہ ضاوی
 اپنی تفسیر میں سچ قول خدا تعالیٰ فلو كانت قرية آمنت انهم کے یہ لکھا ہی کہ حضرت یونسؑ کو
 جبکہ خدا تعالیٰ نے شہر نینوی پر مبعوث کیا تو اہل نینوی نے اون کی تکذیب کی اور اس پر اصرار کیا کہ
 یونسؑ نے اونیسی کہا کہ تم پر تین دن کے عرصہ میں عذاب نازل ہوگا اور بعض نے چالیش روز
 بھی لکھی ہیں پس جب زمانہ عذاب کا قریب پہنچا تو آسمان پر ایک ابر سیاہ اور دو سیاہ
 اور دھان سیاہ پھیل گیا اور سچی آیا کہ راہن تاریک ہو گئیں یہ دیکھ کر اہل نینوی نے توبہ کی
 اور حضرت یونسؑ کو ڈھونڈ نہی اور تجسس کرنے لگے اور جبکہ اون کو نہ پایا تو بسکو
 یقین ہوا کہ حضرت یونسؑ سچ کہتی تھے یہ وہی عذاب ہی کہ جبکہ حضرت یونسؑ نے
 وعدہ کیا تھا پس سبکی کپڑے کر پاس کے پہنکر اپنے عورتوں اور جانوروں کو صحرا میں
 لائی اور بچوں کو اون سے جدا کیا اور آواز گریہ و زاری بلند کی اور توبہ و استغفار
 کرنے لگی اور ایمان کو ظاہر کیا پس خدا تعالیٰ نے کو اون پر رحم فرمایا اور عذاب کو اونیسی دور کیا
 اور یہی حدیث میں وارد ہی کہ ایک دن حضرت عیسیٰؑ نے دیکھا کہ ایک گروہ عروس کو
 اسکی شوہر کے گہرتی جاتے ہیں آپ نے فرمایا کہ آج یہ لوگ اسکو خوشی خوشی لیتی جاتی ہیں
 اور شب کو یہ دختر مر جائیگی صبح کو اسکی جنازے پر روتے جائیں گے یہ سنکر مومنین کو
 تصدیق اس امر کی ہوئی اور منافقین نے کہا کہ صبح ہی قریب ہی غرض وہ دختر شب کے
 نہ مری اور صبح کو سب نے اسکو زندہ پایا لوگ اسکو زندہ دیکھ کر حضرت عیسیٰؑ کی پاس دوڑے
 آئی اور اسکی زندہ رہنی کی خبر دی آپ نے فرمایا کہ یفعل الله بشار اور سب کو اپنی

ہمراہ لیکر اوس عروس کے گھر تشریف لائے اور اوسکے شوہر سے کہا کہ تو اپنی زوجہ سے اجازت
 لے کہ میں اوس سے ملاقات کرنا چاہتا ہوں جب شوہر نے اوس سے جا کر کہا کہ حضرت
 عیسیٰؑ تیرے پاس آیا چاہتی ہیں اوس عورت نے نقاب مونہ پر ڈال لی حضرت عیسیٰؑ
 اوسکی پاس تشریف لائی اور عروس سے پوچھا کہ شب کو تجھے کیا عمل نیک سزا دیا ہو
 عرض کی کہ بھڑاسکی اور کچھ نہیں کیا کہ ہر شب جمعہ ایک فقیر میری دروازے پر آیا کرتا
 اور میں اوسکی کچھ دیدیا کرتی تھی اس شب جمعہ کو کہ میری شب عروسی تھی اور میں اپنی
 امور میں مشغول تھی وہ فقیر حسب معمول اپنی آیا اور سوال کیا کسینی اوسکو جواب ندیا
 جب اوسنی کئی دفعہ آواز بلند سے سوال کیا اور میری کان میں اوسکی آواز پہنچ تو میں
 مخفی سے آئی اور موافق معمول کچھ مینی اوسکو دیدیا حضرت عیسیٰؑ نے فرمایا کہ تو اپنی
 جگہ سے اٹھ کر پڑی ہو جو میں وہ اپنی جگہ سے اٹھ کر تو دیکھا کہ ایک سیاہ سانپ
 دم کو اپنی مونہ میں لٹی بیٹھا ہے حضرت عیسیٰؑ نے کہا کہ برکت اوس صدقہ کی کہ تو نے
 شب کو دیا تھا یہ بلا تجھ پر سے دفع ہوئی اور یہی کتاب توحید اور عیون اخبار الرضا
 میں روایت کی ہے کہ امام رضاؑ نے فرمایا کہ اسی سلیمانؑ کو کیوں انکار کرتا ہے بد اکا حالانکہ
 خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اولم یرالان انانا خلقناه من قبل ولم یک شیئا۔ کیا نہیں دیکھتا
 ان کہ ہم نے پیدا کیا اوسکو پہلے سے اور نہ تھا وہ کوئی چیز اور یہی فرماتا ہے و آخرون
 مرجون لامر اللہ اما یعذبہم و اما یتوب علیہم واللہ علیم حکیم یعنی اور دوسری بیٹھہ ہنسی والی
 جہاد سے تاخیر کئی گئی ہیں یعنی موقوف ہی امر اور نکاح واسطی حکم خدا کی جو کچھ کہ اون کے مقدمہ
 میں نازل ہوا عذاب کری اور ان کو اگر اوس گناہ پر اصرار کریں اور یا توبہ قبول کری اور پراون
 اگر وہ نادم ہوں اور خدا جانے والا ہی اونکی احوال کو اور حکم کرے والا ہے موافق مصلحت کی
 اور یہ ہی معنی بد اکی ہیں کہ جیسی مصلحت دیکھی ویسا ہی کری اور اس آیت کی شان نزول میں
 لکھا ہے کہ کعب بن مالک اور ہلال بن اُمیہ اور مرارہ بن ربیع کہ وہ اوس اور خضر بن جحش
 یہ تینوں سوختہ آگ کے پاس آئی اور اپنی گناہوں کا کہ جہاد سی بیٹھہ ہی تھے اقرار کیا اوس
 جناب نے فرمایا کہ نہ ان کے پاس بیٹھو اور نہ ان سے کلام کرو اور ان کو فرمایا کہ تم میرے

پاس سے چلی جاؤ یہاں تک کہ خدا تعالیٰ تمہاری مقدمہ میں کچھ حکم کرے پس یہہ آیہ اور ان کے
حق میں نازل ہوا کہتی ہیں کہ ان تینوں نے بہ نیت خالص توبہ کی اور فرما نبرداری خدا اور
رسول کی اختیار کی خدا تعالیٰ نے ان کو گناہ معاف کیا اور یہہ بھی کہتی ہیں کہ چاس روز
مومنین نے ان سے بات نہ کی اور شست و برخواست ان کے ساتھ چھوڑ دی اور ان کی
عورتوں نے بھی ان سے کنارہ کیا اور انہوں نے صحرا میں خیمہ کھڑا کیا اور قضرع اور زاری
کرتے تھے یہاں تک کہ بعد ایک مدت کی یہہ آیہ نازل ہو کہ و علی الثلثہ خلقوا مومنین عت
تمام ان کی پاس گئی اور توبہ قبول ہوئی خوشخبری دی اور یہہ فرماتا ہی کہ نرید فی الخلق
ما یشاء زیادہ کرتا ہی سچ پیدا ایش کے جو چاہتا ہے جناب صادق ۲ سے منقول ہے کہ
قضا اور قدر مخلوق خدا کی ہیں اور خدا زیادہ کرتا ہے پیدا ایش میں جو چاہتا ہے۔
اور ابن عباس سے روایت ہی کہ جناب سوخذ آنے شب معراج جبریل کو دیکھا کہ
اوسکی چہ سوز و تہی اور ابن شباب نے رسوخند اسے روایت کی ہے کہ آپنی فرمایا
مینی جبریل سے کہا کہ تم مجھی اپنی صورت اصلی دکھاؤ جبریل نے شب ماہ میں پر اپنے
کہو لہئے اور تمام رومی زمین کو گھیر لیا میں اوسکو دیکھ کر بیہوش ہو گیا جب ہوش میں آیا
تو جبریل نے کہا کہ اسی رسوخند تم میری خلقت سے متعجب ہوئی اور یہہوش ہو گئی اگر سرفیل
کی خلقت کو دیکھو تو کیا حال ہو وہ بارہ ہزار بار زور کہتا ہے کہ ایک بازو اوسکا مشرق میں
اور ایک مغرب میں اور عرش اوسکے کاندہ ہے پر ہی اور پاؤں اوسکی ساتوین زمین پر ہیں اور
سر اوسکا عرش سے گد رگیا ہی اور باوجود اسکی کہی وہ خوف خدا سے مثل چڑیا کی ہو جاتا ہے
اور دوسری روایت میں ہی کہ فرمایا حضرت نے کہ خدا کا پیدا کیا ہوا ایک فرشتہ ہی کہ اوسکو
درد اتیل کہتی ہیں اوسکے سولہ ہزار بازو ہیں اور ہر دو بازو کے درمیان ہوا ہی اور وہ اسقدر
کہ جیسی زمین سے آسمان میں ہے اور بعض روایت میں ہی کہ بعض فرشتے اسقدر
بڑے ہیں کہ ان کی آنکھوں کے آنسو کی قطرہ میں کشتی کئی سو برس تک چلی جائے
اور جناب صادق ۲ سے منقول ہی کہ فرمایا جسوقت خدا تعالیٰ میکائیل کو حکم کرتا ہی
دنیا میں اترنے کا تو ہوتا ہے پاؤں اوسکا سیدھا ساتوین آسمان پر اور پاؤں باہان

ساتون زمین پر اور کچھ خدا تعالیٰ کی فرشتے ہیں کہ آدھے تو برف کی ہیں اور آدھی آگ کے
 اور کہتی ہیں کہ اسی جمع کر نیواسے برف اور آگ کی ثابت رکھے تو ہمارے دونوں کو اپنی طاعت پر
 اور یہی فرمایا کہ خدا تعالیٰ کے بعض فرشتے ہیں کہ اونکی کان سے آنکھ تک فرق پانچ سو
 برس کی راہ کا ہی اور فرشتے نہ کہاتی ہیں اور نہ پیتے ہیں اور نہ مجامعت کرتے ہیں اور
 عرش کی ہو اسی زندگانی کرتے ہیں اور بعضی فرشتے ایسی ہیں کہ قیامت تک کوع میں ہیں
 اور بعضی سجد میں ہیں اور فرشتوں سے زیادہ کوئی خلقت خدا کی نہیں ہے اور ہر دن کو اور
 ہر رات کو شتر ہزار فرشتے نازل ہوتی ہیں اور خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہیں پھر سو خند آگے ہاں
 جاتے ہیں اور سلام کرتی ہیں اور پھر اسیر المؤمنین کے پاس آکر سلام کرتی ہیں اور چہرہ سنیں
 پاس آتے ہیں پس قیام کرتی ہیں اونکی پاس اور صبح کی وقت اونکی واسطی زینہ رکھا
 جاتا ہے کہ وہ آسمان پر چلے جاتی ہیں اور وہ پھر نہیں آتے اور دوسری شب اور فرشتے
 آتے ہیں غرض اسبطرح ہر شب نئی فرشتے آتے ہیں اور جناب امیر سے کہیں
 خدا تعالیٰ کی قدرت سی سوال کیا تھا آپ نے کہ ٹری ہو کر ایک خطبہ ادا کیا اور خدا تعالیٰ
 تعریف بیان کی اور فرمایا کہ خدا تعالیٰ کے ایسی فرشتے ہیں کہ اگر ایک فرشتہ اون
 فرشتوں میں سے زمین پر او تری تو زمین او سکی گنجائش نہ کہی کہ وہ نہایت ہی بڑا ہی
 اور ایسی ہی او سکی بازو اور پر بڑے بڑے ہیں اور بعضی اون میں سی ایسی ہیں کہ اگر
 جن انکس کو تکلیف دیجائے کہ اونکا وصف بیان کرو تو بیان نہ کر سکیں اون کے
 بدنون کی جوڑونکی آپس میں نہایت دور ہونے کے سبب اور انکی صوت کے حسن ترکیب کے
 جہت سی اور کیونکر وصف بیان کر سکی کوئی اون فرشتوں کا کہ جن کے دونوں شانوں کی درمیان
 سات برس کی راہ کا فاصلہ ہو اور بعض اون میں سے ایسا ہی کہ ایک بازو سی اپنی
 تمام دنیا کو گھیر لے اور او سکی بدن کا تو کیا ذکر ہے اور بعض اون میں سی ایسی ہیں کہ آسمان
 اونکی کمر تک ہی اور بعض ایسی ہیں کہ قدم اون کے نیچے کے ہو اپر ہیں کہ اونکو قرار نہیں
 اور ساتون زمین اونکی گھٹنوں تک ہیں اور بعضی ایسی ہیں کہ اگر تمام پانی اونکی انگلیوں کے
 گھیریں ڈالے جائیں تو او میں سما جائیں اور بعضی اون میں سی ایسی ہیں کہ اگر کشتی اونکی

انستونین ڈالی جانتی تو ہمیشہ جاری رہی پس بزرگ اور برکت والا ہی خدا بہت نیک پیدا کرتا
اور بعضی کہتے ہیں کہ مراد زیادہ کرنے خلقت سی عام ہی خواہ ملاکہ ہوں خواہ جن کو خواہ انسان
اور یہی فرمایا کہ باعمر من معمر ولا یتقص من عمرہ الا فی کتاب یعنی نہیں عمر دیا جانا کوئی عمر دیا
اور نہیں کم ہوتی عمر اوسکی سی کچھ غرض یہہ ہی کہ عمر کا بڑھانا اور گھٹانا نہیں ہے مگر یہ کتاب کہ وروح
محفوظ ہی اور اوسین سب لکھا گیا ہی اور کہتی ہیں کہ معنی اسکی یہہ ہیں کہ نہیں دسار ہوتی عمر اور
نہیں کم ہوتی ہے مگر یہ کہ وروح محفوظ میں لکھا ہوا ہے کہ اگر فلان یہہ فرمانبرداری
کر لگا خدا کی تو فلا نے وقت تک باقی رہیگا اور اگر نافرمانی کر لگا تو عمر اوسکی کم ہو جائیگا
اور طرف اسکی اشارہ کیا ہی رسول خدا انی کہ صدقہ دینا اور صلہ رحم کرنا آباد کرتا ہی گہرون کو
اور زیادہ کرتا ہی عمر کو اور حضرت صادق ؑ فرمایا ہے کہ نہیں جانتا ہوں میں اسی
شی کو کہ جو زیادہ کرے عمر میں مگر ملاپ رکھنا رشتہ داروں سے یہاں تک کہ ایک آدمی
عمر مثلاً تیس سال کی ہے اور وہ صلہ رحمی کری تو خدا تعالیٰ تین برس اوسکی عمر میں
اور بڑھا دے پس عمر اوسکی تینتیس سال کی ہو جاوی اور بعد اسکی اوسکو موت آتی
اور اگر عمر ایک آدمی تینتیس سال کی ہو اور وہ اپنی قریبوں سی قطع رحم کری پس خدا تعالیٰ
تین سال اوسکی عمر میں گھٹا دی اور عمر اوسکی تیس برس کی بچا اور یہی فرماتا ہی کہ بدیع السموات
والارض پیدا کر نیوالا ہی آسمانوں زمین کا اور یہی فرمایا ہی بد اس خلق الانسان من طین شروع کیا
پیدا کرنی آدمی مٹی سی یعنی حضرت آدم کو پیدا کیا ہی مٹی سی سلیمان کہا کہ کوئی چیز اپنی اپنی آبادی
طاہرین روایت کی ہی آپ نے فرمایا کہ ہاں سیکر پدر عالیقدرنی مجھی خبر دی ہے جناب
صادق ؑ سے کہ خدا کی واسطی دو علم ہیں ایک علم مخزون اور یہاں ہی کہ اوسکو بغیر
اوسکی کوئی نہیں جانتا اور اس علم سے بد پیدا ہوتی ہے اور ایک علم ہی کہ اوسکو تعلیم کیا
ملا کہ کو اور رسولوں کو پس دانایان اہلبیت پیغمبر تیری اوسکو جانتی ہیں سلیمان فی کہا کہ میں
چاہتا ہوں کہ کتاب خدا سی کوئی چیز بیان فرماؤ کہ دلالت کری اور پند کی فرمایا کہ خدا فی ارشاد کیا
اپنی پیغمبر سے کہ فتول عنہم فما انت بلوم یعنی اعراض کر ان سے اور باہر جا انہیں سے
پس محل ملامت میں نہیں ہے تو اور اسکو اوسوقت فرمایا تھا کہ ارادہ کیا تھا کہ ان کو

ہلاک کر دی پس تغیر دیا اور فرمایا کہ و ذکر فان الذکر ی تنفع المؤمنین سلیمان فی عرض کے
 کہ زیادہ فرمائی خدا تیرے ہون فرمایا کہ مجھی خبر دے میری پدر بزرگوار فی اپنی آباے
 طاہرین سے کہ رسوخدا نے فرمایا کہ خدا استغالی نے وحی کی طرف ایک پیغمبر کے پیغمبر
 اپنی سے کہ خبر دی فلان بادشاہ کو کہ فلان وقت اوسکی قبض روح کرونگا اوس پیغمبر نے
 اوس بادشاہ کو یہ خبر دی بادشاہ تخت پر دعائیں مشغول ہوا اور اسقدر تضرع اور
 زاری کی کہ تخت سے نیچی گر پڑا اور کہا کہ پروردگار! مجھی اسقدر مہلت دی کہ لڑکا میرا بڑا
 ہو جائی اور سب کام اپنی اوسکو سپرد کردون پس خدا استغالی نے وحی کی اوس پیغمبر کے
 طرف کہ تو اوس بادشاہ کو جا کر خبر دی کہ مینی تیری اجل کو تاخیر میں ڈالا اور پندرہ برس
 اور تیری عمر میں زیادہ کتنی پیغمبر نے کہا کہ خداوند اتو جانتا ہے کہ مینی کہی جھوٹ نہیں کہا
 خدا فی وحی کی کہ تو زندہ میرا ہی جو کچھ کہ میں فرماتا ہوں تو اوسکی اطاعت کر اور جا اوسکی
 پاس اور خبر دے اوسکو اور پیام میرا پہنچا اور خدا سوال نہیں کیا جاتا اوس چیز سی کہ کتاب
 پس امام رضا نے سلیمان سی کہا کہ میں گمان رکھتا ہوں کہ انکار کرنے میں بدی کی شبیہ
 ہوا ہے ساتھ یہود کے سلیمان نے کہا کہ میں پناہ لیجا تا ہوں خدا کی کہ شبیہ ہوں ساتھ
 یہود کے مگر آپ فرماتے ہیں کہ یہود کیا کہتے ہیں فرمایا کہ وہ کہتے ہیں کہ ید اللہ مغلولۃ یعنی ہاتھ
 خدا کا بستہ ہو گیا ہے اور مراد ان کی اس سے یہہ ہی کہ خدا استغالی سب امر عالم سے
 فارغ ہو گیا ہی اور جو کچھ کرنا تھا کر چکا اب اگلی اور کوئی چیز حادث اور پیدا نہیں کرتا پس
 خدا استغالی نے ان کے رو میں فرمایا کہ غلت ایدہم و لغوا بما قالوا یعنی ہاتھ ان کی بستہ
 ہو گیا اور ان پر لعنت ہو جو ساتھ اوس چیز کے کہ کہتے ہیں اور مینی سنا ہی اپنی پدر بزرگوار
 موسیٰ بن جعفر سے کہ ایک قوم فی سوال کیا بد اسے اوس جناب فی فرمایا کہ آدمی کسوط
 بد اسے انکار کرتے ہیں حالانکہ وہ تعالیٰ ایک گردہ کے امر کو موقوف رکھتا ہے تا انیکہ دوسرا
 حکم ان کے حق میں کرے سلیمان فی کہا کہ مجھی خبر دین آپ سورہ انا انزلنا فی لیلۃ القدر
 سے کہ یہ سورہ کس چیز میں نازل ہوا ہے فرمایا کہ اسی سلیمان خدا استغالی مقدر کرتا ہے
 شب قدر میں جو کچھ کہ ہوتا ہی ایک سال سی دوسری سال تک زندگی اور موت و خیر و شر

اور روزی سے پس جو کچھ خدا تعالیٰ اس شب مقدر کرتا ہے وہ مختوم ہی یعنی ضرور
 سلیمان نے کہا کہ میں اسکو سمجھا مگر امیدوار ہوں کہ آپ زیادہ اس سے اور کچھ ارشاد فرمائیں
 کہا کہ اسی سلیمان بعض امور نزدیک خدا کے موقوف ہیں کہ انہیں ہی جسکو چاہتا ہے پہلی
 کرتا ہے اور جسکو چاہتا ہے پیچھی کرتا ہے اسی سلیمان بدرستیکہ امیر المؤمنین فی فرمایا کہ علم دو علم ہیں
 ایک علم ہی کہ خدا تعالیٰ فی اسکو تعلیم کیا ہے ملائکہ اور رسل کو پس اوسین تقدیم اور تاخیر جاری
 نہیں والا العیاذ باللہ اپنی اور ملائکہ اور رسل اپنی کے تکذیب کی ہو اور ایک علم ہی وہ کہ خدا تعالیٰ
 کی پاس مخزون ہے اور کسیکو اپنی مخلوقات میں سے اوسپر آگاہ نہیں کیا اور کسیکو تعلیم نہیں
 فرمایا پس اس علم میں وہ تعالیٰ تقدیم اور تاخیر کرتا ہے یعنی جسکو چاہتا ہے پہلے کرتا ہے اور
 جسکو چاہتا ہے پیچھی کرتا ہے اور اخیر میں ڈالتا ہے اور جس چیز کو چاہتا ہے محو کرتا ہے اور
 جسکو چاہتا ہے ثابت کرتا ہے پس سلیمان فی مامون سے کہا کہ آج سے پہر تکذیب
 بد اکی نکر و لگا پس جب معنی بد اس کے معلوم ہو چکے تو اب شرح کی جاتی ہے عبارت رسالہ

ہم قال الشیخ نعم ان الیہود قالوا ان اللہ تعالیٰ قد فرغ من الامر مثل شیخ نعم فی فی
 کہ فرقہ یہودی نے کہا کہ خدا فارغ ہو چکا ہے سب کاموں سے یعنی یہود اور ایسی ہی مخالفین قال
 ہیں کہ خدا تعالیٰ روز ازل سب چیزوں کو مقدر اور مقرر فرما چکا اب وہ چیزیں
 تغیر نہیں پاتی اور کبھی کہتے ہیں کہ ید اللہ مغلولۃ یعنی ہاتھ اس کے بند ہو گئی اب
 آگے کچھ نکر لگا اور بعض حکما کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ فی سب مخلوقات کو ایک دفع خلق کیا
 اور ہم کہ زمانہ میں ہیں ہماری سامنی ماضی اور مستقبل اور حال ہوتا ہے اور لیکن اس
 شخص کی نسبت کہ جو زمانہ سے خارج ہے یہ چیزیں نہیں ہوتیں اور تشبیہ دیتی ہیں
 ساتھ تاگے کے کہ کئی رنگتوں کے ساتھ رنگا ہوا ہو اور ایک چینیٹی اوسپر چلتی ہو اور
 کبھی ریمان سیاہ پر اور کبھی سفید پر اور کبھی سرخ پر اور جو شخص کہ خارج ہو
 اس سے اوسکی سامنی وہ سب رنگتیں حاضر ہیں اور اسی سبب قائل ہوتی ہیں
 کہ کسی امر میں تغیر ممکن نہیں اور عالم اور اہل عالم کو قدیم جانتی ہیں اور بعض ان کے
 قائل ہیں کہ خدا تعالیٰ نے عقل اول کو پیدا کیا ہے اور عقل اول فی عقل دوسرے

اور ملک اول کو پیدا کیا ہی اور اس کی طرح عقل دہم ملک اور عقل دہم مدبر سب عالم
کی ہے پس ان کے رہنمائی میں فرماتے ہیں کہ ہم قلنا بل ہو عز وجل کل یوم ہو
فی شان لا یثقله شان عن شان حیی و میت و یخلق و یرزق و یفعل ما یشاء
کہتی ہیں ہم کہ خدا تعالیٰ ہر روز بیچ کام کے ہی نہیں باز رکھتا اور سکو ایک کام دوسرے
کام سے زندہ کرتا ہی مارتا ہی پیدا کرتا ہی نازق دیتا ہی اور کرتا ہی جو چاہتا ہی خدا تعالیٰ
مدبر عالم کا ہی اور ہر ساعت انواع تصرفات ہر مخلوق میں کرتا ہے اور ساتھ دعا اور
نصدق اور خیرات اور مبرات اور صلہ ارحام کی عمر اور روزی اور سب تقدیرات
تغیر پاتے ہیں اور اسید واسطی وارد ہی کہ تعظیم خدا کی نہیں ہوتی ہے ساتھ کسی چیز کے
مانند قائل ہونے کے ساتھ بد اسے اس واسطی کہ خدا صاحب اختیار اپنی ملک میں اور
مدبر اور متصرف اپنی خلق کا جانتی ہیں اور اپنی امور میں اس کی جناب کی ساتھ متوسل
ہوتے ہیں ہم قلنا یحیو اللہ ما یشاء و میت و عندہ ام الکتاب و انہ یحیو الاما کان ثبت
و لا یشیت الاما کمین شمل اور کہتی ہیں ہم کہ محو کرتا ہی اللہ جس چیز کو چاہتا ہی اور
ثابت کرتا ہی جس چیز کو چاہتا ہی اور نزدیک اس کے ہی ام الکتاب اور یہ تحقیق کہ
وہ تعالیٰ نہیں محو کرتا مگر اس چیز کو کہ جو ثابت ہو اور ثابت نہیں کرتا مگر اس چیز کو
جو ثابت نہ ہو حاصل یہ کہ اخبار و آیات سی ثابت ہی کہ واسطی خدا کی دو لوحین ہیں
ایک لوح محفوظ کہ مطابق علم خدا کے ہے اور اوسمین تغیر نہیں ہوتا اور ایک لوح
محو و اثبات کہ اوسمین بعض امور محو کئے جاتے ہیں اور بعض اس کی عوض میں
ثابت کئی جاتے ہیں جب کہ فرمایا کہ یحیو اللہ ما یشاء و میت و عندہ ام الکتاب اور
مراد ام الکتاب سی یہ ہے کہ وہ مان سب کتابوں کی ہے لوح محفوظ ہوا لوح محو
و اثبات ہو ہم و ہذا البس سید انکما قال الیہود و اتباعہم شمل اور نہیں ہے یہ بد
بعض لغوی جیسا کہ گمان کیا ہے جو دنی اور اونی توابعین نے یعنی یہ لوح و اثبات
بدانہیں کہ جس کو جو د اور مخالفین گمان کرتے ہیں اور جو معنی وہ لیتی ہیں کہ پشیمان ہو کہ
ایک راستی سے طرف دوسری راستی کے پرتا ہے ہم فنن بنا الیہود لعنہم اللہ

فی ذلک اسے القول ہے البعد اس میں اور نسبت دینی ہیں جو دہاری طرف سے بھی
 مذکور کے طرف قول بداء کے یعنی کہتے ہیں کہ شیعوں کے نزدیک یہہ محو و اثبات
 بعد بداء کے ہے یعنی بدلتا راجی کا طرف دوسری راجی کے پیشان ہو کر حال کہ شیعوں کے
 نزدیک یہہ محو و اثبات بلکہ معنی مذکور کی نہیں اس واسطی کہ یہہ فرقہ امامیہ اعتقاد رکھتی ہیں
 اس امر کا کہ محال ہی کہ خدا تعالیٰ اول کسی امر کو نہ جانے اور پھر اس پر ظاہر ہو جائی پائی
 اور ایسی پیشان ہو م و تابعہم علی ذلک من خالفنا من اہل الاموار المختلفة مش
 اور متابعت کی ہی یہود کی اس نسبت کرنے میں طرف شیعوں کے اس شخص فی کہ جو
 مخالف ہی ہماری یعنی اہل مذاہب مختلفہ سے پس وہ بھی مثل یہود اس امر میں جو
 ہیں ہم فقال الصادق ع ما بعث الله نبيا قط حتى ياخذ عنهم الاقرار للسر عز وجل بالعبودية
 وخلق الانداد مثل اور فرمایا جناب صادق ع فی کہ نہیں پہنچا خدا تعالیٰ نے کسی نبی کو مگر
 مگر اس واسطی کہ یوں وہ پیغمبر واسطی خدا مکلفین سے اقرار کیا جو دیت کی اور ساتھ ساتھ کہ وہ قاضی نہیں کیا
 پہنچا معبودیت کے اور نہ پہنچا خالقیت جو اس پر اور اعراض اور جو ذاتی کی ہم وان الله يوحى اليه ما يشاء
 اور تحقیق کہ الله تعالیٰ بھی کرتا ہی جس چیز کو چاہتا اور پہلی کرتا ہی جس چیز کو چاہتا غرض جس طرح حکم مصلحت دیکھتا
 اور سیطرہ کرتا ہم و نسخ الشرائع والاحکام بشیرۃ نبینا محمد من ذلک مثل اور نسخ شریعتوں کے ہم غیمل
 سلف کا تہ شریعت نبی ہمارے محمد کی اسی قبیل سے یعنی پہلی مصلحت اور اس کی سیر سچو کہ اول شریع اور احکام
 سابقہ انبیاء سابقین کو بھیجی من بعد اس میں مصلحت دیکھی کہ اس شریعت کہ جو سب سے موخری اور کونسی
 اور اس کو نسخ تشریعی کہتی ہیں یعنی ایک حکم اول بنا بر مصلحت صادر کیا پھر بنا بر مصلحت اس کو نسخ کر دیا ہم نسخ
 الکتاب بالقرآن من ذلک مثل اور ایسی ہی نسخ کتابوں باقیہ مثل تورات اور انجیل اور زبور اور صحف کہ ہی
 قرآن کی اسی قبیل سے ہی ہم فقال الصادق ع من زعم ان الله بدأ بشی ایوم لم یعلم به اس فابرار منہ
 اور یہی فرمایا جناب صادق ع فی کہ جو شخص گمان کری یہہ کہ خدا تعالیٰ ہوتا کام سے آج کی دن اور نہ جانتا ہو
 اور حال یہہ کہ نہ جانتا تھا اس کی برائی کو کل کہ وہ برا ہی یعنی مثلا اس نقالی کل ایک کام کیا اور کل اس کی
 نجانا اور آج اس کی برائی کو جانا کہ یہہ کام جو نبی کیا تھا برا تھا اور اس کام کو نبی آج پیشان ہوا تو یہہ
 اس شخص سے جو ایسا گمان نسبت خدا کی کری نیز ارہین ہم فقال من زعم ان الله تعالیٰ بداء فی شئی

وہاں سے کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ بداء نہیں کرتا

اور یہی فرمایا اوس جناب فی کہ جو شخص گمان بیجا می خدا تعالیٰ کی نسبت یہ کہ ظاہر ہوئی
 واسطی خدا تعالیٰ کی صبح کام کے قبح اور برائی اوس کام کی اور پشیمان ہوتا ہے اوس
 کام سے پس وہ شخص ہماری نزدیک کافر ہے ساتھ خدا تعالیٰ بزرگ کی ہم اما قول الصادق
 ما بدار اللہ تعالیٰ فی شئی کما بدار لہ فی اسمعیل ابنی فانہ یقول ما ظہر اللہ سبحانہ تعالیٰ
 امر فی شئی کما ظہر لہ تعالیٰ فی ابنی اسمعیل اذا اجزئہ قبل لیعلم انہ لیس بامام بعدی
 واللہ اعلم شئ اور لیکن قول جناب صادق ع کا کہ نہیں بد او واسطی خدا تعالیٰ کے
 جب کہ بد او واسطی اوس کے بیٹے میرے اسمعیل کے پس وہ جناب فرماتے ہیں کہ
 نہیں ظاہر کیا اللہ سبحانہ تعالیٰ فی کسی امر کو سچ کسی شئی کی کہ وہ مخفی ہو اور آدمیوں
 جب کہ ظاہر کیا عدم امامت اسمعیل میرے بیٹے کو جو وقت کہ مارا پہلے میری نامعلوم ہو
 کہ وہ امام نہیں بعد میرے بلکہ امام بعد میرے بیٹا میرا امام موسیٰ کاظم ع ہیں اور بعض فی کہ
 کہ بد او امور تکوینی میں مانند نسخ کی ہے احکام شریعی میں اور نسخ وہ ہی کہ ایک حکم
 شارع کا پہنچا اور گمان کیا ہمینی کہ وہ حکم ہمیشہ اور ستم رہیگا اور بعد اوس کے وہ حکم نسخ
 ہو گیا اور دوسرا حکم مقرر ہوا ایسی ہی سچ امور تکوینی کے ہی مثلاً ایک امر محجب علل اور
 اسباب اور قرائن احوال کے ایسا معلوم ہوا کہ ہمیشہ رہیگا اور بعد اوس کے وہ امر برقرار
 ہو گیا اور دوسری طرح پر ہو گیا اوس کو بد کہتے ہیں جیسے اسمعیل کہ فرزند بزرگتر جناب
 امام جعفر صادق ع کے تھے اور آدمیوں کو بظاہر حال گمان یہہ تھا کہ بعد امام جعفر صادق
 کے وہ امام ہونگے پس جبکہ وہ ساتھ رحمت الہی کے واصل ہوئے تو آدمیوں فی جانا
 کہ امامت اویں گمان کی گئی تھی برطرف ہوئی اور امامت واسطی جناب موسیٰ کاظم ع
 کے ثابت ہوئی اور کہتی ہیں کہ اس کو بد اس واسطی کہتے ہیں کہ انہ وہ امر ظاہر ہو کہ پہلی
 اس سے ظاہر نہ تھا واللہ اعلم ہم باب الاعتقاد فی التناہی عن الجدل فی اللہ تعالیٰ وفی صفاتہ
 واحکامہ باب گیارہم وان اعتقاد سچ ترک کرنے بحث اور جہگڑے کے فساد
 اور صفات اور احکام خدا تعالیٰ میں ہم قال الشیخ ابو جعفر السجدی فی اللہ عز وجل
 وفی صفاتہ منہی عندہ لانی یوحی الی ملا یلیق بہ شئ فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ بحث

باب گیارہم

و مستیزہ پنج ذات و صفات خدا تعالیٰ کے منہی عنہ ہے یعنی منع کیا گیا اور حرام اس
 سبب کہ بحث کرنا اوسمین منجر ہوتا ہے یعنی کہنچنیوالا طرف ارتقاب اور دلیری اوس چیز کے
 کہ جو لائق نہ ہو ساتھ خدا تعالیٰ کے ہم و مسل الصادق ۴ عن قول اللہ عز وجل وان الے
 ربک المنتہی شش اور مؤید اسکی یہ روایت ہی کہ پوچھا جناب صادق ۴ سے معنی اس قول
 خدا تعالیٰ کی کہ وان الے ربک المنتہی یعنی طرف رب تیری کے ہی انتہی اور رجوع
 تمام خلایق کی ہم قال اذا انتہی الکلام الی اللہ عز وجل فامسک کوشش فرمایا اوس
 علیہ السلام فی کہ جسوقت منتہی ہو کلام ساتھ خدا تعالیٰ کے اور صفات اور احکام
 اوسکی کے پس نگاہ رکھو اپنی تین کلام کرنی سے بیچ اس باب کی یعنی چپ ہو رہو
 اور اسمین کچھ گفت گو نہ کرو اور یہی رسول خدا ۴ سے منقول ہے کہ یعنی فرمایا نہیں چاہیے
 کہ فکر کرو تم بیچ پروردگار کے بلکہ فکر کرو تم بیچ نعمتون خدا کے اور فکر نہ کرو تم ذات خدا میں
 ہم قال الصادق ۴ بیان آدم لواء کل قلبک طائر لم یثبہ شش اور یہی فرمایا جناب
 امام جعفر صادق ۴ انی کہ ای پس آدم اگر کہا وے تیری دل کو کوئی مرغ تو سیر نہ ہو
 بسبب کمال حقارت اور صغر کے ہم و بصرک لو وضع علیہ مثل خرق ابرہ لغطاء شش
 اور اگر رکھا جائی اوپر آنکھ تیری کے کوئی چیز مقدار سورخ سوزن کی تو البستہ
 ڈھانکین اوسکو اور منع ہو دیکھنی سے بسبب کمال ضعت اور حقارت کی ہم تردیان
 تعرف بہا ملکوت السموات والارض شش یعنی پہر باوجود اسکے چاہتا ہی تو کہ پہنچا
 ساتھ ایسی دل حقیر اور چشم ضعیف کی بادشاہی اور آثار کمال قدرت خدا تعالیٰ
 کو کہ بیچ آسمانون اور زمینوں کی ہے اور اوسکے حال کو دریافت کری ہم اکنت صادقاً
 فہنہ الشمس خلق من خلق اللہ تعالیٰ فان قدرت ان تملأ عینیک منہا فہو کما
 تقول شش پس اگر تو بیچ کہتا ہے تو پس نظر کر طرف اس آفتاب کی کہ ایک مخلوق
 مخلوقات خدا تعالیٰ سے پس اگر تجہ بین ایسی قدرت ہی اور تجہ سی ہو سکتا ہی کہ
 تو اوسکو اور اوسکی تمام جرم کو بخوبی دیکھ سکے پس آثار قدرت خدا تعالیٰ کی یہ کہ جو
 بیچ آسمان اور زمین کی ہیں ایسی ہی ہیں کہ جو تو کہتا ہی یعنی اگر تجہ بین یہہ طاقت

اور قدرت ہی کہ تو آفتاب اور اس کے جرم کو بخوبی دیکھ سکے تو البتہ تو اس تعالیٰ کی آثار
 قدرت کو بھی جان اور پہچان سکیگا اور جبکہ تو آفتاب کی دیکھنی اور اس کی پہچاننی سے
 کما بینغی عاجز ہے تو پر بطریق اولیٰ پہچاننی سے جمیع آثار قدرت الہی کی ہی عاجز ہوگا
 ہم و ابجد ل فی امور الدین منہی عنہ شش اور بحث و ستیزہ جمیع احکام شرع میں
 حرام ہے ہم و قال امیر المؤمنین ۳ من طلب الدین بالجدل ہو زندقہ شش اور فرمایا
 جناب امیر المؤمنین ۳ فی کہ جس نے طلب کیا احکام شرع کو ساتھ بحث و ستیزہ کے
 وہ کافر ہوا یعنی جس نے احکام شرع میں اس طرح بحث کی کہ خدائی یہہ حکم کیوں جاری کیا
 اور اس میں کیا فائدہ ہے اور یہہ حکم مناسب ہی یا غیر مناسب و علیٰ ہذا پس وہ کافر ہوا
 کیونکہ مقدمات خدا میں جاتی قیل و قال نہیں بجز تسلیم اور انقیاد کی جب ہم اس کی
 ایک ادنیٰ مخلوق کو نہیں جان سکتے تو پھر اس کی احکامات کی علتوں کو کیونکر جان
 سکیں ہم و قال الصادق ۴ ہلک اصحاب الکلام و ینجو المسلمون ان المسلمون
 ہم النجباء شش اور یہی فرمایا جناب صادق ۴ نے کہ گرفتار ہوئے بے سچ عذاب
 و عقاب خدا تعالیٰ کے اصحاب جدال بے سچ ذات خدا تعالیٰ کی اور اس کی صفات کی
 یعنی جس نے بحث اور گفتگو کی اس کی ذات و صفات میں وہ ہلاک ہوا اور خلاصی پائی عذاب
 الہی سے مومنوں نے اس واسطی کہ مومنین برگزیدگان خدا ہیں ہم فاما لا احتجاج علی الخلفین
 بقول اللہ تعالیٰ و بقول رسولہ و بقول الآئمتہ و بمعانی کلامہم لمن بحسن الکلام و مطلق
 و علیٰ من لا یحسن فمخطور محرم شش اور لیکن حجت لانا اور پر مخالفین کے ساتھ قول خدا تعالیٰ
 کی اور قول رسول اس کی کے اور قول آئمتہ کے اور ساتھ معانی کلام او کی کے واسطے
 اس شخص کی کہ جو اچھا جانتا ہے اور خوب سمجھتا ہے کلام کو اس کے اور طریق حجت کو
 جانتا ہے اور گویا ہی جائز ہی اور اور اس شخص کی کہ اچھی طرح سے نہیں جانتا اس کو
 اس پر احتجاج کرنا اور پر مخالفین کے ساتھ قول خدا اور رسول و آئمتہ کے حرام ہے
 ہم و قال الصادق ۴ حاجوا الناس بکلامی فان حاجوکم کنت انا المحجوج لا انتم شش اور مویہ
 اسکے یہہ روایت ہی کہ فرمایا جناب صادق ۴ فی کہ حجت لانا اور پر آدمیوں کی ساتھ کلام

ہمارے کے پس اگر وہ تپہ حجت لائیں تو پس ہم اون کے حجت کی ساتھ حجت لائے
گئے ہونگے یعنی حقیقت میں ہم پر وہ حجت لائے ہوں گے نہ تم پر ہم و روی عنہ انہ
قال کلام فی حق خیر من سکوت علی باطل **ش** اور یہی مروی ہے اوس جناب سے
کہ کلام کرنا بیچ امر حق کے بہتر ہے خاموشی سے اوپر باطل کے یعنی کوئی شخص اگر کسی
امر اور کلام باطل کو سکوت چکا ہو رہے اور اوسکا جواب نہ دے تو اوس سے بہتر یہ ہے

کہ امر حق میں کلام کرے ہم و روی ان ابا الہذیل الخلاف قال ہشام بن الحکم انا
اناظرک علی انک ان غلبتی رجبت الی مذہبک وان غلبتک رجبت الی مذہبی فقال

ہشام ما انصفتنی بل اناظرک علی انی ان غلبتک رجبت الی مذہبی وان غلبتی
رجبت علی امامی والتداعلم **ش** اور یہی مروی ہے کہ ابا ہذیل خلاف نے

ہشام بن حکم سے کہا کہ میں مناظرہ کرتا ہوں تجھ سے اوپر اس بات کی کہ اگر غالب آئی تو میں
تو میں جو کس طرف ہو میری اگر غالب نہیں تو میری جو کس طرف ہو میری ہشام نے کہا کہ تو نے انصاف نہ کیا

بلکہ میں مناظرہ کرتا ہوں تجھ سے اوپر اس بات کی کہ اگر میں تجھ پر غالب آؤں تو تو جو کس
کری طرف مذہب میرے اور اگر تو مجھ پر غالب آئی تو میں جو کس طرف امام اپنی کے

ہم باب الاعتقاد فی اللوح **ش** باب بارہموان بیچ اعتقاد حقیقت لوح و قلم
ہم قال الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی اللوح والقلم انہما ملکات والتمنا علم **ش** فرمایا

شیخ ابو جعفر ہم نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ حقیقت لوح اور قلم کے کہ جو شرع میں
وارد ہیں یہ ہی کہ وہ دو فرشتے ہیں والتمنا علم ہم باب الاعتقاد فی الکرسی **ش**

باب تیرموان بیچ اعتقاد بیچ حقیقت کرسی کے کہ جو شرع میں وارد ہیں ہم قال الشیخ
ابو جعفر اعتقادنا فی الکرسی انہ وعابر جمع الخلق من العرش والسموات والارض **ش**

فرمایا شیخ ابو جعفر ہم نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ کرسی کی یہ ہے کہ وہ ایک ظرف ہی کہ احاطہ
کیا ہے جمیع مخلوقات کو عرش سے اور آسمانوں سے اور زمین وغیرہ سے غرض وہ

ایک جسم ہی بہت وسیع اور کھلاں کہ سب چیزیں کرسی کے ہے اور جناب
صادق ؑ نے مروی ہے کہ رسول خدا ؐ نے فرمایا کہ ساتھ آسمان اور ساتھ زمین کرسی

بیچ میں ایسی ہین جیسے کوئی حلقہ صحرائین پڑا ہو وہ کل شئی خلق اللہ تعالیٰ فی الکرسی شری
 اور ہر شئی کو پیدا کیا ہی خدا فی بیچ کرسی کے ہم دنی وجہ آخر الکرسی ہو العلم شری
 اور قول دوسرا یہ ہے کہ کرسی عبارت ہی علم خدا تعالیٰ سے ہم وقد سئل الصادق
 عن قول اللہ عز وجل وسیع کرسیہ السموات والارض قال علمہ شری اور یہ تحقیق کہ
 پوچھا گیا جناب صادق ۲ سی معنی اس قول خدا تعالیٰ وسیع کرسیہ السموات والارض
 یعنی احاطہ کیا ہے کرسی اوسکی نے آسمانوں اور زمین کو فرمایا آپ فی کہ مراد کرسی سے
 علم خدا تعالیٰ کا ہے کہ پہنچا ہی آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ کہ درمیان اوس دونوں
 کی ہے سب کو گھیری ہے ہم باب الاعتقاد فی العرش شری باب چودہم
 اعتقاد بیچ عرش کی ہم فال شیخ ابو جعفر اعتقاد فی العرش انہ جملہ جمیع المخلوقین
 فرمایا شیخ ابو جعفر کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ عرش کے کہ جو شرع میں وارد ہی ہے
 کہ عرش حامل ہے جملہ مخلوقات کا اور کہتی ہین کہ عرش اس قدر بڑا ہے کہ ایک ہزار
 پایہ اوسکے ہین اور بعض روایت میں ہے کہ تین لاکھ پایہ ہین اور پایہ سی دوسرے
 پایہ تک تین لاکھ برس کی راہ کا فاصلہ ہے ہم دنی وجہ آخری ہو العلم شری
 اور بیچ قول دوسرے کی یہ ہے کہ وہ ای عرش علم خدا تعالیٰ کا ہی ہم وقد
 سئل الصادق ۲ عن قول اللہ عز وجل الرحمن علی العرش استوی فقال
 استوی من کل شئی فلیس شئی اقرب الیہ من شئی شری اور یہ تحقیق پوچھا
 جناب امام جعفر صادق ۲ سے کہ معنی قول خدا تعالیٰ علی الرحمن علی العرش استوی
 کی کیا ہین فرمایا کہ برابر ہے نسبت عرش خدا تعالیٰ کی ساتھ سب چیزوں کے
 یعنی چونکہ عرش عبارت ہی علم خدا تعالیٰ سے تو نسبت اوسکی ساتھ سب چیزوں کے
 برابر ہوگی پس یہ روایت مؤید ہے کہ عرش عبارت ہی علم سے پس کوئی چیز نزدیکتر
 نہیں ساتھ عرش کے چیز دوسری سے بلکہ نسبت اوسکی سب اشیاء کی ساتھ برابر ہوگی
 ہم فاما العرش الذی ہو جملہ جمیع المخلوق فحکمۃ من الملائکۃ لکل واحد منہم ثانیۃ اعین کل
 عین طباق الدنیا شری اور لیکن وہ عرش کہ جو حامل ہی جمیع مخلوقات کا اوٹھانیوالی اوسکی

باب چودہم

چار فرشتے ہیں کہ ہر ایک کی واسطی اس میں سے آٹھ آٹھ انکھیں ہیں کہ ہر ایک ہر ایک میں سے
 ہر ایک دنیا کے ہے ہم واحد منہم علی صورتہ بنی آدم فہو یترزق اللہ تعالیٰ بنی آدم
 پس ایک اور دن میں سے اوپر صورت آدمی کی ہے کہ طلب روزی کرتا ہی خدا تعالیٰ
 واسطی فرزند ان آدم کے ہم واحد منہم علی صورتہ الثور یترزق اللہ تعالیٰ
 للبهائم کلبا شش اور دو تیرا اون میں سے اوپر صورت بیل کی ہے کہ طلب رزق کرتا
 خدا تعالیٰ واسطی کل چوپاؤن کے ہم واحد منہم علی صورتہ الاسد یترزق اللہ تعالیٰ
 للبعاب شش اور تیرا اون میں سے اوپر صورت شیر کے ہے کہ طلب رزق
 کرتا ہے واسطی درندون کے ہم واحد منہا علی صورتہ الدیک یترزق اللہ تعالیٰ
 للطیور شش اور چوتھا اون میں سے اوپر صورت مرغ کی ہے کہ طلب رزق کرتا ہی
 خدا تعالیٰ سے واسطی پرندون کے ہم فہم الیوم ہولاء الاربعۃ فاذا کان یوم
 القیامۃ صار ثمانیۃ شش اور حاملان عرش آج کے دن چار فرشتے ہیں پس
 جسوقت کہ قیامت قائم ہوگی تو آٹھ فرشتے ہونگے چار اور بڑھ جائیں گے
 ہم واما العرش الذی ہوا العلم فحملتہ اربعۃ من الاولین واربعة من الآخرین شش
 اور لیکن عرش کہ عبارت ہی علم سے پس حامل اس کے آٹھ ہیں چار اولین اور چار آخرین
 ہم فاما الاربعۃ من الاولین فہو نوحؑ و ابراہیمؑ و موسیٰؑ و عیسیٰؑ شش لیکن چار اصغر
 پس نوحؑ ہیں اور ابراہیمؑ اور موسیٰؑ اور عیسیٰؑ ہم واما الاربعۃ من الآخرین محمدؐ و
 علیؑ و احسنؑ و احسنؑ صلوات اللہ علیہم اجمعین شش اور لیکن چار لاحقین ہیں
 محمدؐ ہیں اور علیؑ اور حسنؑ اور حسینؑ علیہم الصلوٰۃ والسلام ہم کذا روئے
 بالاسانید الصحیحۃ عن الآئمۃ علیہم السلام فی العرش و حملتہ شش اسبطرح روایت
 کی گئی ہی ساتھ اسنادون صحیحہ کے آئمہ علیہم السلام سے بیچ عرش اور حاملان عرش کی
 ہم واما صار ہولاء حملتہ العرش الذی ہوا العلم شش اور سوائے اسکے نہیں کہ یہ آٹھ
 شخص حامل عرش بمعنی علم کے ہوتے ہم لان الانبیاء الذین کانوا قبل نبینا
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی شرایع الاربعۃ من الاولین نوحؑ و ابراہیمؑ

موسیٰ و عیسیٰ و من قبلہم الاربعۃ صارتہ العلوم الہم شمس و جہہ اسکی یہہ ہے کہ وہ انبیاء
 جو پہلے تھے ہمارے نبی محمد سے اوپر شریعت اربعہ کے نوح تھے اور ابراہیم اور عیسیٰ اور
 موسیٰ علیہم السلام اور ان سے علم شریعت اور پیغمبروں کو پہونچا ہم و کذلک صار العلم
 من بعد محمد و علی و الحسن و الحسین من الائمۃ علیہم السلام شمس اور ایسی ہی علم
 شریعت کا پہونچا بعد محمد اور علی اور حسن اور حسین کے کہ یہہ چاروں حضرات علم
 شریعت کی حامل تھے اور وجہ کمال کے طرف آئمہ کی کہ بعد امام حسین کے تھے
 ہم باب الاعتقاد فی النفوس و الارواح شمس **باب پنہم در ارواح** سچ اعتقاد
 حقیقت نفوس اور ارواح کے جاننا چاہی کہ اکثر اطلاق کرتے ہیں روح کو اور جسم
 بخاری کے کہ جو خون لطیف سی پیدا ہوتا ہے اور جاتا ہے طرف جوف کی کہ جانب چپ
 قلب واقع ہے اور یہاں مراد اس سے نفس ناطقہ ہے کہ ان جان جسکی طرف لفظ من
 اور من اور انا سے اشارہ کرتا یعنی ہندی من کہتا ہی من اور فارسی من کہتا ہے من
 اور عربی من کہتا ہے انا اور جب جگہ قرآن من لفظ روح کا وارد ہے اس سے یہہ تا
 معنی مراد ہیں اور عقلاً اسکی حقیقت میں حیرت تمام واقع ہے تا انیکہ بعض مقرر ہوئی ہیں
 کہ ہم عاجز ہیں اسکی معرفت سی اور ہم نہیں جانتی کہ اسکی حقیقت کیا ہے اور بعض کہتی ہیں
 کہ قول جناب امیر کہ من عرف نفسه فقد عرف ربه یہہ معنی ہیں کہ جیسی ان کو اپنی
 نفس ناطقہ کی پہچانسی کی طرف قدرت اور طاقت نہیں ہی ایسی ہی قدرت اور طاقت
 پہچانسی کہنے باری کی بھی نہیں ہے اور قول خدا تعالیٰ کا ہی کہ یسلو تک عن الروح
 قل الروح من امر ربی و ما اوتیت من العلم الا قلیلاً موند اس معنوں کا ہے اس واسطے کہ
 بظاہر معنی آیہ کے یہہ ہیں کہ سوال کرتے ہیں تجھ سے ای محمد روح سے اور حقیقت اسکی
 کہو کہ روح امر پروردگار میری سے مخلوق ہوتی ہے اور تم کو نہیں دیا گیا ہے علم مگر اندک
 یعنی جسقدر کہ علم تم کو دیا گیا ہے وہ روح کی حقیقت کی جانسی کیواسطی کافی اور وافی
 نہیں ہے بالجملہ اقوال علمائے سچ حقیقت روح کی بہت ہیں مگر ان سب میں سے
 جس امر پر کہہ راسی نے اہل تحقیق کے قرار پکڑا ہے وہ یہہ ہے کہ روح داخل بدن نہیں

نہیں ہے اور نہ اوس میں خلل گئی ہے بلکہ وہ ایک جوہر ہے مجرد اولیٰ صفات ہی کہ جو
 جسم کو لازم ہیں اور خالی سے اور عوارض سے کہ جو مادے کے عوارضات ہی ہیں
 اور تعلق او سکودن سے فقط واسطی تدبیر اور تصرف کی ہے یعنی وہ فقط تدبیر بدلی
 کیا کرتے ہی اور کسی طرح کا تعلق او سکودن کے ساتھ نہیں ہے یہ قول اعظم حکما
 کا ہے اور راستی فی اکثر متکلمین امامیہ کی ہی اس ہی قول پر قرار پکڑا ہے مثل شیخ کفہ
 اور خواجہ نصیر الدین طوسی اور شیخ جمال الدین مطہر حلّی کے اور ایک جماعت اشاعہ
 ہی اس ہی قول کو اختیار کیا ہے مثل صاحب اصفہانی اور محمد غزالی اور فخر رازی وغیرہ
 کہ الکاف مذہب ہی یہ ہی ہے اور یہ ہی مذہب پسندیدہ اور مثاببتہ ہی کہ کتب
 سماوی ہی ساتھ اسکے نازل ہی اور احادیث مصطفوی ہی ساتھ اسکی نافذ اور
 دلائل عقلیہ اور علامات حدسیہ ہی اسکی معلوم معاضد ہی ہم فال شیخ ابو جعفر
 اعتقاد فی النفوس انہا ہی الارواح النبیہا حیۃ و انہا مخلوق الاول بقول النبی
 اول ما ابد الله تعالى وسبحانه النفس المقدسة المطهرة فانطقها بتوحید
 ثم خلق بعد ذلك سائر خلقه ثم حاصل یہ کہ جب حال روح کا معلوم ہوا تو اب
 فرمودہ شیخ ابو جعفر ہم کو سن لو کہ فرمایا شیخ ممدوح فی کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ ہم
 کا سچ نفوس کے یہ ہی کہ وہ ارواح ہیں کہ جنکے سبب زندگانی آدمیوں کی ہی اور
 وہ اول مخلوقات خدا سے ہیں اسواسطی کہ رسول خداؐ فرمایا بدستیکہ اول جو
 چیز خدا تعالیٰ فی پیدا کی وہ نفس ہیں پاکیزہ پس گویا کیا ان کو ساتھ کلمہ توحید
 اپنی کے پہر اور ان کے بعد پیدا کیا سب مخلوقات کو ہم واعتقادنا فیہا انہا خلقت
 للبصار ولم یخلق للبصار لقول النبی ما خلقتم للبصار بل خلقتم للبصار وانما تنقلون من
 دار الے دار وانہا فی الارض غربتہ و فی الابدان مسجونہ ثم اور اعتقاد ہم فرقہ
 ناجیہ کا سچ ارواح کے یہ ہی کہ وہ پیدا کی گئی ہیں واسطی بقا کے اور نہیں پیدا
 کی گئی ہیں واسطی فنا کے اسواسطی کہ فرمایا رسول خداؐ نے کہ نہیں پیدا کئی گئی ہوتی
 واسطی فنا کے بلکہ پیدا کئی گئی ہوتی واسطی بقا کے اور سوائی اسکی نہیں کہ نقل

کرتے ہو تم ایک کبر سے طرف دوسری کبر کے اور نفوس بیچ زمین کے غریب ہیں اور
 بیچ بدنوں کے قیدی ہم واعقادنا فیہا انہا اذا فارقت الابدان فہی باقیۃ منہا مستعمرۃ
 ومنہا معدنۃ الی ان یرد اللہ عزوجل بقدرتہ اس کے ابدانہا نش اور یہی اعتقاد
 ہم فرقہ ناجیہ کا یہ ہے کہ یہ نفوس آدمیوں کے جسوقت کہ مفارقت کرتے ہیں بدنوں
 تو پس یہ باقی رہتی ہیں اور بعض ادن میں سے نعمت دتی جاتے ہیں اور بعض
 اونہیں سے عذاب کئی جاتے ہیں یہاں تک کہ پیرے اللہ اون کو اپنی قدرت کاملہ
 کی ساتھ طرف بدنوں اون کے کے جیسا کہ روایت معتبر میں منقول ہے کہ ابو نصر
 نے جناب صادق ۲ سے سوال کیا ارواح مومنین سے فرمایا کہ کئی حجر دن میں
 بہشت کی ہیں کہ کھاتے ہیں طعام بہشت سی اور پیتی ہیں شراب اوسکی سے اور
 کہتے ہیں کہ پروردگار برابر پا کر ہماری لئے قیامت کو اور عطا کر اور بخش سکودہ چیز کہ
 جسکا تو نے ہمارے واسطی وعدہ کیا ہے اور ملحق کر اور ملا ہمارے آخر کو ساتھ
 اول ہمارے کی اور ارواح مشرکین کی بیچ آگ کی مغرب ہوتی ہیں اور
 کہتے ہیں کہ پروردگار برابر پا کر تو ہماری واسطی قیامت کو اور جس چیز کا تو نے ہماری
 لئے وعدہ کیا ہے اوسکو عمل میں نہ لا اور ملحق نہ کر ہماری آخر کو ہماری اول کے ساتھ
 ہم وقال عیسیٰ بن مریم للحواریین بحق اقول لکم انہ لا یصعد الی السما والارض منہا
 اور فرمایا عیسیٰ بن مریم ۳ فی اپنی حواریین سے کہ حق بات کہتا ہوں میں تم سے کہ نہیں
 صعود کرتی طرف آسمان کے مگر وہ چیز کہ جو نازل ہوتی ہے آسمان سے یعنی روح کو
 فنا نہیں وہ بعد مفارقت کر کے بدن سے آسمان پر چلی جاتی ہے ہم وقال ہر تعلقا
 کہ شتار فغناہ بہا و لکنہ اخلد الی الارض و اتبع ہواہ ش یعنی اور اگر چاہتی ہم
 تو البتہ بلند درجہ کرتے ہم اوسکو بسبب اون آیات کی کہ اوسکو یاد تھی اور حسین
 اسم اعظم تھا اور لیکن اوسنے میل اور خواہش کی طرف زمین کے یعنی طرف پستی
 کردہ دنیا کی ادون ہے اور پیروی کی اوسنی اپنی خواہش نفس کی کہ دنیا کو دین پر
 اختیار کیا شاید غرض شیخ مدوح کی اس آیت کے لانی سے اس جگہ یہ ہے

کہ بعض ارجواح منع ہوتے ہیں یعنی نصرت دیجائے ہیں اور بعض مغرب ہوتے ہیں
 جیسا کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے اور یہ ہے امر قوی شیخ نعم سے بھی ثابت ہے کہ وہ
 فرماتے ہیں ہم عالم پر فتح منہا الی الملکوت بقی ہونی الہاویہ شل پس وہ پیر کہ نہ بلند
 کی گئی اون ارواحوں سے طرف ملکوت کی باقی رہی سچ ہاویہ سکے پس اگر ملکوت میں
 جلتے تو ثواب پاتے اور ہاویہ میں عذاب پائی گی م و ذلک لان الجنتہ درجات والناشر
 درکات اور یہہ اسواسطی کہ جنت کی درجہ ہیں اور جہنم کے ہی درجہ ہیں واضح ہو کہ
 یہہ آیت شامل ہے ایک قصہ پر اور وہ یہہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وتل علیہم
 نبأ الذی آتیناہ آیاتنا فالسلخ منہا فاتبعہ الشیطان فکان من الناعون ولو شئنا
 لرفعناہ انحر یعنی پڑھ تو اسی محمدؐ اور نبی اسرائیل کے خبر اور اس شخص کی کہ دیا تھا ہمیں
 اوسکو علم آیتوں اپنی کا پس باہر ہو گیا وہ اون آیات سے پس لاحق ہوا اوسکو
 شیطان اور مصاحب ہوا اوسکا کہ اپنی پیروی کا اوسکو حکم کری پس ہوا وہ
 اسم اعظم کا جان نیوالا گراہون میں سے اور اگر چاہتی ہم تو البتہ بلند درجہ کرتے ہم
 اوسکو بسبب اون آیات کی انحر جناب امام جعفر صادقؑ سے روایت ہی کہ ہم باعور کو
 اسم اعظم یاد تھا اور جب وہ بذریعہ اس اسم کے دعا کرتا تھا تو دعا اوسکی قبول ہوتی تھی
 وہ باعور فرعون کی طرف مایل ہوا اور جبوقت کہ فرعون موسیٰ کی اور اوسکی ہمراہیوں کی
 طلب میں نکلا تو فرعون نے بلعم سے کہا کہ تو خدا سے دعا کر کہ وہ موسیٰ کو اور اوسکے
 ہمراہیوں کو ہماری قید میں کر دی بلعم اپنی گدھے پر سوار ہوا کہ موسیٰ کی طلب میں نہ ہو
 گدھا اوسکا نہ چلا بلعم اوسکو مارنے لگا وہ گدھا جکم خدا کو یا ہوا اور زبان فصیح کہا کہ وائی
 تجھیر تو کس لٹی مجھ کو مارتا ہی کیا تو یہہ چاہتا ہی کہ میں تیرے ہمراہ چلون کہ تو پیغمبر خدا
 اور مومنین پر بد دعا کری باعور نے یہہ سنکر اسقدر مارا کہ وہ گدھا مر گیا اور اسم اعظم
 اوسکی زبان سے نکل گیا اور اوسکا اثر جاتا رہا اور بعض کہتی ہیں کہ وہ شخص امیہ
 بن صلب ثقفی تھا عرب کی لوگوں میں سے اوسنے آسمانی کتاب میں پڑھی تھیں اور
 اوسنی اون کتابوں سے معلوم کیا تھا کہ ایک پیغمبر آئیوا لا ہے اور دعویٰ اوسکو یہہ تھا

کہ وہ پیغمبر میں اسی ہو گا جسوقت رسول خدا ام پیغمبر ہو کر آئے تو وہ شخص یعنی امیہ حسد کر
 کا فر ہو گیا اور شہر قصہ بلعم باعور کا اس طرح پر ہے کہ وہ کنعانیوں میں سے تھا بلقا کا
 رہنے والا اور حضرت ابراہیمؑ کے صحف اوسنی بڑی ہی تھی اور اسم اعظم اوسکو
 یاد تھا حضرت موسیٰؑ قوم جبارہ سے لڑنے کو چلے تو لوگوں نے اوسکو مستجاب الدعوات
 جانکر اوس سے کہا کہ موسیٰؑ لڑنے کو آیا ہے کہو قتل کر لیا اور ہماری شہر کو غارت کر لیا
 تو موسیٰؑ پر بددعا کر اوسنی کہا کہ پیغمبر پر بددعا کیونکر کروں کہ دونوں جہان میرے خراب
 ہو جائیں گی لوگوں نے کہا کہ تو اس میں خدا سے مشورہ کر اوسنی مشورہ کیا تو کچھ جواب
 نہ آیا لوگوں نے کہا کہ اگر خدا کو موسیٰؑ پر بددعا کرنی بڑی معلوم ہوتی تو تجھ کو منع کرتا
 وہ شخص اردن لوگوں کے فریب میں آ گیا اور اپنے گدھے پر سوار ہو کر پہاڑ کی جانب
 کو چلا جبکہ سے کہ موسیٰؑ کا لشکر معلوم ہوتا تھا اور گدھا اوسکا تین بار راہ میں بیٹھا اور
 کہتے ہیں کہ اوسکو خواب میں دکھایا کہ تو نبی اسرائیل پر بددعا مت کر اوسنے نہ مانا
 اور گدھے پر سوار ہو کر چلا اور پہاڑ کے اوپر گیا تاکہ موسیٰؑ کی لشکر پر اطلاع پائی
 رستہ میں گدھا اوسکا بیٹھ گیا اوسنی اوسکو مارا وہ پہر چلا اور پہر بیٹھ گیا تین مرتبہ
 اس طرح گدھا اوسکا چلا اور بیٹھ گیا جب تیسری بار اوسکو مارا تو وہ گدھا گویا ہوا
 اور زبان فصیح اوسنی بلعم سے کہا کہ اسی بلعم تو کہاں جاتا ہے اور مجھ کو کیوں مارتا ہے
 تو نہیں دیکھتا کہ ملائکہ میری مونہ پر مارتے ہیں اور مجھی آگے کو چلنی نہیں دیتی یہ کہیا
 ارادہ تو نے شیطان کی اغوا سے کیا ہے کہ پیغمبر خدا پر تو نے ارادہ بددعا کرنے کا
 کیا ہے باوجود اس کہنی کے پہر ہی بلعم کو کچھ تنبیہ نہ ہوئی اور خدا تعالیٰ نے فی اوسکو اوسکی
 حال پر چھوڑ دیا اور توفیق کو اوس سے اٹھالیا بسبب اسکی قبول نہ کرنے کی ایسی ظاہر
 اور روشن دلیلوں کو اور آخر وہ پہاڑ پر گیا اور اوسکی قوم اوسکی ہمراہ تھی پس جسوقت
 اوسنی حضرت موسیٰؑ کی لشکر کو دیکھا تو اپنی ہاتھ دعا کیو سطر اٹھائی اور ارادہ کیا کہ حضرت موسیٰؑ اور اسکی
 لشکر پر بددعا کری کہ ناگہ زبان اوسکی اولٹی پر گئی اور اپنی قوم کی حق میں بددعا کی اوسکی قوم نے
 کہا اے بلعم تو یہ کہ کیا کیا کہنی قوم کی تھی بددعا بلعم نے کہا کہ میرا قصد تو یہ تھا کہ میں موسیٰؑ کے

حق میں بد دعا کروں مگر سیاختہ اور بی ارادہ اپنی قوم کی لمبی بد دعا زبان پر جاری ہوگئی
یہ کہہ رہا تھا کہ دفعۃً زبان اوسکے مونہ سے باہر نکل کر سینہ پر آپڑی اور اوس نے
اپنی قوم سے کہا کہ کیا نہ کہا تھا میں کہ بسبب اس امر کے دین و دنیا میری دونوں برباد
جائیں گے غرض دین تو میرا گیا اب چاہتا ہوں کہ دنیا تو اپنی ہاتھ سے جلنے نہ دے
سوا اب علاج اوسکا یہ ہے کہ اپنی عورتوں کو آراستہ اور فرین کر کے موسیٰ کی
لشکر میں بھیج دو اور اسباب اپنا اون کے سپرد کرو تاکہ وہ خرید و فروخت کی بہانہ
اون کی لشکر میں داخل ہوں اور اپنی نفسوں کو اون کے پیش کرین اگر ایک مرد بھی
اون میں سے زنا کر لیا تو اون کو تیر فتح نہوگی غرض لوگوں نے اوسکی کہنے سے
ایسا ہی کیا کہ اپنی عورتوں کو بنا سنوار کر حضرت موسیٰ کی لشکر میں بھیجا اور
عورتوں میں ایک عورت نہایت خوبصورت تھی ایک مرد زمری بن حلوم نامی
کہ نبی اسرائیل کے بزرگوں میں سے اور پیشوا سبط شمعون بن یعقوب کا تھا اوس
عورت کی خوب روئی دیکھ کر اوس پر عاشق اور اوسکے حسن و جمال پر فریفتہ ہو گیا اور
اوس عورت کو پیغام دیا اوسنے قبول کیا زمری اوس عورت کا ہاتھ پکڑ کر حضرت موسیٰ
کی پاس لیگیا اور کہا کہ اسی موسیٰ کیا یہ عورت باج حسن و جمال ہم پر حرام کرے گا
حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ البتہ یہہ تجھ پر حرام ہے بلکہ دیکھنا اسکا تجھ پر حرام ہے چہ جائے
کہ اس سے صحبت کرنا اور تو اس عورت کو چوڑ دی اوسنی کہا کہ واللہ تیری حکم کو
میں نہ مانوں گا اور جب تک اس سے اپنا مقصود دل حاصل نہ کروں گا اسکو چوڑ دے گا
حضرت موسیٰ نے ہر چند اوسکو منع کیا مگر اوسنے نہ مانا اور اوسکا ہاتھ پکڑ کر اپنے
خیمہ میں لے آیا اور اوس سے زنا کیا اور اور لوگوں نے جو یہہ حال دیکھا تو
سب زنا میں مشغول ہوئی خدا تعالیٰ نے طاعون کو کہ ایک مرض ہی اوپر
بھیجا کہ ایک ساعت روز میں ستر ہزار آدمی حضرت موسیٰ کے ہمراہیوں
میں سے مر گئے ایک مرد فحاش نام کہ ہارون کی اولاد میں سے تھا اور ہتیجا
حضرت موسیٰ کا تھا اور حضرت موسیٰ کے لشکر کا سپہ سالار تھا اور اوسکی

قوی اور زبردست نہ تھا اور ان ایام میں دودھ بان موجود نہ تھا جس وقت دیکھ کر میں آیا
 اور اس حال اور سنہ دیکھا تو ایک بھر بہ اور ہمارے مری کے خیمہ میں آیا اور زمری کو اس
 عورت کی ساتھ سوتا ہوا دیکھا تو دونوں کا سر کاٹا اور انکی سرورن کو نیزہ پر لگا کر حضرت موسیٰ کی لشکر میں
 لٹی ہوئی پھرتا تھا کہ ہمارا خداوند ایسا ہی ہے اور اسکی ہے کہ جو کوئی تیری نافرمانی کری
 اور تیری حکم کو نہ مانے تب خدا تعالیٰ نے طاعون کو ان سے رنج کیا اور اسی
 سبب بنی اسرائیل کی عادت یہ ہے کہ جب کوئی جانور فرج کرتے ہیں تو ایک حصہ
 اونہیں سے نخاص کی اولاد کو دیتے ہیں اور اس قصہ میں اور روایتیں ہیں ہیں غرض یہ کہ
 جو لوگ کہ نافرمانی خدا کی کرتے ہیں انکی ارواحیں بدن سے نکل کر معذب ہوتی ہیں اور
 جو لوگ فرمانبردار ہیں خدا کے اور حکم اور سکامانتی ہیں انکی ارواحیں نعمات بہشت سے
 متنعم ہوتی ہیں ہم وقال عز وجل ان المتقين فی جنات ونہر فی مقعد صدق عند
 ملک مقتدر ش بہ تحقیق پر ہیز کر نیوالے دنیا میں شرک اور کفر اور گناہوں سے
 بچ بہشتوں کے ہونگے اور نہروں کے اور وہ نہر میں دودھ اور شراب اور شہداد
 پانی کی ہونگی سچ مجلس حق اور راست کے اور مکان پسندیدہ کے کہ جمیع لغو اور
 بیہودگی اور گناہ کی طرف منسوب کرنا ہونے دیک اور بادشاہ کے کہ پوشیدہ ہی جمیع
 خلقت پر امر اور سکام اور ہم اور سکے پانے سے عاجز ہے قدرت اور قوت رکھنی والا
 اس طرح کہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے کہ اسکی قدرت اور ملک سی باہر ہو پس زیادہ
 اس سے اور کون مرتبہ ہوگا کہ جو ان کے مرتبہ سے افضل و اعلیٰ ہو اور قرب
 مراد نزدیک ہونا خدا سے باعتبار مرتبہ کی ہے نہ باعتبار مکان کے پس پر ہیز گار آدمی
 ہمیشہ خدا تعالیٰ کی پناہ میں ہون گے اور ہمیشہ اوپر رحمت نازل ہوتی رہے گی
 منقول ہے کہ ایک رفد موسیٰ مناجات کیواسطی جاتے تھے ایک مکان ویران کے
 دروازے پر چھوٹے تھوڑے تھوڑے سے آواز دینے کی اور آہ و نالہ کی آئی اور سمین
 دیکھا کہ ایک مرد پر ہنہ خاک پر پڑا ہوا ہے اور ایک اینٹ اس کے سر ہانے رکھی ہے
 اور ایک مٹ کی ٹکڑے سے اپنی ستر کو پوشیدہ کرتی ہوتی ہے اور سوائے

عزیمت کے سبب بدن اوسکا برہمنہ ہی اور مالہ کرنا ہے اور کچھ کہتا ہی حضرت موسیٰؑ
 اوسکے پاس گئے تو دیکھا کہ وہ زمین پر پڑا چھک رہا ہے کہ ابھی تو میری غریبی اور تنہائی
 کو دیکھتا ہی اور فقر و فاقہ کو جانتا ہے حضرت موسیٰؑ یہ سنکر مناجات کی واسطے گئی اور
 اور بعد مناجات جب ارادہ مراجعت کا کیا تو پروردگار عالم کا خطاب حضرت موسیٰؑ
 اسطرح ہوا کہ اے موسیٰؑ تو نے پیغام اوس فقیر کا سنا کیون نہ پہنچایا اور احوال اوسکا
 جسے کیون نہ عرض کیا موسیٰؑ نے عرض کی کہ خداوند اتو جانتا ہی کہ وہ اپنی تنہائی اور
 وحشت کا ذکر کرتا تھا اور حال اپنی فقر و فاقہ کا تیری جناب میں عرض کرنا تھا حکم ہوا
 کہ اے موسیٰؑ اوسکو میرا سلام پہنچا اور کہہ کہ تو تنہا نہیں ہے میں کہ خداوند ہوں
 انیس تیرا ہوں اور تو غریب نہیں ہے اس واسطے کہ میں ہمیشہ تیرا ہوں اور
 تو فقیر نہیں ہی کہ میں کا رساز اور نگہبان اوس چیز کا ہوں کہ جسکی تجھی احتیاج ہے
 موسیٰؑ وہاں سے پہر کر اوس درویش دلریش کی پاس آئے اور اوسکی سرک
 بیٹھ گئی اور پیغام خدا کا اوسکو پہنچایا اوس درویش نے کہا کہ اے کلیم اللہ میرا یہی
 اس قدر مرتبہ ہے کہ خدا میری بات کو سنی اور اوسکا جواب دیو می پس ایک
 نعرہ مارا اور مر گیا موسیٰؑ ابی اسرائیل کے پاس آئے تاکہ اوسکو جا کر دفن کریں
 جب اوس ویرانہ میں حضرت موسیٰؑ پہر آئے تو فقط اوس اینٹ کو کہ اوسکی سرک
 تھی اور اوس ٹکڑے ٹکڑے کو کہ جو اوسکی عورات کا ساتر تھا دیکھا اور اوس فقیر کی
 نقش کو پایا حضرت موسیٰؑ نے مناجات کی کہ خداوند اوہ فقیر کیا ہوا زمین نکل گئی
 یا بہترینی اوسکو کہا گئے جبریلؑ آئے اور کہا کہ اے موسیٰؑ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 کہ یہ کیا گمان بد تو ہماری دوستوں کی طرف لیجاتا ہے یہ وہ فقیر تھا کہ شیطان
 اوسکو دنیا میں ڈھونڈتا تو نہ پایا اور ملک الموت نے وقت نزع کی تلاش کیا تو اوہ کی
 طرف راہ نہ لگیا اور منکر و نکیر نے قبر میں اوسکی جستجو کی تو نہ پایا اور ضحاک
 اوسکو بہشت میں نہ پایا اور مالک نے اوسکو دوزخ میں نہ پایا موسیٰؑ نے
 عرض کی کہ ابھی پہر وہ کیا ہوا فرمایا کہ درست نہیں ہوتا مگر نزدیک دوست کے

فی مقعد صدق عند ملک مقتدر اور تعلیمی نے کہ مفسرین اہل سنت سی اپنی
 تفسیر میں جابر سے روایت کی ہے کہ ایک روز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے تھے
 بعض اصحاب فی بہشت کا احوال پوچھا کہ خدا کا ایک علم ہے نور کا اور ستون ہے
 زیر جہد کا کہ اون کو آسمان اور زمین سے دو ہزار برس پہلی پیدا کیا ہے اور اوس علم پر
 لکھا ہے کہ کوئی معبود قابل پرستش کی نہیں ہی سوائے خدا نے معبود بحق کے اور محمد
 پیغمبر اوس کا ہے اور آل محمد تمام مخلوقات سی بہترین اور علی اوس علم کا اوٹھانیوالا ہی
 اور امام سی تمام آدمیوں کا اور امیر ہی مومنون کا جب یہ کلمہ سنیں تو کہنا کہ شکر ہے
 خدا کا کہ جس نے ہم کو تیرے سب سے ہدایت بخشی اور ہم کو بزرگ کیا اور فضیلت عطا کی ہو خدا
 نے فرمایا کہ اسی علی نہیں جانا تو نے کہ جو کوئی دوست رکھی ہو تو خدا ستارے اوس کو ہماری
 ہمراہ بہشت میں جگہ دیگا اور ہمارا رفیق اور صاحب کرے گا اور بعد اسکی یہ کلمہ
 تلاوت فرمائی فی مقعد صدق عند ملک مقتدر ہم وقال اللہ تعالیٰ ولا تحبن الذین
 قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احیاء عند ربکم یرزقون فرحین بما آتاهم اللہ من فضله و
 یبشرون بالذین لم یحقوا بہم من خلفہم لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون ش اور یہ
 فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ اور نہ گمان کراؤ محمد اؤن لوگوں کو کہ ماری گئے ہیں سچ راہ خدا
 مردے بلکہ زندہ ہیں وہ نزدیک پروردگار اپنی کے روزی دی جاتے ہیں وہ بہشت
 کی میوؤں سے جسوقت کہ خوش ہوں گے ساتھ اوس چیز کے کہ دیاسی اؤنکو
 خدا فی فضل اپنی سے کہ وہ خوشنودی اور رضا مندی خدا کی ہے کہ سب نعمتوں
 بڑھ کر ہے اور خوش ہوتے ہیں وہ ساتھ خبر اؤن لوگوں کی کہ نہیں پہنچی ہیں وہ
 پیچھے اؤن کے سے یعنی ملا کہ جو اؤن کو خبر دیتی ہیں کہ تمہاری برادران ایمانی
 کہ ابھی تمہاری پاس نہیں پہنچی ہیں تمہاری پیچھے اؤنکو کسی طرح کارنج اور غم نہیں پہنچتا
 اور یہی شہادت پاکر یا عبادت اور جہاد کی برکت سی تمہاری پاس آئیوا لے ہیں اور
 تمہاری مانند درجے پائیوا لے ہیں تو یہ خوشخبری سنکر وہ شہداء خوش ہوتی ہیں
 کہ ہماری برادران ایمانی کو کسی طرح کارنج و غم نہیں ہے اور وہ بھی ہماری پاس

انیوالے ہن اور مطلع ہو گئے ہن وہ شہد الہی برادران ایمانی کے حال سی اور
 اور نہیں ہے خوف اوپر اونکی اولاد کی طرف سی کہ پیچھے اپنی چوڑی گے اس واسطے کہ
 خدا اونکا کار ساز ہی اور نہ وہ غمگین ہو گئے اپنی مالون کے چوڑنے سے کہ خدا
 اون کو بہشت میں بہت کچھ دیوگا منقول ہے ابن عباس سے کہ جناب رسول خدا
 فرمایا کہ جب تمہاری بہائی روز احد شہید ہوئی تو حضرت عزت فی اونکی جانون کو بیچ
 مرغان بال سبز کی جگہ دی کہ ہوائی بہشت میں طیران کرتے ہن اور اوپر شاخون طوطی
 کی آشیانہ کرتے ہن اور جو تبار فردوس سے پانی پیتی ہن اور جب وقت استراحت
 اور آرام کا ان کے ہوتا ہے تو اون کی خواہگاہ کی حاشیہ اور کنارے پر قندیلین
 زرین بیچ سائبان عرش کے لگائی جاتے ہن اور کہتی ہن کہ خداوند اکون خبر دے
 ہماری بہائیون اور ہماری یارون کو اس سعادت سی کہ ہمنی پائی تا رغبت اونکی
 طرف جہاد اور اجتہاد کے زیادہ ہو خدا تعالیٰ بنا بر تفضل اور کنایہ ان کے حال کی یہ
 آیت نازل فرمایا اور بعض نے کہا ہے کہ جابر انصاری کے باپ نے کہ شہد اسے تھا
 خدا تعالیٰ سے درخواست کی کہ میرے تین پیر دوبارہ بیچ دنیا کے بیچ تا دوبارہ
 شربت شہادت کا چکھون حکم پہونچا کہ رجوع کرنا دوبارہ ممنوع ہے او ہون فی
 عرض کی کہ بار خدا یا سعادت حال اور نعمت بی زوال سے کہ جو ہکودی ہی ہماری
 یارون کو خبر دی پس یہ آیت نازل ہوا واللہ اعلم واضح ہو کہ مذہب صوفیوں کا اور حکما
 اشراقیہ کا یہ ہے کہ روح بعد مفارقت کرنے کے بدن سے شیخ مثالی کی ساتھ
 تعلق پکڑتی ہے یعنی ایک جسم مثالی شاہ اسی جسم کی او سکو بلجاتا ہی کہ او سین وہ
 رہتی ہے اور موند اسکے یہ حدیث ہی کہ جس کو ابو جعفر طوسی نے شیخ مفیدم اور
 ابوالقاسم جعفر بن محمد بن قولویہ اور شیخ محمد بن یعقوب کلینی اور علی ابن ابراہیم
 بن ہاشم وغیرہ سے روایت کی ہے کہ ابو نصیر نے جناب اباعبد اللہ جعفر
 بن محمد الصادق سے پوچھا ارواح مومنین سے فقال فی الجنتہ علی صور ابدانہم
 اور ایتہ نقلت فلان پس فرمایا اوس جناب نے کہ وہ بیچ جنت کی ہن اوپر صورتون

بدون اپنے کے کہ اگر تو اوکو دیکھی تو اللہ ہی کہ یہہ فلان شخص ہے اور یہہ فلان شخص ہے
یا ساتھ نام اس شخص کے کہ رکھتا تھا کہے تو کہ اسی فلان علی الاحتمالین پس اس
حدیث سے ایک تو یہہ ثابت ہوتا ہے کہ نفس ناطقہ کہ جس سے آنا اور مین کے ساتھ
تعبیر کرتے ہیں بعد مفارقت کرنے کے بدن سے اور خراب ہو جانی بدن کی باقی رہتا
فنا نہیں ہوتا اور یہہ امر ایسی کہ اکثر عقلا مثل اور حکما فلاسفہ اسپر گئی ہیں اور
اسکا انکار نہیں کرتے مگر ایک گروہ اطباء سے کہ وہ قایل اس بات کی ہوتی ہیں کہ
نفس ناطقہ عبارت ہی مزاج انسانی سے اور مثل ان کے اس جماعت سے کہ جنکا اور جنکی
باتون کا کچھ اعتبار نہیں اور دلائل اور شواہد عقلی اور نقلی اور بقایا نفس کے بعد مفارقت
بہت سے ہیں مگر اکثر احادیث آئمہ مستفاد ہوتا ہے کہ تعلق نفس کا ساتھ شہاد
مذکور کے عالم برزخ میں ہوگا کہ جو مابین موت اور قیامت کی ہے اور اشباح مذکور
متعم ہوتی ہیں اور نعتیں پاتی ہیں اور لذت اور الم کو محسوس کرتی ہیں جب تک
کہ قیامت قائم ہو بعد اوس کے اشباح مذکور سے سچ بدنوں اصلی اپنی کے عود کرنگی
اور جیسے کہ دنیا میں تھیں اوس طرح جلوہ گر ہوگی اور یہی شیخ ابو جعفر طوسی
نے کتاب تہذیب الاخبار میں جناب امام جعفر صادق ۲ سے روایت کی ہے کہ
اوس جناب فی یونس بن طیان سے فرمایا کہ آدمی ارواح مومنین میں کیا کہتی ہیں
کہ بعد مفارقت کرنے کے بدن سے کس طرح رہتی ہیں یونس نے عرض کی کہ وہ کہتی ہیں
کہ روحن مومنین کی حوصلے یعنی پورے مرغمان سب میں رہتی ہیں درمیان قنادر کے
کہ زیر عرش آویختہ ہیں آپ نے فرمایا کہ یاد کرتا ہوں میں خدا کو ساتھ پاکی کے جمیع نظام
سی بدرستی کہ مومن بزرگتر ہے نزدیک خدا کے اس سے کہ ارواح کو اون کی
سچ چینہ دان مرغون کے جگہ دی ای یونس جب مومن کی قبض روح ہوتی ہے
تو حضرت عزت روح کو اوس کے ایک قالب میں مثل اس قالب کی کہ دار
دنیا میں وہ رہتی تھی جگہ دیتا ہے پس اوس قالب میں کہلاتے ہیں اور پتی ہیں
اور جب روح قالب سے مفارقت کر کے ان کے پاس آتی ہے تو یہہ اوسکو

ساتھ اسی صورت کی کہ جس صورت پر دنیا میں تھے پہچان لیتے ہیں اور مثل ان
احادیث کے سچ طریق شیعہ اہلیت کی بہت سی منقول ہیں اور بعض احادیث
اور طریقہ اہل سنت کی بھی قریب ان معنی کے منقول ہیں اور یہی واضح ہو کہ
احادیث میں یہ جو ارکانہ نفوس بعد مفارقت کرنی کی ابدان سے مادام ساتھ جسم شالی کی تعلق پکڑتی
ہیں جب تک کہ ایام سرخ میں ہیں یہ اجسام نہیں ہیں بلکہ اور صورت ان اجسام عنصری بنائی گئی ہیں
اور جو جو خلق اور خلقہ خلقہ بشی ہیں ان میں سے کچھ ہیں اور کہانی اور پانی سے لذت پاتی ہیں کثرت
ہوا میں ہیں آسمان زمین پر تہ ہیں اور ایک دوسری ملاقات کرتی ہیں اور پہچانتی ہیں چنانچہ
کلینی وغیرہ میں جناب امیر اور انکی اولاد امجاد سے منقول ہے کہ اشباح مذکور کثافت
جسمی سے پاک ہیں اور لطافت مجردات تک بھی نہیں پہنچے یعنی نہ مثل جسم کے
کثیف ہیں اور نہ مثل مجردات یعنی عقول کی لطیف ہیں اور موتدا سکی ہی وہ معنی کہ
جو اکابر حکما نے کہا ہے کہ وجود عالم میں ایک مقدار ہے غیر عالم حسی کہ وہ واسطہ
درمیان عالم مجردات اور عالم مادیات کی کہ نہ ساتھ اس لطافت کی ہی اور نہ ساتھ اس
کثافت کی کہ اس عالم میں اجسام اور اعراض کی واسطی حرکات اور سکناات اور آواز
اور ذائقون اور بو یون وغیرہ سے مثال ہے کہ بذات خود قایم ہیں اور تعلق رکھتی ہیں
نہ ساتھ مادے کی اور وہ ایک عالم ہے وسیع اور ایک جہان ہے فراخ کہ رہنی اور
اوسکی اور طبقات کی مختلف ہیں اور مراتب متفاوت کہتی ہیں لطافت اور کثافت
اور خوبروئی اور زشت روی میں اور ان کو اس مثال میں حواس ظاہری اور
باطنی موجود ہے کہ ان کے ساتھ ادراک الم اور لذات کا کرتے ہیں اور نعمات
جسمانی اور روحانی سے نفع پاتے ہیں واضح ہو کہ بعض فی توہم کیا ہی کہ قایل ہونا
اسبات کا کہ ارواح انسانی بعد مفارقت کرنے بدنوں اصلی سے تعلق پکڑتی ہیں
ساتھ شجون مثالی کے جیسا کہ احادیث مذکورہ سے سمجھا گیا قایل ہونا ہی ساتھ
تناسخ کے مگر یہ توہم ہی بیجا اور یہ خیال ہے باطل اس واسطی کہ وہ تناسخ
کہ جس کے بطلان پر اہل اسلام کا اتفاق ہی وہ تعلق پکڑنا ارواح کا ہے بعد

نکلنے بدن سے ساتھ جسم دوسری کے یعنی ایک جسم سے روح نکلے دوسری جسم میں
 چلی جاتی اسی عالم کون و فاد میں یعنی اسی دنیا میں دوسرے جسم میں کہ جو مگر ہو
 عناصر اربعہ یعنی خاک اور باد اور آتش و آب سے داخل ہو جاتی جیسا کہ بعض حکما
 نے گمان کیا ہے اور قسمت کی ہے اور سکی اور پر نسخ اور نسخ اور نسخ کے
 اس طرح پر کہ اگر انتقال مذکور بدن انسانی ہی میں ہے وہ نسخ ہی اور اگر انتقال
 بیچ بدن دوسری حیوان کے بہایم اور سباع سے ہو وہ نسخ ہی اور اگر
 بیچ قالب نباتات کی ہے مثل ریاحین و اشجار کی وہ نسخ ہی اور اگر
 بصورت جمادات کی ہے مثل تہر اور زخارف کی وہ نسخ ہی یا ساتھ اجرام
 فلکی کے کہ عبارت افلاک سے ہی یا جو کچھ کہ اون میں ہے کو اکب اور مثل او سکی ابتدا
 یا بعد اسکے کہ ساتھ اجسام عنصری کے تعلق پکڑا ہو اور پر اختلاف مذہب اور
 ارائی باطلہ ان کے کے لکن قائل ہونا ساتھ اسکی کہ بیچ ارواح و دوسرے عالم کے
 اور بیچ غیر اس نشاء کی یعنی غیر اس دنیا کے بیچ بدنوں مثالی کے تعلق پکڑتی ہیں
 اور بیچ مدت برزخ کے کہ وقت مرنے مرنے سے تا قیام قیامت اون بدنوں مثالی
 میں عبادت خدا میں قیام کرتے ہیں اور بعد قیام ہونی قیامت کی پہر بیچ بدنوں
 اول کے ساتھ قدرت الہی کے عود کرتے ہیں اس طرح پر کہ اجزائی بدن اصلی
 کہ جو متفرق اور پریشان ہو گئے ہوں گے جمع کر کے انکی ترکیب دیکھی پس یہہ
 قول کیسے نزدیک تناسخ نہیں اگر اصطلاح جدید وضع کریں اور تعلق کا ہی
 تناسخ نام رکھیں تو کچھ ہمارا اون کے ساتھ جگہ انہیں اور کچھ ہمارے منصر نہیں
 جیسا کہ مشہور ہے فلا مناقشتہ فی الاصطلاح واضح ہو کہ ارباب تناسخ نزدیک
 محققین ملت کی کافر ہیں نہ اس سبب کہ یہہ لوگ قائل ہوئی ہیں کہ روح بدن اصلی
 نکلے دوسری بدن میں انتقال کرتی ہے والا لازم آتی کہ معاد جسمانی کہ متفق علیہ
 اہل اسلام کا ہی تناسخ ہو بلکہ اس حیثیت سے کہ اون کو کافر جانتے ہیں کہ یہہ نفوس
 ناطقہ انسانی کو قدیم جانتے ہیں اور کہتی ہیں کہ روح اسی عالم کون و فاد میں

بدن اول سے بیچ بدنوں مختصری یا فکلی کے انتقال کرتی ہے اور معاد جسمانی کے
آخرت میں کہ ضروریات دین سے ہے اور مخبر صادق نے اس کی خبر دی ہے
قابل نہیں جیسا کہ امام فخر الدین رازی فی کتاب نہایت العقول میں اس معنی کی تصریح
کی ہے کہ اہل اسلام کہتی ہیں کہ ارواح سب حادث ہیں اور بعد مفارقت بدن سے
پھر ساتھ بدنوں کے تعلق پکڑیں گے لیکن نہ اس عالم میں اور ارباب تناسخ ارواح
قدیم جانتی ہیں اور کہتی ہیں کہ پھر اسی عالم میں اور بدنوں میں نقل کرتے ہیں اور منکرین
آخرت اور بہشت اور دوزخ کے پس اہل اسلام فی جو ان کے کفر کا حکم کیا ہی یہہ
سبب سے ان کے حکم کرنے کا پس ظاہر ہوا فرق درمیان تناسخ کہ جو باعث انکی
کفر کا ہی اور درمیان اس چیز کے کہ اہل اسلام جس کے قابل ہیں واللہ اعلم ولا نقول
لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احیاء ولا یکن لای شعرون مش اور نہ کہو تمام
اوس شخص کی کہ قتل گئی تھی یہی سچ راہ خدا کی مردہ بلکہ وہ زندہ ہیں اور نہیں جانتے ہیں وہ
ہم وقال النبیؐ الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتاف وما تناكر منها اختلف
اور یہی فرمایا سو بخدا فی کہ ارواحیں ایک شکستہ بنایا گیا جس نے اوس میں سے ایک دوسرے کو پہچانا اختلف
پٹری اور جس نے اوس میں سے ایک دوسرے کو پہچانا اور ان کا کیا اختلاف کیا اور باہر اختلف و افسس نہ کہ
ہم وقال الصادقؑ ان اللہ تعالیٰ احیٰ بین الارواح فی الاصلۃ قبل ان یخلق
الابدان بالفی عام ظہور قد قام قائمنا اہل البیت یورث الارواح الذی اخابہا
فی الاصلۃ ولم یرث الارواح من الولادة **اور یہی** فرمایا جناب صادقؑ نے کہ یہ تحقیق
اللہ تعالیٰ نے برادری کے مابین ارواحوں کے بیچ روز الست کی یا بہشت میں
پہلے اس سے کہ پیدا کرے بدنوں کو دوسرا برس پہلے پس جسوقت کہ قائم ہوگا
قائم ہم المہیت کا یعنی صاحب الزمان تو وارث ہوگا بھائی وہ بھائی کہ جس میں اخوت
کی خدا تعالیٰ نے سچ روز الست کی اور نہیں وارث ہوگا بھائی ولادت سے
ہم وقال الصادقؑ ان الارواح لتلقی فی الہوا و فتعارف فتال فاذا
اقبل روح من الارض قالت الارواح دعونا فانا قد اقبلت من ہول عظیم

ثم یستلونها فاعل فلان فکلمتا قالت قد بصر رجوه ان لم یحییهم فکلمتا قالت قد مات قالوا هو ی
 هو ی مثل اور یہی فرمایا جناب صادقؑ نے کہ یہ تحقیق ارواحین بیچ ہوا کی باہر گ
 ملاقات کرتے ہیں اور پہنچاتی ہیں ایک دوسرے کو اور پوچھتی ہیں احوال اور سوال
 کرتے ہیں چیزوں سے اور حیر کوئی روح بدن سے مفارقت کر کے ان کی پاس
 آتی ہی زمین سے تو رو حین کہتی ہیں کہ چوڑ دو اسکو ایک لمحہ کہ سنو زہر یہہ اپنی دلو
 قابو میں نہیں رکھتی کیونکہ یہہ ہول عظیم اور دہشت فحیم سے مخلصی پا کر آتی ہے
 پہر بعد ہوڑی دیر کے اوس سے پوچھتی ہیں کہ فلا نے نی کیا کیا پس اگر اون کے
 جواب میں وہ کہتی ہے کہ میں اوسکو زندہ چوڑ کر آتی ہوں تو پس وہ اوسکی
 آنے کی امید کرتے ہیں اور اگر وہ کہتی ہے کہ وہ مر گیا تو کہتی ہیں وہ گیا وہ کیا جہنم
 واصل ہوا اسواسطی کہ اگر وہ اہل بہشت سی ہوتا تو ہم سے آنکر ملتا اور یہی شیخ
 بہار الدین محمد عالمی ہم نے ترجمہ چل حدیث مسمی بقطب شاہی میں کافی سے
 یہہ حدیث جناب امام جعفر صادقؑ سے نقل کی ہے کہ ان ارواح المؤمنین فی
 حجرات فی الجنة تاکلون من طعامها ویشربون من شرابها ویقولون ربنا اقم
 لنا الساعة وایخر لنا ما وعدتنا وایحق آخرنا باولنا یعنی بد رستیکہ رو حین مؤمنین کے
 بہشت کی حجروں میں رہتی ہیں اور طعام اور شراب بہشت کہاتی اور پیتی ہیں
 اور کہتی ہیں کہ پروردگار اقام کر ہمارے واسطی قیامت کو اور وفا کر اوس
 وعدہ کو کہ ہم سے کیا لہی لمحق کر ہاری آخر کو ہاری اول کے ساتھ اور کافروں کی
 حق میں خلافت اسکی مروی ہے کہ رو حین اونکی جہنم کے حجروں میں رہتی ہیں
 اور خویش انکا طعام وشراب دوزخ سے ہوتا ہی ہم وقال اللہ تعالیٰ
 ومن یحلل علیہ غضبی فقد ہوشش یعنی فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ وہ شخص کہ
 واجب ہو اغضب میرا اوسپر پس یہ تحقیق کہ وہ بیچ عذاب کی پڑا ہم وقال
 اللہ تعالیٰ فاما من خفت مواریثہ فامہ ہاویہ واما دراک ماہیہ نارسا ہا سبب
 اور یہی فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ وہ شخص کہ سبک ہو تین ترازو میں عمل

۱۳۵
 صالح اوسکے کے پس اوس شخص کے جاہلہ بیچ ہاویہ کے ہے اور کیا جانتا ہی تو
 کہ ہاویہ کیا چیز ہے ہاویہ آتش ہی سوزان ہم والاعتقاد فی الروح انہ لیس من
 جنس البدن و انہ خلق اخر بقولہ تعالیٰ ثم انشا ناہ خلقا اخر فتبارک اللہ
 احسن الخالقین ش اور اعتقاد فرقہ ناجیہ کا بیچ روح کے کہ جس کے سبب حیات
 ان کی ہے کہ وہ جنس بدن سے نہیں ہی جیسا کہ بعض فی توہم کیا ہی اسوا سطلی کہ
 وہ اور مخلوق ہی غیر بدن کی بسبب قول خدا تعالیٰ کہ وہ فرماتا ہی کہ بعد اوسکی پیدا
 کیا ہمنی ان کو آفرینش دوسری سے یعنی اوسکی روح کو اوسکی بدن کی بعد
 پیدا کیا بزرگ ہی خدا تعالیٰ کہ بہترین پیدا کر نیوالون کا ہے ہم والاعتقاد ناہ
 الانبیاء والرسل والائمة ان فیہم خمسة ارواح ش اور اعتقاد فرقہ ناجیہ کا
 بیچ پیغمبرون اور رسولون اور امامون علیہم السلام کے یہ ہے کہ ان میں پانچ
 روحیں ہیں ہم روح المقدس و روح الایمان و روح القوق و روح
 الشهوة و روح المدرج ش یعنی ایک روح قدس اور ایک روح
 ایمان اور ایک روح قوق اور ایک روح شهوة اور ایک روح حرکت
 ہم وفی المؤمنین اربعة ارواح روح الایمان و روح القوق و روح الشهوة و
 روح المدرج ش اور مؤمنین میں چار روحیں ہوتی ہیں ایک روح ایمان
 اور ایک روح قوق اور ایک روح شهوة اور ایک روح حرکت ہم وفی
 الکافرین والبیہائم ثلثة ارواح روح القوق و روح الشهوة و روح المدرج ش
 اور بیچ کافرون اور جانوروں کے تین روحیں ہیں روح قوت اور روح شهوة
 اور روح حرکت ہم و اما قولہ تعالیٰ یسلونک عن الروح قل الروح من امر
 ربی ش یعنی سوال کرتے ہیں تجھ سے روح سے کہو اسی محمد کہ روح امر رب
 میرا ہے ہم فانه خلق اعظم من جبریل و میکائیل و کان مع رسول اللہ و مع
 الملائكة والائمة و هو من المملکوت ش یعنی مراد روح سے اس آیت میں ایک
 مخلوق بزرگ تر ہے جبریل اور میکائیل اور تہی رسول خدا اور ملائکہ اور ائمتہ کی

اور وہ جملہ مخلوقات غنیۃ خدا تعالیٰ سے ہے ہر شیخ مدوح فرماتے ہیں ہم انا صنف
فی ہذا الفن کتابا شرح فیہ معانی ہذہ الجملۃ انشا اللہ تعالیٰ تعش کہ من تصنیف
کرون کا بیچ اس فن کے ایک کتاب کہ شرح کرونگا بیچ اوس کے معانی اس
جملہ کے انشا اللہ تعالیٰ ہم باب الاعتقاد فی الموت ش باب سولہ لون یہ
باب ہی بیچ اعتقاد کرنے حقیقت موت کے ہم قال الشیخ ابو جعفر قیل للامیر المومنین
علی صنف لت الموت ش کہہا شیخ ابو جعفر نے کہ عرض کی گئی بیچ خدمت
مولائی مومنین علی ابن ابی طالب کے کہ یا حضرت آپ کچھ حال موت کا ہم سے
ارشاد کریں اور وصف اوسکا اور حقیقت اوسکی بیان فرماتین کہ وہ کیا خیر ہے
ہم فقال علیہ السلام الحین سقطتم ش فرمایا آپ نے کہ اب تم آئی ہو طرف شخص
آگاہ اور دانا کے یعنی خوب اختیار کیا ہے تمہی مجھ کو اس سوال کی واسطے ہم فواحد
ثلاثۃ امور یرد علیہ ش آگاہ ہو کہ موت ایک چیز ہے تین چیزیں ہیں کہ وارد ہوتی ہیں مردے پر
وقت احتضار کے ہم اماثارة بنعیم الابد ش یا تو خوشخبری ہے ساتھ نعمات
ابدی کی یعنی اوس سے کہا جاتا ہے کہ یہ نعمتین بہشت کی تیرے واسطے ہیں
ہم و اماثارة بعذاب الابد ش یا خبر دنیا ہی اوس کو ساتھ عذاب ہمیشگی کے
یعنی کہا جاتا ہے اوس سے کہ یہ عذاب جہنم ہمیشہ تیرے واسطے ہی ہم و اما
تخویف و تہویل مبہم لایدری من اسی فرق ہو ش اور باخوف و بیم من ڈانٹا ہی
ساتھ کہنی امر مبہم مجمل کے اس طرح پر کہ نہ جانے وہ شخص کہ من کون سے فرقہ سی ہوں
یعنی مفصل اوس سے نہیں کہتے اور کہو لکرا اوسکا حال نہیں بیان کرتے بلکہ اس طرح
سے مجمل اوس سے کہتی ہیں کہ وہ حیران ہو جاتا ہے اور نہیں جانتا کہ من کس
فرقہ سے ہوں یا اہل بہشت سی ہوں یا اہل دوزخ سے ہم اما ولینا واما لمیطع
لامرنا فہو المبتشر بنعیم الابد ش لیکن دوست ہمارا اور مطیع ہماری حکم کا
خوشخبری دیا جا تا ہے ساتھ نعمات ابدی کے ہم و اما عدونا واما مخالف
لامرنا فہو المبتشر بعذاب الابد ش اور لیکن دشمن ہماری اور مخالف ہماری

باب
موت

حکم کے پس وہ ڈورائے جاتے ہیں ساتھ عذاب ابدی کے ہم واما الجہنم افری الذی لا یدری ما یؤل حالہ فہو المؤمن المفسر علی نفسہ لا یدری ما یؤل حالہ الیہ یاتہ الخیر بہما صفحہ و آسش اور لیکن وہ شخص کہ جس کا حال تبہم ہے کہ نہیں جانتا کہ کیا ہوتا ہے حال اسکا آیا سبب ارتکاب سیاهی کے عذاب پایکا بعض عفو یا شفاعت کہ بخشا جائیگا پس وہ مومن گناہ گار ہے کہ جس نے اپنے نفس پر اصرار کیا اور سبب مرکب ہو گناہ کے اپنے اوپر ظلم اختیار کیا اور زمین جانتا کہ مال کا میرا کیا ہوتا ہے آئی ایسے شخص کے پاس خبر غیر محقق خوف دلانے والی ہم ثم لن فیسویہ اللہ عزوجل باعدائہا شس پھر برابر اور مساوی نہ کیا خداے تعالیٰ نے مومنین سر زمین کو ساتھ ہمارے دشمنوں کے یسے انکو ہمیشہ جہنم میں نہ رکھیا جیسا کہ ہمارے دشمنوں کو ہمیشہ جہنم میں ڈالے رکھیا ہم وغیر جہنم من النار یشفاعنا شس بلکہ نکالے گا انکو اللہ تعالیٰ جہنم سے ساتھ ہماری شفاعت اور شفاعت کے ہم فاعملوا و اطیعوا و امروا ولا تنکلو علی الایمان و شفاعتنا ولا تضنوا و اعقوب اللہ شس پس عمل کرو تم نیک یعنی نماز اور روزہ اور حج بجالاؤ اور خمس اور زکوٰۃ ادا کرو اور گناہ سے بچو اور متابعت کرو ہماری اور امر اور احکامات کی اور اعتماد نہ کرو اور نفس یان کے اور نہ اور شفاعت ہمارے کے اور حقیر خیال نہ عذاب خدا کو ہم فان من المفسرین من لا یلحقہ شفاعتنا لا بعد علی اللہ تعالیٰ بثلثمائۃ الف سنۃ شس اسوائے کہ بعض گناہگار مومنین ایسے ہونگے کہ نہ پہنچے گی شفاعت ہماری انکو مگر بعد میں لاکھ برس کے یعنی اپنی شاست اعمال کی پاداش میں جہنم میں اتنی مدت پڑے رہیں گے بعد اس کے ہم انکی سفارش کریں گے اور انکو عذاب سے نجات دلوں گے اور جہنم سے نکالو امین گے ہم و سئل عن حسن ابن علی باہوت الذی جھلوا شس اور یہی سوال کیا گیا جناب امام حسن ابن علی ابن ابی طالب سے کہ حقیقت موت کی کیا ہے کہ جس سے آدمی جاہل نہیں اور اسکی ماہیت اور کیفیت سے ناواقف اور نا بلد ہیں ہم فقال اعظم سرور ید علی المؤمنین اذا انتقلوا عن دار التکدالی النعیم الابد شس فرمایا اپنے کہ موت ایک بزرگترین سرور و خوشحالی ہے کہ وارد ہوتی ہے اوپر مومنین کے جو وقت کہ وہ انتقال کرتے ہیں مری محنت و مشقت اور خانہ رنج و غما سے طرف سر اسے نعمت دائمی اور منزل راحت اور آسائش ابدی گما ہم واعظم بنور ید علی الکافرین اذا انتقلوا عن جہنم الی نار لا تبتد و لا تنقل

سن اور عظم بلاکت اور بزرگترین مصائب ہو کہ وار ہوئی ہے اور کفار کے جسوت کہ وہ انتقال کرتے
 ہیں اپنی بہشت سے لڑتے آتش شد سوزان کے کہ فانی اور منقطع نہیں ہوتی اور اسی مطابق یہ روایت
 ہے مال دنیا سبھن المومنین وحبۃ الکافرین میں دنیا قید خانہ ہے واسطے مومنین کے اجرت
 ہے واسطے کافرین کے سواستے کہ جو نعمات اور عیش و سرور مومنین کے لئے مرنے کے بعد مقرر ہیں
 انکی نسبت دنیا ان کے لئے قید خانہ اور دوزخ ہے اور کفار کے لئے جو عذاب اور شداید اور
 تکالیف بعد مرنے کے یہاں بہشت ان کے دنیا ان کے لئے بڑے آرام اور آسائش اور راحت کی جگہ ہو
 پس دنیا ان کے لئے بہتر بہشت کو ہے کہ بجز وفارقت کرنے کے دنیا سے جہنم کی آگ میں جلنے
 لگیں گے موطا اشتد کلاما الحسین بن علی بن ابیطالب نظر الیہ من کان معہ
 ش اور اسی سبب جبکہ سخت ہوا حال جناب امام حسین ابن علی ابن ابیطالب پر کہ بلا میں ایسے جگہ
 مقابلہ اور مقابلہ فوج شترت میں کفر محرم یہ سے شروع ہوا تو بعض آپ کے پیار ان بارہ نائے کر آپ کے
 ہمراہ تھے اور پر دے انور اور وجہ ضیاء کتر کے نظر کی اور دیکھا م و اذ اھو بخلاف فہم ش
 کہ حال اس جناب کا بخلال حال اور آدمیوں کے ہے م لا فہم کا فواذا اشتد بہم
 الاھم تغیرت الوافہم وارتعدت فرا یضہم ووجلہ قلوبہم وصبحت جنوبہم
 ش اس واسطے کہ وہ لوگ ایسے تھے کہ جب سخت ہوا حال پریشان انکا اور شروع ہوئی لطائی
 اور گرم ہوا میدان کا زار تو متغیر ہو گئے رنگ ان لوگوں گئے اور کانپنے لگے اعضا ان کے اور گر گیا
 ریشہ ہر ایک کے بدن میں اور پر غوت ہوئے دل ان کے اور گر پڑے پہلو ان کے زمین پر بیٹھے تھے
 م وکان الحسین و بعض من معہ من خواصہ تشرق الواھم تھدی جوارھم و
 وتسلکن نفوسہم ش اور حال جناب امام حسین اور بعض ان اشخاص کا کہ جو آپ کے ساتھ تھے
 اصحاب خاص سے یہ تھا کہ چلتا تھا رنگ ان کے چہرہ نکا بہب خوشی کے اور مستقیم تھے اعضا
 اور آرام سے تھے نفس ان کے میں کسی طرح کا عراس اور غوت انکو نہ تھا اور مرنے سے خوش تھے
 تھے اور ایک دوسرے پر مرنے میں سبقت پاتے تھے اور خندہ پیشانی میدان میں جا کر تیغ
 و تبر کھاتے تھے م فقال بعضہم لبعض نظر والیہ لایمال بالھوت ش پس کہا بعض
 ان کے بعض سے کہ دیکھو اس جناب کو اور اس جناب کے اصحاب کو کہ کچھ پروا اور غوت نہیں کرتے

موت سے مرقال ہمد الحسین مہر ایابی الکلام فہما الموت الا فتنہ قتلہ
 عن البوس والضالی الحنان الواسعة والنفوس الدائمة شس پس بچہ حال انکار یکہ کفر
 جناب امام حسین نے ان سے کہ صبر کرو اسے بزرگ زاد و نہین ہے موت مگر ایک پل کے گذار دیکھا
 یعنی اتار دیکھا تلوختیوں اور نقصان سے طرف بہشت وسیع اور نعمات جاودان کے ہم فایکھ
 لیکر کہ ان ینقل من سجن مصرالی قصر الحنان شس پس کو نہا تم میں سے مکروہ رکھیا اس
 امر کو کہ انتقال کرے زندان دنیا سے طرف ہائے بہشت کو ہم واصل ہوگا فحنا الفو کہ
 ینقلون من قصرالی سجن وعذاب الی شس اور لیکن یہ لوگ کہ جو دشمن اور مخالفین
 تمہارے انتقال کرتے ہیں قصر خنان سے طرف زندان اور عذاب میران دروناک کے ہم
 ان ابی حدثنی بذلک عن رسول اللہ ان الدنیا سجن المؤمنین وجنہ الکافرین
 شس بدلتی کہ میرے پر عالی قدر امیر المؤمنین نے خبر دی ہے مجھے کہ ساتھ اس مضمون کے رسول
 مقبول سے باین عبارت کہ دنیا قید خانہ ہے مومنین کا اور باغ بہشت ہے کافروں کا ہم واصل
 جسر ہوگا الی جنا قہ شس اور موت ایک پل ہے واسطے مومنین کے کہ پہنچا دیتی ہے
 انکا طرف بہشت کو ہم وجسر ہوگا الی حیمہ شس اور پل ہے واسطے کافروں کے
 کہ پہنچا دیتی ہے طرف دوزخ کے ہم ما کذب ولا کذب شس پہر آپ فرماتے ہیں کہ آکا
 ہونہین تہوٹ کہا پیغمبر خدا نے اور نہ امیر المؤمنین نے اور نہ میں جو وہم کہتا ہوں ہم وقیل علی
 بن حسین ما الموت شس اور پوچھا ایک شخص نے جناب علی ابن الحسین امام زین العابدین
 سے کہ کیا ہے حقیقت موت کی ہم قال لا من کفرغ ثیاب وسمیحة قلعة شس فرمایا آپ نے
 کہ موت واسطے مومن کے بمنزلہ اتار ڈالنے کپڑوں چرک آلودہ جوؤں بہرے ہوؤں کے ہے
 یعنی موت مومنوں کے واسطے ایسی ہے جیسے کپڑوں میلوں جوؤں بہرے ہوؤں کو بدن
 میں سے اتار ڈالنا اور انکو تار کر آرام و راحت پانام اذفک قیود وغلل ثقیلہ شس
 یا مومن کے لئے موت بمنزلہ دور کرنے بیڑیوں بہاری اور طوق گرانبار کے ہے یعنی موت
 بمنزلہ اسکے ہے کہ جیسے کوئی شخص جبل خانی میں مقید ہو اور بہاری طوق گردن میں اور پٹیا
 گران پاؤں میں ہوں اور وہ شخص ان طوق زنجیر کو اپنی گردن اور پاؤں میں سے نکال کر

راست پامی پس ایسا ہے حال موت کاموسن کے واسطے کیونکہ علایق دنیا اس کے لیے بمنزلہ
غل وزنجیر کے ہیں اور دنیا بمنزلہ محبس کے اور دنیا اسکا گویا رہائی پانا ہے قید خانہ سے اور نکلنا ہے غل
وزنجیر سے ہم والا مستبد ال با فخر الثیاب واطیہما سس اور بدلنا ان کپڑوں چرک لودہ
کا ہو ساتھ خوشترین اور پاکیزہ ترین جاموں کے ہم او طلاع المراکب وامن المنازل سس
یا خوش رفتار ترین مراکب ورفوش آئندہ ترین منازل کے یعنی موت موسن کے واسطے ایسی
ہے جیسے بدلنا میلے کپڑوں کا ساتھ اچھے کپڑوں کے یا برے اور بد اور مجھے گھوڑے کا ساتھ
تیز رفتار خوشتر کے یا بدلنا گھروں تنگ و تاریک بد وضع بد نما کا ساتھ گھروں وسیع روشن شگفتہ
خوش وضع کے اس واسطے کہ لحد اور قبر موسن کے لیے گویا ایک باغ ہے باغوں بہشت سحر اور ایک
طبقہ ہے طبقات جنت سحر غرض نہایت جاسی راحت اور آسائش کی ہے م و للکافر کخلع

تیاب فاخرة والنقل عن المنازل لمنیة والا مستبد ال با وسم الثیاب واخشا
واوخص واضیق المنازل واعظم العذاب سس اور موت واسطے کفار کے مثل
آمارنے کپڑوں پاکیزہ فاخرہ کے ہے اور مثل نقل کرنے منازل یا نوسہ خوش آئندہ سے او
مثل بدلنے ان پاکیزہ لباس کے ساتھ چرک کپین اور ورشت یعنی گہرے لباس کے
اور مثل بدلنے مکانات خوش آئندہ کے ساتھ مکانات وختناک تنگ و تاریکے اور بدترین
غذا کے م وقیل محمد بن علی الباقر ما الموت سس اور پوچھا ایک شخص نے جناب امام مجتبیٰ

علی باقر سے کہ کیا چیز ہے موت م قال علیہ السلام هو النوم الذی یاتیکم فی کل
لیلۃ سس فرمایا اس جناب نے کہ موت شاہد ہے تمہارے خواب کے کہ ہر شب تمہیں آتا ہے
م الا انه طویل مدۃ لا یتنبہ الا یوم القیمۃ سس مگر فرق تمہارے ہر شب کے
خواب میں اور موت کے خواب میں یہ ہے کہ مدت خواب شب کی بہت قلیل ہے کہ شام کو
سوتے ہو اور صبح کو جاگ اٹھتے ہو اور مدت خواب موت کی طویل ہے کہ اس سے نہ جاگو کے
مگر قیامت کو روز م فسن رای فی منامہ من اصناف الفرح مالا یقادری قل سس
پس جو شخص دیکھے صبح خواب کے طح طرح کی خوشحالی اور مسرور کو اسقدر کہ نہ یقین کر سکے قدر انداز
کو اس کے یعنی اسقدر خواب میں خوشی کی باتوں کو دیکھے کہ انکا اندازہ نہ کر سکے م و رای فی

منامہ من اصناف الاضواء ملا یقاد مرقدہ میں یاد کیے خواب میں انواع انواع مول
اور ہشتون کو اس قدر کہ زمین کر کے قدر اور اندازے کو اس کے ہم فکیف حال فرجہ فی
النوم ووجہ فیہ شمس کیونکہ ہوا حال اس شخص کی خوشی کا جو دیکھے خواب میں خوشحالی کو
اور کیونکہ ہوا حال اس شخص کے خوف کا جو دیکھے خواب میں خوف ناک شیا کو مہذا ہوا موت
فاستعد واللہ شمس یہ ہے وہ موت یعنی حقیقت انکی پس آنا وہ رہو واسطے اسکے ہم وقیل
للصادق صف لنا الموت شمس کہا گیا جناب صادق سے کہ کچھ وصف موت کا ہم سے آپ
ارشاد کریں مہ فقال وهو للمومن کا طیب دیمہ شمسہ فینعش بطیبہ فیقطعہ المقب وکانہ
کلمہ عنہ شمس فرمایا اس جناب نے کہ موت مومن کے واسطے مسخر فرمائی ہوئی ہے کہ سونگے
اسکو اور خوش و مسرور ہو اس بوکی خوبی سے پس لیجاے ثوبی خوش اس شخص سے تمام سچ و لم
کو ہم ولکا فر کلسم الافاعی ولذاع العقارب واشدہ شمس اور واسطے کفار کے شمس تھنے
سایہوں کے اور زونک مارنے بچوؤں کے ہے بلکہ سخت تر اس سے مہ قیل لہ فان قومًا
یقولون انہ ہوا شد من نشر الملائکات وقرض بالمقادیر ورض بالحجارة وکذا ویرا
قطب الارحیۃ فی الاحد اق شمس یہ کہا گیا اس جناب سے کہ یا ابن رسول اللہ برستی
کہ ایک گروہ کہتی ہے کہ مزارعت تر ہے کڑے کڑے کرنے آئے سے اور کڑے نے چھوڑے
اور کوئے تہرون سے اور پہر نے کیلیون چکی سے سچ خانہ بے چشم کے لینے جس قدر کہ موت
سے ایذا ہوتی ہے اس قدر ان چیزوں سے ایذا نہیں ہوتی لینے زارے کے چرنے سے
یعنی پیون کے کرنے سے نہ تہرون کے کھلنے سے نہ کیلیون کے آنکھوں میں پہرنے سے
مہ فقال علیہ السلام کذلک ہو علی بعض الکافرین والفاہرین شمس فرمایا اس
علیہ السلام کے کہ بان الیسا ہی ہے جیسا کہ تو کہتا ہے مگر یہ امر واسطے بعض کافروں اور فاسقوں
کے ہے مہ الا تری ان منهم من یعاین ثلاث الشدا یدش آیا نہیں دیکھا ہے
تو کہ انہیں سے بعض کافر دیکھتے ہیں ان سختیوں کو ایسی آنکھوں سے مہ فلذلک الذی
ہوا شد من عذاب الدنیا شمس یہ مزارع موت تر ہے ان کے لینے عذاب دنیا
سے مہ قیل فمالنا نری کافرا یصل علیہ الذراع فینطفی فہو یجد ثوبی و یصلح و یصلح

کتاب النجاشۃ و فیہ منہ صمدیہ ص ۱۴۱

سچ پہ عرض کی گئی اس جناب سے کہ کیا سب ہوا سے فرزند رسول خدا کہ ہم دیکھتے ہیں بعض مختصر
 کو کافروں میں سے کہ آسان ہوتی ہے اسپر جان کندن پس مر جاتا ہے اور حال یہ ہے کہ وہ
 باتیں کرتا ہے اور منتہا ہے اور کلام کرتا ہے باہر گم رہی المومنین من یكون ایضا کذا
 میں اور صحیح مومنین کے یہی بعض ایسا ہوتا ہے کہ جانکندن اسپر آسان ہوتی ہے ہم وفی
 المومنین والکافرین من یعاش عند سکرات الموت هذه الشدايدش اور صحیح
 مومنین اور کافرین کے یہی بعض ایسے ہیں کہ کھینچتے ہیں نزدیک سکرات موت کو سختیوں کو کہ جو
 مذکور ہو میں ہم فقال علیہ السلام وما کان من راحة هناك للمومنین فهو عاجل ثواب
 سچ پہ اس جناب نے فرمایا کہ جو کچھ کہ وقت مرنے کے قبیل راحت سو ہے واسطے مومنین کے
 پس وہ ثواب آگیا ہے پہلا یعنی جو کچھ کہ انہوں نے پہلے نیک کام اور ثواب کی باتیں کی ہیں
 ثواب آگیا کہ راست اور آرام سے وقت مرنے کے جلد تر مل جاتا ہے ہم وما کان من شدّة
 فهو یخففه من ذنوبه لیرد الی الاخرة فقیما طاهر فظیفاً کملت ثواب اللہ اکابر
 ولیس لہ ما فی منہ ذوقہ سچ اور جو کچھ کہ قبیل سختی سے ہے پس پاک و پاکیزہ کرنا آگیا
 ہے گناہوں سے ناجاوت وہ آخرت میں پاک ہو کر گناہوں سے اور سختی ہو جاوے واسطے
 ثواب خدائی تعالیٰ کے ہمیشہ جیسا کہ اوپر اسکو کوئی چیز مانع ثواب سے سوائے مرنے کے
 ہم وما کان من سہولۃ هناك علی الکافرین فلیتوفی اجر حسناته فی الدنیا لیرد
 الی الاخرة ولیس لہ الا ما یوجب علیہ العذاب سچ اور جو کچھ کہ قبیل آسانی اور رحمت
 سے ہوتا ہے وقت مرنے کے کافروں پر سب آگیا یہ ہے کہ تا پہونچے انکو مزدوری ان
 نیکیوں کی کہ جو انہوں نے دنیا میں کی ہیں اور جائیں طرف آخرت کے اس حال میں کہ نہو
 انکے واسطے کہ جو چیز یہ موجب ہو انکے عذاب کے حاصل یہ کہ کافر جو کچھ دنیا میں حسنات اور
 امورات خیر کرتے ہیں انکو ان نیکیوں کا اجر دنیا ہی میں مل جاتا ہے اور وہ نیکیوں سے پاک
 ہو کر دنیا سے جاتے ہیں اور کوئی حسنه اور امر نیک انکے ذمہ پر باقی نہیں رہتا کہ جو باعث ہونکے
 واسطے اجر و ثواب آخرت کا اور وہ انکو کسی نیکی کا ثواب ملے بلکہ سب حسنات سے خالی ہو
 جاتے ہیں کہ سوائے سختی ہو جانے عذاب الیم ابی کے اور کسی طرح کے ثواب کا سختی نہوں ہم وما

کان من شدّة علی الکافرین هناك فهو ابتداء عقاب الله تعالى عند نقاض حسناته
 وذلك بان الله تعالى عدل لا یجود شش اور جو کچھ موتی ہے سختی کافروں پر وقت
 مرنے کے پس وہ ابتداء سے عذاب خدای تعالیٰ کی اپنی نزدیک تمام ہونے منات کے
 یعنی کل منات اور نیکیاں انکی یہیں تمام ہو جاتی ہیں اور کوئی نیکی انکی باقی نہیں رہتی کہ بچا
 اسکو ثواب ملے پس انکے لیے یہیں سے عذاب شروع ہو جاتا ہے اور یہ جو کچھ کہ مذکور ہوا
 سب اسکا یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ عادل ہے مزدوری نیکی اور بدی کی ہر ایک کو پہنچاتا ہے
 اور کسی پر ظلم نہیں کرتا ہم و دخل موسیٰ بن جعفر علیہ السلام و قد غرق فی سکر الموت
 و هو لا یحییٰ داعیاً شش اور منقول ہے کہ جناب امام حسن موسیٰ کاظم علیہ السلام سے ایک
 شخص کے پاس کہ وہ حالت نزع اور سکرات موت میں تھا اور ایسا حال اسکا تھا کہ اگر کوئی
 اسکو پکارتا تھا تو وہ اسکو جواب نہ دیکتا ہم فقاوالہ یا بن رسول الله و دنا الوعدنا
 کیف حال صاحبنا و کیف الموت شش پس کہا انہوں نے کہ اسے فرزند رسول خدا ہے
 ہیں کہ معلوم کریں کہ کیسا حال ہے ہمارے اس مریض کا اور اسوقت اسے کیا گذرتی ہے
 اور کس طرح پرانسی موت ہر م فقال ان الموت هو المصفاة فقصی الموصین من ذنوبهم
 فیکون آخر الموت یصیبهم و کھارۃ آخر و ذرقی علیہم شش فرمایا اس عالی جناب نے
 کہ موت ایک آلہ ہے صفا کرنے کا کہ صاف و خالص کر دیتا ہے مومنوں کو گناہوں سے
 پس موت آخر و دوام ہے کہ جو مومنوں کو پہنچتا اور آخر کفارہ ہے انکے گناہوں کا جو ان
 صادر ہوئے ہوں اور وہ اپنی باقی رہ گئے ہوں م و تصفی الکافرین من حسناتہم
 فیکون آخر لذۃ و نعمة و رحمة تلحقهم و هو آخر ثواب حسنة تكون لھم شش اور صاف
 و خالص کرتی ہے موت کافروں کو منات سے پس وہ انکے لیے آخر لذت اور آخر نعمت
 اور آخر راحت ہو کہ جو انکو پہنچتی ہے اور یہی وہ انکے واسطے آخر مزد ہے انکے منات
 اور امورات خیر کی کہ جو ان سے صادر ہوئے ہوں م اما صاحبکم فقد تخلی من الذنوب
 تخلیۃ و غنی من الکلام تصفیۃ و خلص حتی نقی کما یقی الثوب من الوسخ و صلح لمعاشرۃ
 اهل البیت فی دارنا دار الابد شش اور لیکن یہ صاحب تہا مریض پس یہ تحقیق کہ خدای

کیا گیا ہے گناہوں سے نہایت خالی اور صاف کیا گیا ہے نہایت صاف برائیوں سے
 اور مخلصی دیا گیا ہے عذاب سے تا اینکه پاک ہو گیا ہے سب گناہوں سے جیسے کپڑا پاک
 ہو جاتا ہے چرک میل سے اور اس نے صلاحیت اسکی پیدا کی ہے کہ ہمارا مصاحب ہو اور
 ہماری صحبت کو لائق اور قابل ہو جائے اس واسطے کہ ہم اہل بیت پیغمبر میں اور رہے ہمارے
 ساتھ ہماری منزل میں کہ وہ ہماری ابدی ہے یعنی بہشت م و مرض رجل من اصحاب
 الرضا ع فماده عليه السلام فقال له كيف تجدك ش اور یہی مروی ہے کہ بیمار
 ہوا ایک شخص صاحب جناب امام رضا سے پس وہ جناب عیادت کو اسکی تشریف لائے اور
 اسکو حالت شریع میں دیکھا کہ فرمایا کہ تو اسوقت اپنے تئیں کیسا پاتا ہے م قال لھیت
 الموت بعد ان یرید بالقیۃ من شدۃ مرضہ ش اسنے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ
 آپ کو جدا ہو کر ملاقات کی سینے موت سے ارادہ کیا اس شخص نے ملاقات موت سے
 شدت مرض کو یعنی جب میں آپ سے جدا ہوا تو شدت سے بیمار ہو گیا م فقال لہ کیف لقیۃ
 ش اپنے فرمایا کہ کیونکر پایا تو نے مرض کو اور کیا دیکھا تو نے اسکی سختی کو م فقال لہا شیدا
 ش عرض کی اسنے کہ اے آقا یا یا مینے اسکو سخت الم دینے والا م فقال ما لقیۃ
 ولا کن لھیت ما ہیستدرک و یعرفک بعض حالہ ش فرمایا اس جناب نے کہ نیز
 ملاقات کی تو نے اس سے مگر ملاقات کی تو نے اس پر سے کہ خوف و لاتی ہے تجھے مرنے
 سے اور شناسا کرتی ہے تجھے بعض احوال مرگ سو م انما الناس رجلاہن ش تحقیق کہ
 آدمی دو فرقے میں م مستخرج بالموت و مستراح بلہ ش ایک فرقہ تو وہ ہے کہ جو رحلت
 پاتا ہے ساتھ موت کے اور وہ مومنین میں کہ مرنے سے آنکھ راحت ہوتی ہے اور دوسرا
 فرقہ وہ ہے کہ دور کیا جاتا ہے راحت سے اور وہ کافر میں کہ بعد مرنے کے عذاب شدید میں
 گرفتار ہو جاتے ہیں م فجدد الايمان بالله وبالولاية والنبوة تكون مسترحيا ففعل
 الرجل ذلك ش پس تجدید کر تو ایمان کی ساتھ اللہ کے یعنی نئے سرے ایمان لاساتہ
 اللہ کے اور اقرار کر اسکی وحدانیت کا اور اقرار کر دوستی اور محبت اہلبیت رسالت کا اور نبوت
 جناب غنی ماب کا کہ راحت پاوے تو مرنے سے پہلے اس شخص نے تجدید کی ایمان کی

اور اقرار کیا و سہمی اہمیت اور نبوت جناب رسالت آب کا غرض اعتقاد اپنا از سر نو مقبول کیا
م و الحدیث طویل اخذ نامند موضع الحاجة ش شیخ مدوح فرماتے ہیں کہ یہ

طویل ہے موافق حاجت کو اسمین سے سینے لکھا ہے م و قیل محمد بن علی موسیٰ الرضا
ما بال هؤلاء المسلمین المومنین یکرهون الموت ش اور منقول ہے کہ عرض کی گئی
بیخ خدمت مولائی مومنین جناب محمد تقی کے کہ کیا مال ہے ان مومنین کا کہ جو مکروہ رکھتے ہیں
موت کو اور برا جانتے ہیں اسکو اور ناخوش ہوتے ہیں اسکے آنے سے م فقال لا اھم جملو

و کرھوہ و لو عرفوہ و کاذامن اولیاء اللہ حقاً لا حیوۃ و لیعلموا ان الاخرۃ خیر لھم
من الدنیا ش فرمایا اس جناب نے کہ باعث انکی ناخوشی اور کراہت کا یہ ہے کہ وہ لوگ
موت کی حقیقت اور اہمیت کو نہیں جانتے اور اس سے جاہل اور ناواقف ہیں اس سبب
موت انکو مکروہ معلوم ہوتی ہے اور اگر انکی حقیقت کو جانتے اور انکی کیفیت سے آگاہ ہوتے
اور اولیاء اللہ سے ہوتے تو البتہ اسکو دوست رکھتے اور اس سے کراہت نہ کرتے اور البتہ
مومنین کو چاہیے جانیں کہ آخرت بہتر ہے واسطے انکے دنیا سے کیونکہ دنیا مومنین کے واسطے
دار تکلیف ہے اور خانہ بیخ و عمارت آخرت خانہ راحت ہے اور عیش و عشرت کی جگہ م قال یا عبد اللہ

ما بال الصبی والمجنون یتبعان من الدواء الملتقی لہد نہ والنافی للہ لہ عنہ
ش پھر اس جناب نے فرمایا کہ اے بندہ خدا آیا تو جانتا ہے کہ کیا سبب ہے کہ کو دک اور مجنون
منع کرتے ہیں دوا سے یعنی دوا کے پینے اور استعمال کرنے سے کراہت کرتے ہیں اور نہیں
پیتے وہ دوا کہ جو پاک کرنے والی ہے ان کے بدنوں کو اور دور کرنے والی ہے انکے درد کو
م فقال لجلھم ینفع الدواء ش پھر آپ ہی فرمایا کہ سبب اسکا یہ ہے کہ نہیں جانتے ہیں
فائدہ کو اس دوا کے یعنی چونکہ جاہل ہیں دوا کے فائدہ سے اور انکی تاثیر کو نہیں جانتے
اس واسطے جو دوا انکے مفید ہے نہیں پیتے اور اس سے کراہت کرتے ہیں پس ایسا ہی
حال ہے مومنین کا نسبت موت کو کہ چونکہ موت کی فائدہ کو نہیں جانتے اس واسطے اسکو
مکروہ رکھتے ہیں اور نہیں چاہتے کہ وہ آوے اور اگر اسکے فائدہ و امداد نفع کو جانتے تو اس سے
کراہت نہ کرتے بلکہ اسکے آنے سے خوش ہوتے م قال والذی بعث محمد اباحق فینا

ان من قل استعد حق الاستعداد الموت اذ اففع لهم من هذا الدوام ولهذا
المستعمل شہر فرمایا اپنے کہ قسم ہے مجھے اُس خداوند عالم کی کہ جس نے محمد کو مبعوث کیا
نبی بحق تحقیق وہ لوگ کہ مستعد ہوں واسطے مرنے کے ساتھ بہترین استعداد کے پس تحقیق
موت نافع تر ہے واسطے اُن کے اُس دوا سے کہ نافع تر ہے خاص واسطے اُس کو دل اور
دیوانہ اور بیمار کے کہ اُس سے معالجہ اپنا کریں ص اما الحمد للہ عرفوا ما یودی الیہ الموت

من النعم الاستعداد عوہ واحبہ امتد مما سئل عن العاقل الجازم الدوام لدفع
الافات واجتلاب السلا مات شہر آگاہ ہوا اگر جانتے وہ لوگ اُس چیز کو کہ موت
پہنچا دیتی ہے طرف اُس چیز کے اور وہ نعمتیں بہشت کی مین لینے اگر جانتے وہ کہ موت پہنچا
دیتی ہے طرف نعمات بہشت کو تو البتہ خواہش کرتے وہ لوگ اُسکی اور دوست رکھتے اُس کے
آنے کو زیادہ تر مردعاقل کے خواہش کرنے سے اُس دوا کی کہ جنگا اُنکو یقین ہو کہ یہ دوا
دور کرتی ہے آفات کو لینے امراض کو اور کھینچتی ہے سلاستی کو م و دخل علی بن محمد
علی مرضی واحبہ من اصحابہ وھو یگی و یخرج عن الموت شہر منقول ہے کہ جناب
علی نقی ایک مریض کی عیادت کو تشریف لائے اور وہ مریض آپ کے اصحاب میں سے تھا کہ آپ
اُنکو بہت دوست رکھتے تھے دیکھا اپنے کہ وہ شخص بہت روتا ہے اور جرجع و فرار کرتا ہے موت
م فقال له یا عبد اللہ تخاف من الموت لانک لا تحرقہ اذ اتی اذ اتی منحت ثیاب

وتعدرت فتا ذیت بما علیک من الوسخ العذرة واصابک قروح وحرب وعلت
ان الفصل فی الحمام یریل عندک ذلک کلاہ اما ترید ان تدخلہ فتغسل فی زول
ذلک عندک او یکرمہ ان لا یدخلہ شہر پس اُس جناب نے اُس مریض سے ارشاد
کیا کہ اے بندہ خدا تو خوف کرتا ہے موت سے اور ڈرتا ہے اُس سے یہ خوف و وحشت
تیری اُس سے نہیں ہے مگر اس سبب کہ تو اُسکی حقیقت اور باہت کو نہیں جانتا اور اُسکی
کیفیت سے آگاہ نہیں خبر دے تو مجھ کو اس امر کی کہ اگر چرک آلودہ ہو جا دین کپڑے تیرے
اور آلودہ ہو جائیں نجاست سے اور ایذا پا دے تو اُن کپڑوں کی چرک و نجاست سے
کہ جو تیرے بدن میں ہیں اور اُن کپڑوں چرک آلودہ سے تیرے بدن میں زخم اور غارت

پیدا ہو جاوے اور تو جانے کہ وہونا اسکا حمام میں اور نہا نایح اسکے دور کر گیا تجھ سے اس
 چرک و نجاست کو اور پاک و صاف کر گیا تیرے جراثیم کو پیپ اور لہو سے تو آیا تو داخل
 ہو گا حمام میں اور نہا یگا آسمین اور دور کر گیا اپنے سے اس غلاظت کو یا برا جانا یگا تو داخل
 ہونے کو حمام میں تا انیکہ باقی رہے تجھ پر چرک و نجاست اور جراثیم مہ قال بلی یا اہل
 رسول اللہ شش اس بیمار نے یہ شکر عرض کیا کہ ہاں چاہو نگاہ میں اسکے و یا ابن رسول اللہ
 مہ قال فذلک الموت هو ذلک الحمام وهو آخر ما بقی علیک من حیض ذنوبک
 وتفتیک من سیاتک فاذا انت وردت علیہ وجا و ذقہ فقد نجوت من کل
 غم و هم و اذی و وصلت الی کل سرور و فرح شش فرمایا اپنے کہ پس مرنا وہ حمام
 اور وہ آخر اس چیز کے ہے کہ باقی رہے اوپر تیرے دور کرنے سے گناہوں تیرے کے
 اور پاک کرے تجھ کو برائیوں اور بدیوں تیری سے یعنی موت پاک کر دینے والی ہے
 تجھے سب گناہوں سے اور دور کرنے والی ہے تجھ سے تیری سب برائیوں کو پس جہوت
 کہ وارد ہووے تو اوپر مرنے کے اور گزر جاوے تو اس سے لینے مر جاوے تو پس نجات
 پائے تو ہر غم و اندوہ و انداسے اور پہونچے تو سرور و خوشحالی کو مہ فتسکن الرجل فسطح
 واستسلم و غمض عین نفسه مضمی بسبیلہ شش اس شخص نے یہ شکر سکوت کیا اور
 آرام پکڑا اور خوش ہوا اور راضی ہو گیا مرنے پر اور بند کر لیں آنکھیں اپنی اور گزر گیا اور
 راہ اپنی کے لینے جان بحق تسلیم کی اور مر گیا مہ و سئل عن الحسن بن علی عن الموت ما
 هو فقال هو الصدق بما لا یكون ان اباح حدثی بذلك عن ابیہ عن جدہ
 عن الصادق انه قال ان الموت اذا مات لم یکن میتا وان الکافر هو المیت
 لان اللہ عز وجل یقول ینحج الہی من المیت و ینحج المیت من الہی شش
 اور بھی مروی ہے کہ جناب امام عسکری سے ایک شخص نے پوچھا کہ حقیقت موت کی کیا
 ہے فرمایا مرنا تصدیق ہے ساتھ اس چیز کے کہ جو معلوم نہ ہوئی ہو بدستی کہ میرے چہر
 عالمی قدر امام علی نقی نے خبر دی مجھ کو ساتھ اس غم و اندوہ کے اپنے چہرہ بزرگوار امام محمد تقی
 سے اور جد اپنے امام موسی الرضا سے اس جناب نے امام جعفر صادق سے کہ اس

جناب نے فرمایا کہ مومن بعد مرنے کے بھی حکم مردے کا نہیں رکھتا اور کافر بیچ زندگی کے کچھ
 حکم مردے کا رکھتا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ باہر لاتا ہے خدا سے تعالیٰ مومن
 کو کافر سے اور کافر کو مومن سے حاصل یہ کہ خدا سے تعالیٰ نے مومن پر اطلاق لفظ حی کا
 کیا اور کافر پر اطلاق لفظ میت کا کیا م وجاء رجل الى النبي فقال يا رسول الله ما بالي
 ما احب الموت فقال النبي انك مال قال نعم شئ تقول ہے کہ ایک شخص رسول خدا
 کی خدمت ہدایت منزلت میں آیا اور عرض کی کہ یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کیا سبب ہے کہ ہم موت
 نہیں رکھتے موت کو اور اسکے آنے کو کروہ جاتے ہیں اپنے اُس سے فرمایا کہ اسے شخص
 آیا ہے پاس کچھ مال ہے عرض کی اُس نے کہ ہاں یا رسول اللہ میں مالدار ہوں میرے پاس
 مال ہے م قال قد متہ اما مک قال کاش اپنے اُس سے پوچھا کہ اسے شخص آیا
 تو نے کہی اُس مال میں سے تصدق کیا ہے اور ثواب اُسکا اپنے آگے بھیجا ہے اُس نے عرض
 کی کہ نہیں یا رسول اللہ میں نے کہی اُس میں سے کچھ راہ خدا میں نہیں دیا م قال صلی اللہ علیہ
 وآلہ من غلہ لا تحب الموت شئ یہ نہ کہ اپنے فرمایا کہ پس یہ ہے باعث ہے کہ تو موت نہیں
 رکھتا موت کو م وجاء رجل لا باذر و قال ما بالنا نکرہ الموت شئ اور یہی عرض
 کہ آیا ایک شخص نزدیک ابوذر رضی اللہ عنہ کے اور کہا اُن سے کہ کیا ہے ہمارے واسطے کہ مروہ رکھتے
 ہیں ہم موت کو م فقال لانکم عمرتم الدنیا وخرتم الاخرۃ فتکرمون ان تشقلوا من
 عمران الی خراب شئ کہا ابوذر نے کہ سبب ہمارے مروہ رکھنے کا موت کو یہ ہے کہ تنے
 آباد کیا ہے خانہ دنیا کو اور خراب کیا ہے خانہ آخرت کو پس مروہ رکھتے ہو اُستقامت کرنے کو باسی ہو
 و آباد سے طرف باسی خراب کے م وقیل لہ کیف قوی قد ومناعند اللہ شئ اور یہی پوچھا
 ابوذر فقادی سے کہ پوچھ کر دیتے ہو تم ہمارے جانے کو نزدیک خدا سے تعالیٰ کے م قال اما
 المحسن فکالغائب یقدم علی اہلہ واما المسی فقلا یبق یقدم علی مولا کما یجوز عند
 خایف شئ کہا ابوذر نے کہ جو میکہا تم ہمارے میں اُنکا جانا خدا سے تعالیٰ کے نزدیک ایسا
 ہے کہ جیسے کوئی شخص اپنے اہل و عیال سے غایب ہو اور پھر وہ خوش خوش اپنے اہل میں
 آئے اور جو کما اور گناہکار تم ہمارے میں اُنکا جانا ایسا ہے کہ جیسے غلام کو خریدنے آقا کے

سامنے آوے لرزتا خوف کہاتا ہوا م قبل فکیف تری حالنا عند اللہ سش کہابو زور
 نے کہ کیونکر ہو گا حال ہمارا نزدیک خداے تعالیٰ کے م قال عرضوا لکم علی کتاب اللہ
 ان اللہ عز وجل حیث یقول ان الابرار فی نعیم وان الفجار فی جمیعہ سش کہابو زور
 نے عرض کرو اپنے علمو کو قرآن پر اس واسطے کہ خداے تعالیٰ فرماتا ہے کہ بدستی نیکو کار البتہ یج
 بہشت کو میں اور فاسخ البتہ یج و فسخ کے بن پس اگر عمل تمہارے اچھے میں تو بہشت میں جاؤ گے
 م قال لرجل فاین رحمت اللہ سش مرد سائل نے کہا کہ ہر گاہ مدد بخشش کا اعمال پر ہے تو کہا
 ہے رحمت خدا می تعالیٰ کی م قال ان رحمت اللہ قریب من المحسنین سش کہابو زور نے
 کہ رحمت خدا می تعالیٰ کی قریب ہے نیک کاروں کے لیے رحمت خدا می تعالیٰ کی سو قوف ہے
 ایمان اور احسان اور نیکیوں پر پس معلوم ہوا کہ کیفیت موت کی بالغ ہے اعمال مومنین کی اور دعا
 ہے خوشخبری اور بشارت نعمت کی اور راحت اور آرام کی انکے لیے اور مخالفوں کے لیے علامت
 اور نشان غضب اور ساست کی ہے م واللہ اعلم سش اور اشد بہتر جانتا ہے ہم
باب الاعتقاد فی مسئلۃ القبر سش یہ باب سترہاں بیج اعتقاد کرنے
 سوال قبر کے م قال الشیخ ابو جعفر رحمہ اللہ اعتقادنا ان المسئلۃ فی القبر حق
 لا بد منها سش فرمایا شیخ ابو جعفر رحمہ اللہ نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ اثنی عشریہ کثر ہم اللہ کا یہ
 ہے کہ سوال قبر حق ہے اور ناجیہ ہے اس سے م من اجاب بالصواب فازدوج
 درمیان فی قبرہ و جنة النعیم فی الاخرۃ سش پس جس شخص نے جواب دیا ساتھ
 حق کے آسنے چٹکارا پایا ساتھ راحت اور رحمت کو بیج قبر کے ساتھ بہشت کے بیج آخرت کے
 حاصل یہ کہ جو شخص نیکوین کے سوالات کا جواب بطور حق و ثواب دیکھا اسکی قبر میں رحمت خدا
 کی نازل ہوگی اور آرام و راحت سے قیامت تک سوچا اور قیامت میں داخل ہو چکا جنت
 میں اور نعمتیں بہشت کی اس کے نصیب ہوگی م ومن لم یجب بالصواب فله نزل من جہیم
 فی قبرہ و فضیلۃ جمیعہ فی الاخرۃ سش اور جس شخص نے جواب باصواب نہ دیا تو اسکی قبر
 میں آب گرم جوش مارنے والے سے مہانی کی جائیگی اور آخرت میں جہنم میں داخل ہو گا مہر حم
 کہتا ہے کہ کیفیت سوال و جواب کی قبر میں جو انادیت سے ہوتی ہے یہ ہے کہ جب میت

کو قبر میں دفن کر کے لوگ پہرتے ہیں تو وہ فرشتے اسکی قبر میں آتے ہیں ایک نام منکر ہے
 اور دوسرے کا نام مگیر اور اس بہت اور صورت سے آتے ہیں کہ آواز انکی مثل رعد غرندہ کے
 ہوتی ہے اور انکے بین انکی مثل برق جہندہ کے چمکتی ہوتی ہیں نیشون سے زمین کو چیرتے پھرتے
 اور بال ان کے اس قدر دراز اور لمبے ہوتے ہیں کہ اپنے بالوں میں راہ چلتے ہیں پس وہ
 اس بہت سے آنکھ اس سے پوچھتے ہیں کہ کون ہے رب تیرا اور کون ہے نبی تیرا اور کون
 امام تیرا اور کیا ہے دین تیرا اور کونسی ہے کتاب تیری پس اگر وہ مومن ہے اور اس نے جواب
 دیا کہ رب میرا اللہ جل جلالہ ہے اور نبی میرا محمد ہے اور امام میرا علی ابن ابیطالب ہے اور اسی طرح
 سب بارہ اماموں کے نام بتائے اور پھر کہا کہ قرآن کتاب میری ہے اور اسلام دین میرا ہے تو
 وہ فرشتے کہتے ہیں کہ اب تو سو آرام سے جیسا کہ دولہ شب عروسی میں عروس کے ساتھ سوتا
 ہے اور اسکی قبر میں ایک دروازہ بہت کاکہول دیتے ہیں کہ ہوائے بہشت اس سے اسکی
 قبر میں آنے لگتی ہے اور وہ شخص اپنی جگہ بہشت میں دیکھتا ہے اور قبر کو اسکی اسقدر کشادہ
 کرتے ہیں کہ جس قدر آئینہ کام کرے اور روح کو اسکی قبر سے باہر لیجاتے ہیں اور غرغون میں
 اور باغون میں بہشت کے بچواری جناب رسول خدا اور ائمہ ہدی رکھتے ہیں کہ ہمیشہ وہ روح زیارت
 سے آنحضرت کی مشرف ہوتی ہے اور آنحضرت کی صحبت میں انواع و اقسام کی نعمتوں اور نعمتوں
 کے ساتھ شریک رہتے ہیں اور سب خوشی تبار اور دوست و احباب باہم گرد باغون میں بہشت
 کے ملتے ہیں اور صحبت رکھتے ہیں اور اگر وہ میت کافر ہے تو وہ دونوں فرشتے شیطان کو
 اسکی رو بردار کر کھڑا کرتے ہیں اور پھر اس سے رب اور نبی اور امام سے سوال کرتے ہیں
 اور وہ نہیں بتاتا تو وہ فرشتے ایسا ایک گزرا سپر مارتے ہیں کہ اگر تمام جن و انس جمع ہوں تو
 بھی تاب اسکی نہ لاسکین اور وہ کافراں گزرا آتشیں کی حرارت سے ایسا گھل جاتا ہے جیسے
 سید آگ پر گھل جاتا ہے پھر روح کو اس کے بدن میں داخل کرتے ہیں اور وہ کو اس کے
 مابین دو لوح آتشیں کے رکھتے ہیں پس وہ آرزو کرتا ہے اور کہتا ہے کہ پروردگار اقیامت
 کو تو درگرا و جلدی سے نہ لاجملاف مومن کے کہ وہ کہتا ہے کہ خداوند اقیامت کو تو جلد لا ادا
 قائم کر شاید کہ میں اپنے اہل و عیال سے ملوں اور بعض روایت میں جناب امام موسی کاظم سے

منقول ہے کہ جب نیکرین مومن سے پوچھتے ہیں کہ پیغمبر تیرا کون ہے اور وہ کہتا ہے کہ محمد مصطفیٰ
تو وہ پہر پوچھتے ہیں کہ محمد کون ہے وہ کہتا ہے پیغمبر عبد اللہ پیغمبر عبد المطلب پہر نیکرین پوچھتے
ہیں کہ امام تیرا کون ہے وہ کہتا ہے علی پہر وہ کہتے ہیں کہ کون علی وہ کہتا ہے کہ فرزند ابوطالب
ابن عبد المطلب پہر وہ پوچھتے ہیں کہ تو نے اُسکو کیونکر جانا اور وہ کہتا ہے کہ خدا نے مجھ کو
ہدایت کی اور مجھ کو اس پر ثابت رکھا یہ سکر نیکرین اُس سے کہتے ہیں کہ اب تو آرام سے سو
اور اگر وہ کافر ہے اور کہتا ہے کہ پیغمبر امیر محمد ہے اور اسلام میرا دین ہے تو نیکرین اُس سے
کہتے ہیں کہ یہ تو نے کہاں سے جانا وہ کہتا ہے کہ سینے آدمیوں سے یہ یہی سنا تھا میں نے ہی
یہ یہی کیا اُس وقت نیکرین اُس پر ایک گز مارتے ہیں کہ وہ جل کر خاکستر ہو جاتا ہے۔ اور یہی
ابن ابویہ نے جناب موسیٰ کاظم سے روایت کی ہے کہ جب موسیٰ مرتا ہے تو ستر ہزار
فرشتے اُس مومن کی مشایعت کرتے ہیں تا بہ قبر اور جب قبر میں اُسکو رکھتے ہیں تو نیکرین
اُنکو اُس سے سوال کرتے ہیں خدا اور رسول اور امام سے اگر وہ جواب درست دیتا ہے
جیسا کہ اوپر گزرا تو ایک دروازہ بہشت کا اُسکی قبر میں کھول دیتے ہیں کہ اُس سے ہوائے خوشبو
بہشت سی آتی ہے اور قبر کو اُسکی کشادہ کرتے ہیں جہاں تک کہ نظر کام کرے اور طعام بہشت اسکی
واسطے لاتے ہیں اور یہی سننے میں بقول خدا تعالیٰ کے فاما ان کان من المفسدین
فروح و دیحان و حنة فلیہم خلاصہ یہ ہے کہ اگر ہے وہ مقربین سے تو قبر میں اسکی
واسطے آسائش ہے اور ہوائے خشک اور آخرت میں جنت ہو اور فاسقین اور جو اگر کافر ہے
اور وہ مرتا ہے تو مشایعت کرتے ہیں اُسکی ستر ہزار فرشتے عذاب کے تا بہ قبر اور وہ کافر اپنے
اُمٹانے والوں کو کہتا ہے اور قسم دیتا ہے کہ مجھے پہرے چلو اور یہی ایسی آواز بلند سے کہتا ہے
کہ سو اسی جن و انس کے اور سب حیوانات سنتے ہیں اور فرشتوں سے بھی کہتا ہے کہ مجھے دنیا
میں پہرے چلو شاید کہ اب کے میں عمل شایعہ گردن وہ فرشتے کہتے ہیں کہ تو جھوٹا ہے اسے
و دشمن خدا اگر تجھے دنیا میں پہرے لچائیں تو ہرگز تو عمل نیک نہ کرے بلکہ پہر تو وہ ہی کرے کہ
جو تو کرتا تھا پہر جب اُسے قبر میں رکھتے ہیں تو نیکرین اُسکے پاس آتے ہیں بصورت مہیب فناک
اور اُسکو بٹاتے ہیں اور خدا اور رسول سے سوال کرتے ہیں وہ مضطرب ہو کر امد گہر کر کہتا ہے

کہ میں نہیں جانتا خدا اور رسول کو اس وقت فرشتے اُس کے سر پر ایک گرز آتشی اس زور سے
 مارتے ہیں کہ سب حیوانات کے بدن میں اُس کے خوف سے لرز اُٹ جاتا ہے اور اعضا ہلنے
 لگتے ہیں اور ایک دروازہ جہنم کا اُسکی قبر میں کھول دیتے ہیں اور آب گرم اُس کے پیئے کو دیتے ہیں
 اور یہ ہی معنی ہیں اس آیت کے واما الکافرین من المکذبین الصالین فذل
 من جیم ونضلیۃ جیم معنی اور لیکن اگر ہے مکذبین ضالین سے تو قبر میں ہے واسطے
 اُس کے آب گرم اور آخرت میں جہنم سوزان النرض ان روایات سے ثابت ہوا کہ قبر میں عقیقہ
 ایمان کے پوچھے جاتے ہیں اور انہیں سے سوال کیا جاتا ہے خصوصاً امامت ائمہ سے
 اور یہ امر یعنی قبر میں امامت ائمہ سے سوال کرتے ہیں کتب اہل تسنن سے بھی ثابت ہے
 جیسا کہ شیخ کشی نے بند معتبر بولس ابن عبد الرحمن سے روایت کی ہے کہ میں ایک روز جناب
 امام رضا کی خدمت میں حاضر ہوا اُس جناب نے فرمایا کہ علی ابن ابی حمزہ مر گیا میں نے عرض
 کیا کہ ہاں مر گیا فرمایا کہ آگ میں داخل ہوا اس واسطے کہ جب اُس سے میرے پدر عالی قدر
 کے بعد پوچھا کہ بعد اُن کے تیرا کون امام ہے تو اُس نے کہا کہ میں نہیں جانتا تو فرشتوں نے
 ایک گرز اسیا مارا کہ قبر اُسکی آگ سے بہر گئی حاصل یہ کہ اول جو چیز قبر میں پوچھی جاتی
 ہے وہ یہ ہے کہ خدا تیرا کون ہے اور رسول تیرا کون ہے اور امام تیرا کون ہے پس اگر
 اُس نے جواب دیا کہ خدا میرا پروردگار میرا ہے کہ جس نے مجھے پیدا کیا اور رسول میرا محمد ہے
 اور امام میرا علی ابن ابی طالب ہے تو اُس نے نجات پائی والا عذاب میں گرفتار ہوا بقول ہے
 کہ ایک شخص نے جناب رسول خدا سے پوچھا کہ یا نبی اللہ ہمارا ولی کون ہے فرمایا کہ اس زمانہ
 میں ولی تمہارا علی ابن ابی طالب ہے اور بعد اُس کے اوصیا اُس کے ہیں اور واسطے ہر زمانہ کے
 ایک عالم ہوتا ہے کہ خدائے تعالیٰ اُس کے ساتھ اپنے بندوں پر حجت تمام کرتا ہے اور
 اوصیا اصحاب صراط میں کہ صراط پر کھڑے ہونگے اور داخل بہشت نہوگا مگر وہ شخص کہ اُن
 اوصیا کو پہچانتا ہوگا اور یہ حضرات اُسکو جانتے ہونگے اور پہچانتے ہونگے کہ یہ ہمارا دست
 ہے اور جہنم میں داخل نہوگا مگر وہ شخص کہ یہ ائمہ اُسکو اپنا دوست اور محب نہ جانتے ہونگے
 اور یہ شخص اُن حضرات کو اپنا امام مقرر نہ طاعت نہ جانتا ہوگا اور صفت امامت اُن کو

نہ پہچانتا ہو گا اور یہی جناب صادق سے مروی ہے کہ میت مومن کو جب گھر سے باہر لے
 میں تو ایک گروہ ملا مکہ کی اسکی مشایعت کر کے اسکو قبر تک پہونچاتے ہیں اور جبکہ اسکو قبر میں
 رکھتے ہیں تو زمین کتنی ہموار ہے کہ مر جا خوش آیا تو اپنی اہل کی طرف سے موروں کے پاس بخدا سونگند
 کہ میں دوست رکھتی تھی اور چاہتی تھی کہ مثل تیرا مجھ پر راہ چلے اب تو دیکھ کہ میں تیرے ساتھ
 کیا حسن سلوک کرتی ہوں پس قبر کو اسکی اسفند رکشاہ کرتے ہیں کہ جہا تک نظر کام کرے
 اور دو فرشتے اسکی قبر میں داخل ہوتے ہیں اور خدا و رسول اور امام سے سوال کرتے ہیں
 جب وہ جواب باصواب دیتا ہے تو — آسمان سے ندا آتی ہے کہ سچ کہا میرے بندے نے اسکی
 قبر میں بہشت سے فرش لاکر بچھاؤ اور ایک دروازہ بہشت کا اسکی قبر میں کھول دو اور جگہ ہائے
 بہشت اسکو پہناؤ تا میرے پاس آئے اور اگر کافر ہے یا دشمن اہلبیت تو ملائکہ عذاب بہترین
 صورت اور میت شکل اسکی مشایعت کرتے ہیں تا قبر اور زمین اس سے کتنی ہے کہ تو
 برسی جگہ آیا اور میں تجھے دشمن رکھتی تھی اور چاہتی تھی کہ مثل تیرا کوئی مجھ پر راہ نہ چلی۔ اب تو
 دیکھ کہ میں تجھے کیا سلوک کرتی ہوں پس و سپر قبر تنگ ہو جاتی ہے اور اسقدر او اسکو فشار
 کرتی ہے اور پیچھتی ہے کہ دونوں جانب کی پسلیاں اور ہڈیاں آپس میں مل جاتی ہیں اور جو چور
 ہو جاتی ہیں پس نکیرین بصورت حبیب مخوف اس کے پاس آتے ہیں اور اسکو تا بکرا اٹھا کر
 بیٹھاتے ہیں اور روح کو اسکی بدینہ داخل کرتے ہیں اور پھر خدا و رسول اور امام سے
 سوال کرتے ہیں پس اگر وہ مضطر ہو کر کہتا ہے کہ ہاں میں مسننا کرتا تھا کہ یہ خدا اور رسول
 اور امام ہیں اسوقت ندا آتی ہے کہ یہ بندہ میرا جوٹ کہتا ہے اسکی قبر کو آگ سے بہرہ
 اور آگ کے کپڑے اسکو پہنا دو اور ایک دروازہ جہنم کا اسکی قبر میں کھول دو تا اس سے میرے
 پاس اور جو کچھ کہ میرے پاس اسکے لئے ہے وہ بہتر ہے اس حالت سے کہ جواب اسکے
 واسطے ہے پس تین مرتبہ اس پر گرز مارتے ہیں کہ ہر مرتبہ آگ اسکی قبر میں بہر جاتی ہے گی
 اور وہ ضربت ایسی ہوتی کہ اگر ایک ضربت کوہ ہائے تھامہ پر پڑے تو ریزہ ریزہ ہو جائیں
 اور مسلط کرتا ہے خدا و سپر قبر میں سانپ درجہ کو اسکو وہ کاٹتے ہیں اور چیرتی ہیں اور
 پہاڑتے ہیں در وہ سپر سانپ ہیں کہ اگر ایک و نہیں سو زمین کی طرف ہونک ماری تو رومی میں کی ساری

گمانس جل جائے اور پرکھی نہ پیدا ہو اور ہی جناب صادقؑ سے منقول ہے کہ کوئی جگہ
 قبر کی نہیں ہے کہ ہر روز تین دفعہ پکارتی ہے اور کہتی ہے کہ میں ہوں خانہ خاک اور میں
 ہوں خانہ بلا اور میں ہوں خانہ کرم اور میں ہوں ایک باغ باغما کے بہشت سے
 یا ایک گہر ہوں گہر ون جہنم سے پس جب مومن قبر میں رکھا جاتا ہے تو ایک دروازہ
 بہشت کا قبر میں اوسکی کھول دیتے ہیں کہ وہ اپنی جگہ بہشت میں دیکھتا ہے پس اوس سے
 ایک مرد باہر آتا ہے نہایت خوب صورت مومن اوس سے کہتا ہے کہ اے بندہ خدا
 تو کون ہے کہ میں نے کبھی کسی شخص کو تجھے بہتر اور خوشتر و ترنیں دیکھا وہ کہتا ہے کہ
 اعتقاد نیک تیرا ہوں اور اگر کافر ہے تو دروازہ جہنم کا اوسکی قبر میں کھول دیتے ہیں
 اور اوس سے ایک شخص نہایت کربہ منظر بد شکل خوف ناک صورت باہر آتا ہے یہ کافر
 اوسکو دیکھ کر لرز جاتا ہے اور خوف کے مارے کانپنے لگتا ہے اور کہتا ہے کہ تو کون ہے
 کہ میری صورت سے مجھے ڈر لگتا ہے وہ کہتا ہے کہ میں تیرا اعتقاد باطل ہوں پس حکو
 اوسکی جہنم میں اوس جگہ کہ جو اوسکو دکھلائی گئی ہے داخل کرتے ہیں اور ہمیشہ شعلہ آتش
 اوسکو جلاتا رہتا ہے اور اپنے بدن میں الم اور سوزش اور حرارت آگ کی محسوس کرتا ہے اور
 یہی حال اوسکا روز قیامت تک رہتا ہے اور قبر میں اوسکی اونٹن مار عظیم یعنی ازبہ
 اوپر مسلط کئے جاتے ہیں کہ وہ اوسکے گوشت کو نوچ نوچ کر کھاتے ہیں اور وہ سب
 ایسے ہیں کہ ایک ہونک زمین پر مارین تو پھر کبھی اوس پر گمانس نہ آگے اور بعض روایات
 سے ثابت ہوتا ہے کہ قبر میں بعض اعمال سے سوال کرتے ہیں جیسا کہ جناب صادقؑ سے
 منقول ہے کہ قبر میں پانچ چیزوں سے سوال کرتے ہیں نماز اور زکوٰۃ اور حج اور روزہ
 اور پانچوں ولایت اور دوستی ہم اہلبیتؑ سے پس جب یہ پانچوں چیزیں قبر میں جمع ہوتی
 ہیں تو ولایت ہم اہلبیت کی اون چار چیزوں سے کہتی ہے کہ جو اس شخص نے تم میں نقصان
 کیا ہے اور بقدر تم میں نقصان باقی رہا ہے تمامی اوسکی اور پورا کر دینا اوسکا مجھ پر ہے میں اوس
 نقصان کو تمہاری پورا کر دوں گی اور یہی منقول ہے کہ جب مومن کی میت کو قبر میں رکھتے ہیں تو نماز
 جانب است اور زکوٰۃ جانب چپ اور صبر ایک طرف سے آتے ہیں اور فرشتے اوس سے پوچھتے ہیں تو صبر نماز

اور روزی سے کہتے ہیں کہ اسکی مدد کرو اور خبر لو اپنی صاحب کی اور اگر تم عاجز ہو تو میں اسکی
 مدد کروں اور یہی منقول ہے کہ قبر میں چہ صورتیں آتی ہیں مگر ایک وہ نہیں سب سے زیادہ خوبصورت
 ہوتی ہے پس ایک صورت جانب راست اور ایک جانب چپ اور ایک رو برو اور ایک پیش پشت
 میت کے کٹری ہوتی ہے پس جس جانب سے غذا بلا و سپر آتا ہے تو اوسط قبر کے صورت
 او سکو منع کرتی ہے اور وہ صورت کہ جو سب سے زیادہ خوشرو اور خوب صورت ہے اور صورت
 پوچھتی ہے کہ خدا تمکو جزائے خیر دی تم کون ہو پس جانب راست والے کہتے ہیں کہ میں نماز
 ہوں اور جانب چپ والے کہتے ہیں کہ میں زکوٰۃ ہوں اور اگے والے کہتے ہیں کہ میں روزہ
 اور حج و عمرہ ہوں اور پیچھے والے کہتے ہیں کہ میں احسان اور عین ہوں
 کہ جو اسے برادران ایمانی پر کیا ہے پروہ سب صورتیں اوس صورت سے پوچھتی ہیں کہ تو
 کون ہے کہ جو تو ہم سے زیادہ خوب صورت ہے وہ صورت کتنی ہو کہ میں ولایت آل محمد ہوں اور
 ہی ابن بابویہ نے بسند معتبر جناب علی بن الحسین علی سے روایت کی ہے کہ وہ جناب محمد
 مسجد رسول خدا میں وعظ فرماتے تھے اور ارشاد کرتے تھے کہ اے فرزند آدم اجل تیری بہت
 جلد تیری طرف چلی آتی ہے اور بہت قریب ہے کہ وہ تجھے آن پکڑے اور ملک الموت تیری ہنجر
 روح کرے اور جائے تھا میں تجھے ڈال آئیں اور پھر قبر میں تیری روح کو تیری بذکی طرف
 پھیریں اور نیکوین تجھے سوال کریں کہ تیرے اعتقادات میں جو چیزیں کہ دین تیرا کیا ہے
 اور کتاب تیری کیا ہے کہ جسکی تو تلاوت کیا کرتا تھا اور امام تیرا کون ہے کہ جسکی ولایت تو نے
 اختیار کی تھی اور اپنی عمر تو نے کس چیز میں بسر کی اور مال کو کہاں سے پیدا کیا اور کس کس طرح سے
 جمع کیا اور کس چیز میں خرچ کیا پروہ جناب فرماتے تھے کہ اے شخص تو جوابان سب باتوں کا
 پہلو سوال متیا اور آمادہ کر کہ تا اوسوقت تو جوابی میں حیران و سرگردان نہ ہو پس اگر تو مومن
 مستقی برہنہ کار عبادت گزار ہو اور اولیاء اللہ اور دوستان خدا سے اور شناسا اور عارفانہ و
 ایمان کا اور تابع احکامات ائمہ صادقین کا ہو تو خدا اوستو تیری حجت کو بخیر تمقین کرے گا اور زیادہ نیکو تیری
 صواب کو گویا کرے گا پس تو جواب نیکو دے گا اور وہ تجھ کو بشارت بہشت کی دے گا اور ملائکہ تیرا استقبال
 کریں گے ساتھ روح اور روحانی اور خوشنودی خدا اور زمان خوشرو کو اور اگر ایسا نہیں ہو تو زمان تیرا

مضطرب ہوگی اور حجت تیری باطل ہوگی اور خبر دی جائیگی تجھ کو آتش جہنم کی اور استقبال کرے گا
 تیرا لگا کہ عذاب اور سب زرارہ نے جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ میں نے ایک روز اون جناب
 سے پوچھا کہ جہنم میں میت کو ساتھ کیوں رکھتے ہیں فرمایا آپ نے اس واسطے کہ حساب کتاب میت
 دور ہو کیونکہ جب تک وہ تر ہو عذاب میت پر نہیں ہوتا اور عذاب میت پر اسی روز ایک ساعت میں ہوتا ہے
 یعنی اس وقت کہ میت کو قبر میں رکھ کر سب آدمی دفن کر کے پہرے ہیں پس اس واسطے دو جہنم میں
 مقرر رکھتے ہیں کہ اس ساعت عذاب نہ کریں اور جب اس وقت عذاب نہ ہوا تو انشاء اللہ بے شک
 ہوگی کہ عذاب نہ ہوگا اور اکثر اخبار میں وارد ہے کہ وہ دو فرشتے کہ قبر میں آتے ہیں ایک کا نام
 نکیر ہے اور دوسرے کا نام نکیر اور بعض روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مومن کی قبر میں جو آتے ہیں
 وہ ہمیشہ اور بشیر ہیں اس واسطے کہ مومن کو پاس جو فرشتے آتے ہیں وہ خوب صورت اور خوب رو
 ہوتے ہیں اور خوشخبری دیتے ہیں ثواب و نعمت بے منتہا کی اور کافر کے پاس جو آتے ہیں وہ نہشت
 رو بہ شکل ہوتے ہیں اور ڈراتے ہیں عذاب ابدی سے پہر شیخ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ مرد و اکثر
 ممالکون عذاب القبر من النمیمۃ و سوء الخلق و الاستخفاف بالبول من یعنی زیادہ
 عذاب قبر میں شخصوں کے لئے ہے بسبب تین چیز کے ایک بول اسطے سخن چینی کے یعنی چغل خور کے
 اور دوسرے بول اسطے کج خلقی اور بد مزاجی کے اور تیسری بول اسطے استخفاف اور سبکی پیشاب کو یعنی
 ہر چیز کے پیشاب سے یا یعنی کہ پیشاب کر کے بے طہارت کئے اٹھ کھڑے ہونا یا جس طرح
 طہارت کرنا چاہئے اسطے خبر نہ کرنا یا اسکی نجاست کو سبک جاننا اور اگر اس کوئی عضو کو وہ ہوگا
 تو اسکو پاک نہ کرنا پس ان تین چیز کو اسطے سبب زیادہ عذاب مقرر ہے اور ابن عباس سے منقول
 ہے کہ عذاب قبر میں حصہ ہوا ایک حصہ واسطے غیبت کو اور ایک حصہ واسطے سخن چینی کو اور عیب
 جوئی کو اور ایک حصہ واسطے نہ پر ہیز کرنا یا پیشاب سے یعنی اس طہارت نہ کرنا اور بد نکو اور کپڑوں کو
 اس سے پاک نہ کرنا و اشہد ما یكون عذاب القبر علی المؤمن المحقق مثل اختلاف العین
 او شرطہ سجام من و غیر من عذاب کہ مومن پر قبر میں ہوتا ایسا کہ جیسے پر کنا انما یا حبیبنا شہد حجام و یکن
 ذلک کفا لہ ما یقع علیہ من لذت و بلاتی لیکفرھا الہم و الغنوم و الا مری و شدت التزعزع عند الموت من و ہوتا
 یہ عذاب کفار بعض ان گناہوں اسکو کا کہ جو باقی رہ جاتے ہیں بعد ہم اور غم اور امراض اور شدت

جاگندن کے اور یہ چیزیں کفارہ اُنکا نہوین تو پس غدا ب قبر اُنکا کفارہ ہو جاتا ہے حاصل یہ
کہ بعض گناہ ہم سے اور بعض غم سے اور بعض مرض سے اور بعض شدت جاگندن سے دور
ہو جاتے ہیں اور جو کوئی گناہ اُنکے بعد رہ جاتا ہے تو اُسکو غدا ب قبر دور کرنا ہے م فان و

اللہ کفن ام امید المومنین فاطمة بنت اسد فی قمیصہ بعد ما فراغ النساء من غسلها
ش اسوائے کہ رسول خدا نے کفایا والدہ ماجدہ جناب امیر کو اپنی چادر میں بعد اسکے فارغ ہونے
عورتیں اُنکے غسل سے یعنی جبکہ عورتیں اُنکو غسل دے چکیں تو جناب رسول خدا نے اپنی چادر
کا اُنکو کفن دیا م وحمل جنازتها علی عاتقه ش اور اُٹھایا اُنکے جنازے کو اپنے دوش
مبارک پر م فلم یزل تحت جنازتها حتی اوددها قبرها ش پس نہ ہٹے آپ اُنکے
جنازے کے نیچے سے یہاں تک کہ رکھا اُسکو اُسکی قبر میں یعنی اُنکے جنازے کو اُٹھائے ہوئے
ہے اور اپنے دوش مبارک سے نہ اُتاتا اُنیکہ لائے جنازے کو قبر پر اُنکی م فوضعا و
دخل ونزل صلی اللہ علیہ وآلہ اہی قبرہ ش پھر اُنکے جنازے کو دوش مبارک سے
اُتر کر کنارے پر قبر کے رکھا اور پہلے آپ قبر میں اُترے م واضطجع فیہ ش اور

لیٹے م فقام فاخذها علی بدیه ووضعا فی قبرها ثم انکب علیہا یناجیہا طویلا
ش پھر کھڑے ہوئے آپ اور اُٹھایا اُنکو اپنے ہاتھ پر اور رکھا اُنکو قبر میں پھر تکیے آپ اور لیٹے
سر مبارک اُنکے نزدیک اور دیر تک آہستہ اُن سے کچھ کہتے رہے م ویقول لها اناک اناک
ش اور فرمایا یتیرا یتیرا م فخرج وسوی علیہ التراب ثم انکب علی قبرها ش
پھر آپ قبر سے باہر تشریف لائے اور خاک اُسپر ڈال کر برابر کیا پھر تکیے اُنکی قبر پر م فسمعوه و
هو یقول لا الہ الا اللہ اللہم انی استودعکما ایاک ثم انصرف ش پس سنا ب نے
کہ اپنے فرمایا اے بار خدا یا بدستی کہ مینے امانت سپرد کی ساتھ تیرے فاطمہ بنت اسد کو پھر میرا کر
آپ قبر سے پھرے م فقال لہ المسلمون یا رسول اللہ انا را یناک صنعت الیوم شیئا
لم یصنعه قبل الیوم ش سب مسلمانوں نے آپ سے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے آج
آپ سے وہ بات دیکھی کہ پہلے اس سے ایسی بات آپ سے نہیں دیکھی مینے آج اپنے وہ کام
کیا کہ سوائے آجکے کسی پہلے اس سے وہ کام آپ نے نہیں کیا م فقال الیوم فقدت

بڑا طالب سش اپنے فرمایا کہ ایسا انسان آج سینے کو بویا اور کم کیا نیکی کو ابو طالب کی بیٹے منگی
 اہل اور بی بی غلط نسبت اس کو م اٹھا کما ت لیکن عندھا النعت فتوتی بیھا علی نفسیہا
 وولدھا سش اور حال غلطہ نسبت اس کا نسبت میرے یہ تھا کہ اگر کوئی نعمت اُنکے پاس ہوئی
 ہوتی تو وہ اختیار کرتی تھیں واسطے اس نعمت کے بجلاو اپنے نفس پر اور اپنی اولاد پر جسے نہ آپ
 کہا تھی تبین اور غلطی اولاد کو دیتی تھیں مجھے کہلا دیتی تھیں مہم وانی ذکر ت یوم القيمة یوم
 وان الناس یحشرہم فاعیرلنا سش اور ایک روز سینے اُنکے روبرو حال روز قیامت کا بیان کیا
 اور یہ بھی کہا کہ آدمی روز قیامت میں برہنہ اُٹھینگے مہم فقالت واسوتاہ سش یہہ شکر اہون
 نے آہ کی اور کہا وہی رسوائی اُس روز کی مہم فضنت لھا ان ینبغھا اللہ کا سبب سش پس
 میں خاصا ہوں اُنکے واسطے اس امر کا کہ خدا اُسے تعالیٰ اُنکا پوشیدہ حشر کر گیا اور برہنہ نہ
 اُٹھائے گا مہم و ذکر ت ضفطۃ القبر سش پر ایک روز سینے ذکر کیا حال فشار قبر کا مہم فقالت
 واضعفاہ سش پر یہہ شکر کہ قبر فشار کر گئی گہرا کہہا کہ وہی ضعف و ناتوانی مہم فضنت لھا
 ان یکفیہما اللہ ذلک سش پر میں خاصا ہوا واسطے اُنکے اُسکا کہ اللہ تعالیٰ کفایت کر گیا
 اُنکی اس امر میں ہی سینے فشار سے اُنکو بچا دیگا مہم فکفتہا بقبیصی واسطحت فی قبرہا
 لذلک سش پس اس سبب سے سینے اُنکو اپنی پیار میں کفایا اور اُنکی قبر میں لیٹا تا روز قیامت
 میں ہونہہ محسوس ہوں اور قبر اُنکو فشار نہ کرے مہم وانکبت علیہا فلنقیہا کما یمثل عندہ
 سش اور جبکہ میں اُنکی قبر میں اذیقین کہیں اور بتائیں سینے اُنکو وہ باتیں کہ جسے سوال کیا گیا
 اُن سے مہم وانا سئل عن دہا فقالت اللہ دہا سش اور جبکہ سوال کیا گیا اُن سے
 رب اُنکے سے کہا اہون نے کہ رب میرا اللہ ہے مہم وسئل عن بیہما فاجابت حملا صلی اللہ
 علیہ وآلہ سش اور جبکہ سوال کیا گیا نبی سے اُنکے کہ نبی تیرا کون ہے کہا محمد مہم وسئل
 عن ولیہما واما ما فارہ علیہا وتوقف فقلت لھا ابنک ابنک فقال ولدی اما
 سش اور جبکہ سوال کیا گیا اُن سے کہ امام تمہارا کون ہے تو جواب دینے میں عاجز ہو میں اور
 تامل و توقف کیا کہ سینے کہا بیٹا تمہارا بیٹا تمہارا یہہ شکر جواب دیا کہ بیٹا میرا امام میرا ہے مہم فانصرفا
 عنہا وقالہ لیس علیک سبیل لہا سش پس یہہ شکر وہ دونوں فرشتے اُنکے پاس سے

پہر گئے اور کہہ گئے کہ نہیں ہے راہ ہکو متہاری طرف ص نامی کمانام العروس فی حذرہا
 ش اب سوؤ تم جیسے کہ عروس سوئی ہے اپنے حجرے میں ص قومات موتہ ثانیہ
 ش پھر مرین نما دوسرا ص قصدیق ذلک فی کتاب اللہ تعالیٰ ربنا امتنا اثنتین
 واحیت اثنتین فاعتز قبا بذینا فعلیٰ خروج من سبیل ش میں تصدیق اسکی بیع قول
 خداے تعالیٰ کے ہے کہ کہیں گے کفار سے پروردگار بار اتونے ہکو دوسرے ایک مرتبہ فرما
 میں اور دوسری مرتبہ قبر میں بعد سوال و جواب کے اور زندہ کیا تو نے ہکو دوسرے ایک مرتبہ
 قبر میں واسطے مال و جواب کے اور دوسری مرتبہ ہر زقیامت پس اقرار کیا میںے گنا ہو گا
 پس آیا ہے دوزخ سے نکلنے کی کوئی سبیل - غرض اس سے ثابت ہوا کہ سوال قبر حق ہے
 اور یہ مسئلہ اجماعیات اہل اسلام سے ہے کہ قبر میں سوال ہوتا ہے اور روح کو واسطے سوال
 کے بدن میں پھیرتے ہیں بلکہ ضروریات دین اسلام سے ہے اور منکر اسکا کافر ہے - اور ابن
 بابویہ نے جناب صادق سے روایت کی ہے کہ جو شخص گناہ کرے تین چیز کا وہ ہمارے
 شیعوں سے نہیں ہے - علاج کا اور سوال قبر کا اور شفاعت کا اور ایسے ہی آئاد و فرشتوں کا
 واسطے سوال کے متواترات اور ضروریات دین سے ہے اور مشہور مابین متکلمین امامیہ یہ ہے
 کہ سوال قبر کے واسطے نہیں بلکہ خالص واسطے مومن کامل کے ہے یا واسطے کافر کامل کے
 اور مستضعف اور اطفال و مجانین سے سوال نہیں ہوتا اور ایسے ہی اس شخص سے سوال
 نہیں ہوتا کہ جسکی قبر میں تلقین پڑھی جاتی ہے - کیا کہ روایت میں وارد ہے کہ فرشتے تلقین
 کے ایک دوسرے سے کہتے ہیں آؤ چلیں کہ تلقین حجت اسکی ہوئی - اور ایسے شیخ شہید
 رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ سوال قبر حق ہے اجماعاً مگر جس کسی کو کہ تلقین سنائی گئی ہو اس
 سے سوال نہیں ہوتا - اور شیخ مفید رحمہ نے شرح عقاید میں میںے اس رسالہ اعتقاد میں
 کی شرح میں کہا ہے کہ ارواح میں بعد موت اجساد کے دو طرح پر ہوتی ہیں بعض تو ثواب
 پاتی ہیں یا عذاب اور بعض نہ ثواب پاتی ہیں اور نہ عذاب جناب صادق سے ایک
 شخص نے پوچھا کہ آدمی کی روح بعد مرنے کے کہاں جاتی ہے فرمایا کہ جو شخص مرجاتا ہے
 یا توحہ شخص مومن خالص الایمان ہے اور یا محض کافر خالص الکفر ہے تو اسکو اور ایسا

ہی بدن کہ جیسا اُنکے واسطے اس دنیا میں ہے بجاتا ہے اور روح اُسکی آسمین رہتی ہے
 اور روز قیامت تک اپنے اعمال کی سزا اور جزا پاتا ہے اور جب خدا می تعالیٰ ارادہ کرتا
 ہے کہ اُنکو اُنکے اعمال کی پوری اور کامل نظر و جزا دے تو پھر زندہ کرتا ہے حاصل یہ کہ
 مومن کو بعد مرنے کے بدن مثالی مثل اس بدن کے بجاتا ہے اور قیامت تک نعمت جنت
 میں رہتا ہے اور جب اُسکو حکم ہوتا ہے کہ داخل بہشت ہو تو وہ کہتا ہے کہ اے کاش کہ قوم
 میری جانتی میرے بخشے جانے کو کہ پروردگار نے مجھے اپنی رحمت سے کیسا بخشا اور اگر گناہ
 ہے تو اُسکی روح کو بھی ایسا ہی بدن مثالی بجاتا ہے اور قیامت تک آتش سوزان
 میں جلتا ہے اور ہر روز قیامت جہنم میں داخل کیا جاتا ہے۔ اور احادیث میں وارد
 ہے کہ انبیاء و ائمہ کی ارواح میں اُنکے اسی بدن اصلی میں رہتی ہیں کہ جو اُن کے واسطے
 دنیا میں ہے اور اسی بدن اصلی میں تنعم اور عیش و عشرت کرتی ہیں اور یہ مخصوص انہیں
 کے واسطے ہے اور اور دن کے واسطے نہیں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اُنسے سوال قبر
 بھی نہیں ہوتا لیکن چونکہ اس بات کی آیت اور حدیث میں تصریح نہیں ہوئی تو چاہیے
 کہ اس باب میں ہونے اور نہ ہونے کا اعتقاد نہ کرے اور اُسکو علم خدا اور رسول پر چھوڑ دے
 اور یہی منقول ہے کہ رسول مقبول نے فرمایا کہ جو شخص کہ صلوٰۃ پڑھتا ہے مجھ پر نزدیک میری
 قبر کے تو میں آواز اُسکی سنتا ہوں اور جو دور سے پڑھتا ہے تو وہ میرے پاس پہنچتی ہے
 اور جو میرے اوپر ایک مرتبہ صلوٰۃ پڑھتا ہے تو میں دس مرتبہ اُس پر صلوٰۃ پڑھتا ہوں اور ایسا ہی
 حال ہے ائمہ کا بھی کہ نزدیک سے آواز سنتے ہیں اور دور سے درود اُنکو پہنچتا ہے۔ چنانچہ
 چاہیے کہ فشا قبر کے واسطے ہے اور اکثر احادیث سے ثابت ہوتا ہے جیسا کہ جناب صادق
 سے ایک شخص نے سوال کیا کہ اگر کسی شخص کو سولی دی ہو تو اُسکو عذاب قبر پہنچتا ہے
 یا نہیں اُس جناب نے فرمایا کہ جو رب زمین کا ہے وہی رب ہوا کا ہے پس وحی کرتا
 ہے خدا کے تعالیٰ طرف ہوا کے پس فشا کرتی ہے اور دبا تی ہے ہوا اُسکو زیادہ تر
 ربانے زمین سے اور ایک حدیث باین مضمون جناب امام جعفر صادق سے مروی ہے کہ جو
 شخص مرے درمیان زوال پختہ اور زوال جمع کے مومنوں سے پناہ میں رکھتا ہے خدا اُسکو

ضبط قبر سے۔ اور بھی زرارہ نے جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے وہ کہتا ہے کہ میں نے
 ایک روز اس جناب سے پوچھا کہ جبریتین قبر میں میت کے ساتھ کیوں رکھتے ہیں فرمایا ان
 جناب نے اس واسطے رکھتے ہیں کہ حساب و کتاب میت سے دور ہو کیونکہ جب تک وہ تر ہے
 عذاب میت پر نہیں ہوتا اور عذاب میت پر نہیں ہوتا مگر اسی روز اور ایک ساعت میں ہوتا
 ہے یعنی اسوقت کہ میت کو قبر میں رکھ کر سب آدمی دفن کر کے پھرتے ہیں اس واسطے دو
 جبریتین مقرر کیے ہیں کہ اس ساعت اسپر عذاب نہ کریں اور جب اس ساعت اسپر عذاب نہ ہوگا
 تو پھر انشاء اللہ بعد شگ ہونے کے ہی اسپر عذاب نہ ہوگا۔ جاننا چاہیے کہ ان دونوں فرشتوں
 کے کئی نام ہیں کبھی ان دونوں کو منکر اور نکیر کہتے ہیں جیسا کہ مشہور ہے اور کبھی انکو مبشر اور بشر
 کہتے ہیں اور کبھی انکو نقانان قبر کہتے ہیں اور کبھی انکو معتمدان قبر کہتے ہیں اور اکثر اخبار و احادیث
 میں وارد ہے کہ وہ دونوں فرشتے کہ جو قبر میں آتے ہیں ایک کا نام منکر اور دوسرے کا نام نکیر ہے
 اور بعض روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مومن کی قبر میں جو فرشتے آتے ہیں وہ مبشر اور بشر
 ہیں اس واسطے کہ مومن کے پاس جو فرشتے آتے ہیں وہ خوبصورت اور خوب رو ہوتے ہیں اور
 خوشخبری دیتے ہیں ثواب اور نعمت بے منتہی کی اور کافر کے پاس جو آتے ہیں وہ زشت و
 بد شکل ہوتے ہیں اور ڈراتے ہیں عذاب ابد سے واضح ہو کہ وقت مرنے کے ہر شخص کے
 پاس جناب رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ تشریف لاتے ہیں جیسا کہ جناب صادق سے منقول ہے
 کہ جب مومن کے مرنے کا وقت قریب ہوتا ہے تو حکم خداوند فرشتے اس کے پاس آتے ہیں ایک
 منیہ اور دوسرا منیہ منیہ تو ابل اور مال کو اس سے بہلا دیتا ہے اور منیہ اسکو جو احمد و اور راہنی
 جان دینے پر کر دیتا ہے پہر ملک الموت اسکی روح کے قبض کرنے کو آتا ہے اور اس سے کہتا ہے
 کہ اے دوست خدا تو جنت اور نزع نہ کر بخدا کہ میں تیرے پر مہربان سے زیادہ ترجیح شفیق اور
 مہربان ہوں تو اپنی آنکھیں کھول کر دیکھ جب وہ اپنی آنکھوں کو کھولتا ہے تو صورتیں جناب
 رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ علیہم السلام کی اسکو نظر آتی ہیں پس فرشتے اس سے کہتے ہیں کہ یہ ہیں
 رسول خدا اور یہ ہیں امام تیرے جیسا کہ توفیق ہوگا پہر اسکو ایک آواز آتی ہے کہ کوئی کہتا ہے کہ
 اے اکیلے نفس مومن چونکہ تجھ کو یقین ہوا ہے محمد اور آل محمد کا اور انکی محبت میں تو نے دیکھ

دیا ہے اور انکی اطاعت کی ہے رجوع کر طرف خدا کے اس حال میں کہ تو راضی ہو اساتہ ہو گیا
 ائمہ کے اور راضی کیا گیا ہے تو ساتھ ثواب خدا کے اور داخل ہو بیچ بند و ن میرے کے یعنی
 محمد اور اہلبیت انکے کے اور بیچ بہت میری کے پس اسوقت اسکے نزدیک کوئی چیز بہتر اس سے
 نہیں کہ روح اسکی بدن سے نکل جاوے اور اس آواز دینے والے تک پونہج جاوے۔ اور
 یہی بطور توار جناب امیر سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا ہے یا حادثہ ہذا ان من بیعت
 یونی مو من ادمنافی یعنی اسے عارث ہذا ان جو کوئی مرگیا تو مجھ کو دیکھنا مو من ہو یا منافق
 اور یہی بروایت صحیح ام سلمہ سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا نے جناب امیر سے کہا کہ اسے علی
 تیرے دوست تین جگہ خوش ہونگے ایک وقت قبض روح کے کہ تم انکے پاس موجود ہو گے اور
 دوسرے وقت سوال قبر کے اور تم انکو اس جگہ اعتقادات انکے یاد دلاتے ہو گے اور تیسرے
 وقت حساب قیامت کو اور تم وہاں انکو پہچانتے ہو گے اور بھی جناب امام حسن عسکری سے منقول
 ہے کہ جب مو من محبت اہلبیت کی موت قریب پہنچتی ہے اور ملک الموت قبض روح کو اس کے
 پاس آتا ہے تو وہ مو من اپنے سر کی طرف جناب رسول خدا کو اور ایک جانب جناب امیر کو اور
 نزدیک پاؤں کے ایک طرف امام حسن کو اور دوسری طرف امام حسین کو اور خواص اور
 دوستوں آنحضرت کو کہ وہ سردار اس امت کے ہیں بعد سادات آل محمد کے پاتا ہے اور
 کہتا ہے کہ قدا ہوں آپ پر سے مان باپ میرے اے رسول رب العالمین اور اے وحی
 رسول خدا اور اے دونوں نواسو پیغمبر کے اور مر جا اے گروہ بہترین اصحاب محمد کیا بڑا شوق تھا
 مجھ کو طرف تمہارے اور کیا ہی خوش ہوا ہوں میں تمہاری ملاقات سے پس رسول خدا ملک الموت
 سے سفارش کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اے ملک الموت اسکی قبض روح میں آسانی کر پس
 ملک الموت کہتا ہے کہ یا حضرت آپ فرمائیں کہ یہ مرد مو من نظر کرے طرف ان چیزوں کے کہ
 جنکو خدا نے اسکے واسطے تمنا کیا ہے بہت میں پس جب وہ دیکھتا ہے تو اسکو ایسی چیزیں نظر
 آتی ہیں کہ جو عقل میں نہیں آسکتیں اور نہ شمار کی جاتی ہیں پھر ملک الموت کہتا ہے کہ میں
 اسکے ساتھ نرمی کیونکر نہ کر دغا کر چکے واسطے ایسا ثواب ہے اور جسکے دیکھنے اور عبادت کو
 آپ اور آپکی اولاد امجاد اور اصحاب کرام تشریف لائے ہیں پھر فرماتے ہیں رسول خدا کہ اے

ملک الموت میں بچے سپرد کرتا ہوں دوست اپنے کو اور بہائی اپنے کو تو بلی کرنا اسکے ساتھ اور
 پھر تشریف لیجاتے ہیں اُس وقت وہ مرد سوسن کہتا ہے کہ جلدی کر اسے ملک الموت میری قبض
 روح میں کہ اب مجھے تاب مفارقت انحضرات کی نہیں ہے پس ملک الموت نرمی سے اسکی
 قبض روح کرتا ہے اور اس طرح اسکی روح کو بدن سے نکالتا ہے جیسے خمیر میں سے بال کو
 نکال لیتے ہیں پس جب پھر وہ قبر میں رکھا جاتا ہے تو پاتا ہے ہماری جماعت کو اپنے پاس
 اور آتے ہیں وہاں شکر اور نیکو اور سلام کرتے ہیں رسول خدا اور علی مرتضیٰ اور حسینؑ پر اور کہتے ہیں
 کہ ہم آگاہ ہوئے آپکے آنے سے پس اگر خدا کو یہ منظور نہ ہوتا کہ اسکی فضیلت کو فرشتوں پر
 ظاہر کرے تو ہم اُسکے عقاید سے سوال نہ کرتے پھر اُسکے عقاید سے سوال کرتے ہیں اور وہ
 جواب دیتا ہے جیسا کہ اوپر گزرا پھر فرماتے ہیں وہ جناب صلی اللہ علیہ وآلہ کہ اگر ہوتا ہے وہ
 شخص ہمارے دشمنوں سے اور ہمارے دوستوں کو وہ دشمن رکھتا ہے اور ہمارے دشمنوں
 کو وہ دوست رکھتا ہے اور ہمارے دشمنوں کو ہمارے لقبوں اور صفوں کے ساتھ یاد کرتا ہے
 تو پس جبکہ ملک الموت اُسکے پاس آتا ہے قبض روح کرنے کے واسطے تو خدا اُسے قہار
 اُس وقت اُسکے روبرو اُن لوگوں کو لاتا ہے کہ جن سے وہ محبت رکھتا ہے اور اپنا پیشوا جاتا ہے
 اور وہ لوگ ایسے حال میں آتے ہیں اور ایسے عذاب دردناک میں مبتلا ہوتے ہیں کہ قریب
 ہے کہ وہ شخص اُنکے دیکھنے سے مر جائے اور اُس شخص کو ہنسی اُن لوگوں کے شدت عذاب
 سے وہ چیز پہنچتی ہے کہ جبکا تحمل نہیں ہو سکتا پس ملک الموت اُس سے کہتا ہے کہ اے فاجر
 جوڑ دیا تو نے دوستان خدا کو اور اختیار کیا تو نے دشمنان خدا کو پس آج کے دن نہیں طاقت
 رکھتے ہیں وہ کہ بچا سکین تجھے عذاب خدا سے پس نازل ہوتا ہے اُس پر وہ عذاب کہ اگر تقسیم کیا جائے
 ادنیٰ اُسکا اور پر تمام اہل دنیا کے تو البتہ ہلاک کرے اُن سب کو اور جب وہ قبر میں داخل کیا
 جاتا ہے تو ایک دروازہ بہشت کا اُسکے سر ہانے کو ہلتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکھ بہشت کی نعمتوں
 کو اگر تو دوستان اہلبیت سے ہوتا تو یہ نعمتیں تجھ کو ملتیں اور پھر کھولتے ہیں ایک
 دروازہ جہنم کا کہ انواع انواع عذابات جہنم کے اسکی قبر میں آنکھ پر جاتے ہیں پس کہتا ہے وہ فاجر
 کہ خدا یا نہ ہر پاک تو قیامت کو اور علامت میں کی وقت نکلنے جان کے یہ ہے کہ رنگ اُسکا

علامت
 میں کی
 وقت جان
 نکلنے

سفید ہو جاتا ہے اور پیشانی پر عرق آجاتا ہے اور دہلے آپس سے کہنے لگتے ہیں اور ناک
 سست جاتی ہے اور چشم چپ سے اسکی آنسو نکلنے میں پس انہیں سے جو علامت پائی جاتی
 نشانی رحمت کی ہے اور سعادت اور خوبی اسکی عاقبت کی ہے۔ اور یہی منقول ہے کہ وقت
 اختصار جناب رسول خدا اور جناب امیر اور جناب معصومہ فاطمہ اطہر اور باقی یازدہ امام اور بقیل اور
 ملک الموت علیہم السلام میت کے پاس تشریف لائے ہیں اور اپنی ارواح مقدس اسکو دکھلاتے ہیں
 اگر میت سون متقی صلیح ہے ملک الموت کہتا ہے اے دوست خداوند اور خداوند نہ کر اور
 ہو کہ میں تیری مان سے زیادہ تجھ پر مہربان ہوں دیکھ کہ یہ ہم محمد و آل محمد اور ہم رفیق
 ہیں اور فرشتہ آواز دیتا ہے کہ اے نخت محمد و آل محمد اور انکے ساتھ داخل بہشت ہو اور جناب
 رسالت پناہ اس سے فرماتے ہیں کہ اے دوست خداوند وہ پہنچے کہ میں پیغمبر خدا ہوں اور میں
 تیرے واسطے تمام دنیا سے بہتر ہوں بعد اسکے جناب امیر اور سب ائمہ طاہرین اپنے تئیں اسکو دکھا
 تے ہیں اور اپنے نام نامی اسکو بتلاتے ہیں اور اسکو خوشخبری خدمت اور رحلت اپنی کہہ دیتے
 ہیں پس وہ اکٹھے کہول کر ان کو دیکھتا ہے اور خداے تعالیٰ پر وہ اسکی آنکھوں کے آگے سے
 اٹھا دیتا ہے کہ وہ مکان اور جگہ اور نعمتیں جو بہشت میں اسکے واسطے ہیا کی گئی ہیں دیکھتا ہے اور
 فرشتے اسکو سب دکھلاتے ہیں اور دنیا کو بھی ساتھ بہترین حالت کے جاہ اور مال اور اہل اور
 میال اور راحت اور لذت اور شوکت سے اسکی نظروں میں جلوہ گر کرتے ہیں پھر اسکو اختیار دیتے
 ہیں کہ چاہے دنیا کو اختیار کرے اور چاہے بہشت کو مگر اسوقت ایک نزدیک بہتر مرنے سے کوئی
 چیز نہیں ہوتی آخر وہ موت ہی کو اختیار کرتا ہے اور لیکن سب سوچیں کہ جو ساتھ خدا و رسول و ائمہ
 کے اعتقاد صحیح رکھتے ہیں مگر سبب فریب شیطان کے طاعت اور معصیت بھی کرتے ہیں پس حال گنا
 شہم اسکے ہے کہ جیسے طبیب و نامہرمان اپنے بیمار عزیز کو ساتھ انواع غذا اور دوا ہی ناخوش و بیمار
 اور تلخ کے علاج کرتا ہے اول چیزیں سہل تر مثل عا بون اور شیرین کے اسکو دیتا ہے پھر اسکو عذاب
 پلاتا ہے پھر آہستہ آہستہ تدریج و ادون سخت کے ساتھ مداوا اسکا کرتا ہے تا ایک وہ بیمار شفا پاتا ہے
 اسی طرح خدا ہی تعالیٰ بھی ساتھ کرم اور رحمت اور شفقت اپنی کے کہ سب سے زیادہ مہربان ہے
 اس مومن کے گناہوں کو ساتھ تمام بلا اور آزار دنیا کے تلافی اور بدلہ کرتا ہے مثل پریشانی اور

نقل و شدت مرض اور محبت عیال و شرمندگی خویشان و مہربانگان و دوستان و آشنایان و
 بیگانگان و مرگ خویشان و دوستان و ظلم ظالمان و جور حاکمان کے مجملہ جس قسم کا آزار اور کدورت
 کہ مومن کو پہنچتا ہے خواہ اپنی جانب سے اور خواہ دوسرے کی جانب سے وہ کفارہ گناہوں
 کا ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر خواب ہو دیکھے کہ جس سے دلیک ہو یا کٹا پاؤں میں چبے یا کلام ناخوش
 کسی سے سنے حاضر اند یا غائب یا یہی کفارہ ہے گناہوں کا اور اگر گناہ اُس مومن کے اس سے بھی بڑے
 ہوئیں اور دنیا کی بلاؤں اور قبح و شقت اور محنت سے تلافی انکی نہ ہوئی ہو اور کچھ گناہ رہ گئے
 ہوں تو وقت مرنے کے جانکندن کی سختی سے بدلاؤ نکلا ہو جاتا ہے اور یہی جان دنیا اہل دنیا پر
 کہ جنہوں نے چیز ہائے دنیا سے دل نہ اٹھایا ہو اور محبت دنیا کی چیزوں کی دل میں رکھتے ہوں اور
 اہل گناہ گناہوں سے پشیمان نہ ہوئے ہوں اور ترک گناہ اور توبہ اُسے نہ کی ہو اس قدر سخت ہے
 کہ سب بلائیں دنیا کی اُسکے روبرو بہت سبک اور خفیف ہیں۔ اور احادیث میں وارد ہے کہ خدائے
 تعالیٰ نے ساتھ دعا بعض نبیا اور اولیاء کے بعض مردوں کو زندہ کیا ہے اور بعد پوچھنے کے ان سے
 احوال مرگ اور قبر وغیرہ کے کہا گیا ہے کہ اگر تم چاہو تو ہم تمہارے واسطے دعا کریں کہ تم خدای تعالیٰ
 دنیا میں ایک مدت تک اور چوڑے اُنہوں نے کہا سو برس یا زیادہ ہمارے مرنے کو ہر
 مین اور ہر شخص نے بعد اپنے مرتبہ کے چاشنی مرگ کی چکی ہے لیکن ابھی تک تلخی مرنے کی کام
 جان سے نہیں گئی ہے اب دوبارہ ہم تاب اُس سختی کی نہیں رکھتے حالانکہ یہ سب مومن ہوتے
 ہیں معلوم ہوا کہ سختی جان کندن کی موافق مراتب ہر شخص کے ایمان اور عصیان اور غیر عصیان سے
 ہوتی ہے کسی کو کم اور کسی کو زیادہ اور اگر گناہ اُس کے اس سے بھی زیادہ ہوتے ہیں اور خدا
 قبر اور برزخ سے پاک نہیں ہوتے تو شدت ہول اور عذاب روز قیامت اور گرمی اور گرمی اور
 تشنگی اور تشنگی جا اور سختی گرمی آفتاب کہ اُس روز بقدر دو کمان زمین سے دور ہو گا اور تقدیر کی زمین کہ شل
 تانبے کے سنج ہوگی اور بیاری سوز اور شرمندگی اور رسوائی اور ترس و بیم و صاب و عقاب اور
 دعویٰ دعویٰ داران وغیرہ سے پاک ہو جاتے ہیں اور حدیث میں وارد ہے کہ زمین روز قیامت میں
 تارنگ ہو جائیگی مگر وہ بقدر کہ جو ملک مومن کی ہوگی کہ جسے دنیا میں صدقہ اور زکوٰۃ دی ہوگی اور خیرات
 کی ہوگی تو یہ چیزیں اُسکے سر پر سایہ کر دیں گی اور آگ کو اُس سے دور کر دیں گی اور اگر کسی نے ایک بالشت

زمین کسی شخص کی غصب کی ہوگی تو وہ زمین تابع طبقہ مفتقر آگ ہو کر اسکے گلے میں طوق کیجاگی۔ اور
 اطفال مومنین کے جو مرتے ہیں تو اگر انکی مائیں انکے آگے مرگئی ہیں تو وہ اسکے انگوٹھ پر ویش کے
 واسطے لجاتے ہیں والا حضرت ابراہیم اور جناب فاطمہ اور حضرت سارا کو لجاتے ہیں کہ یہ انکی پیدائش
 اور تربیت کرتے ہیں اور اطفال کفار کے بروز قیامت امتحان کیے جائیں گے یعنی حکم خدا آگ
 روشن کیجاگی اور انکو حکم ہوگا کہ مین کو رو پس جو اس حکم کو مانگا وہ بہشت میں جائیگا والا ورنہ مین
 اور اسی طرح امتحان کیا جائیگا و یولون اور سفیدون کا کہ جنکی عقل مثل اطفال کے ہوگی جیسے کہ بہت سب
 بدحواس یا عورتیں بادشاہوں اور حاکموں اور بزرگوں کی بلا و کفار مین کافروں کے قبضہ میں ہوں
 یا وہ آدمی پریشان بے دست و پا کہ کفار کے شہر میں ہوں اور نام اسلام کا سنا ہو یا سنا ہو مگر کوئی
 مسلمان انکے ماتہ نہ آئے اور قدرت با برائے کی اس جگہ سے نہ کہتے ہوں اور جہاں مسلمان ہوں
 وہاں جانہ سکتے ہوں اور تحصیل دین و ایمان کی نہ کر سکتے ہوں پس واسطے ان بچے اسی طرح امتحان کیا
 جائیگا کہ فرشتہ آگ کو روشن کرے اور انکو اس آگ میں جائیگا حکم کیا جائیگا پس جو آسمین چلا جائیگا تو
 آگ آپر گھڑا ہو جائیگی اور وہ بہشت میں آجیا جائیگا والا ورنہ مین ڈالا جائیگا۔ حکایت
 ایک حکایت مسلمان فارسی کی کہ جو محل ہے اوپر احوال موت اور احوال قبر کے مناسب مقام حاکم
 لکھی جاتی ہے کہ شیخ الاسلام ابی الحسن علی ہمدانی نے اصح بن بنانہ سے اس حکایت کو اس طرح بیان
 کیا ہے وہ کہتا ہے کہ میں مسلمان فارسی کے پاس اکثر جایا کرتا تھا اور وہ اس زمانہ میں جناب امیر
 کی طرف سے حاکم تھے رائن کے پس ایک روز جو حسب عادت میں انکے پاس گیا تو وہ کیا کہ بیمار ہیں
 اور بچ مر من الموت کے مبتلا اور گرفتار من اس روز سے مین ہر روز انکی میاوت کو جاتا تھا تا انکے
 مرض الموت نے اپر شدت کی اور زمانہ انکی حیات کا منقضی ہوا اور انکو بھی اپنی موت کا یقین ہو گیا
 مجھے کہا کہ اے امیر رسول خدا نے مجھے خبر دی تھی کہ قریب انتقال تجھ سے ایک مر و کلام کر چکا ہذا
 پاتا ہوں کہ اسکو دریافت کروں کہ آیا اہل سیری نزدیک ہے یا دور پس تم ایک تخت لاؤ اور آپر
 فرش کرو جیسا کہ مردے کے واسطے فرش کرتے ہیں اور آپر مجھے لٹا کر اور چار آدمیوں کے کندھے
 پر اٹھا کر قبرستان میں لے چلو تاکہ میں اپنی موت کا حال دریافت کروں الفرض میں انکو اسی طرح
 قبرستان میں لے گیا اور لٹا کر قریب قبروں کے تخت کو رکھ دیا انہوں نے کہا کہ میرے پاؤں قبضہ

کی طرف کر دو جب مہنے آنکے پاؤں قبلہ کی طرف کر دیئے تو انہوں نے اول اہل قبور پر اس طرح
 سلام کیا کہ السّلام علیکم یا من جعلت لھم الارض و طاء سلام تم پر اسے وہ لوگوں کی گئی ہے
 تمہارے واسطے زمین فرشتہ کسی نے جواب سلام کا نہ دیا پھر سلمان نے کہا السّلام علیکم یا من
 جعلت المنايا لھم غذا سلام تم پر اسے وہ لوگوں کی گئی ہے واسطے تمہارے موت غذا
 پھر کسی نے جواب سلام کا نہ دیا پھر سلمان نے کہا السّلام علیکم یا من لقوا اھم لکم العی علوھا
 فی دار الدنیا سلام تم پر اسے اہل قبور کہ ملاقات کی تم نے اپنے اعمالوں سے کہ جنکو تم نے در دنیا
 میں کیا تھا پھر کسی نے جواب سلام کا نہ دیا پھر سلمان نے کہا السّلام علیکم یا محبوسین ما یوسلین
 سلام تم پر اسے قیدیو اسے مایوسو پھر کسی نے جواب نہ دیا آخر انہوں نے کہا کہ سلام تم پر اسے اتھا
 کرنے والو فتح صور کے سوال کرتا ہوں میں تم سے اور پوچھتا ہوں میں تم سے واسطے اللہ کے
 کہ اعلم اور اعظم ہے اور نبی اکرم کے مجھے اپنے حال کی خبر دو کہ میں غلام ہوں رسول مقبول کا او
 سلمان میرا نام ہے اور مجھے رسول خدا نے ارشاد کیا ہے کہ جب تیری موت قریب پہنچے گی تو مردہ
 تجھ سے کلام کرے گا اب میں چاہتا ہوں کہ اس حال کو دریافت کر دوں کہ آیا موت میری قریب پہنچی
 ہے یا نہیں جب سلمان نے یہ کہا تو ایک قبر میں سے آواز آئی السّلام علیک ورحمۃ اللہ
 و بركاتہ اسے اہل بناؤ خدا و شمول بنایا پوچھو کیا پوچھتے ہو جو پوچھو گے سم آسکا جواب دین گے
 سلمان نے کہا کہ تاجب تو نے دنیا سے مفارقت کی تو تجھ پر کیا گذری آیا تو عفو اور بخشش خدا سے
 اہل جنت سے ہوا یا اُسکے عدل سے اہل نار سے اُس نے جواب دیا کہ اے سلمان خداوند
 رحمان نے اپنے فضل و استنان سے مجھ پر ثرا انعام کیا کہ مجھے بخشش یا اب میں اہل جنت سے ہوں
 نہ اہل نار سے سلمان نے پھر پوچھا کہ اے شخص اب یہ بتا کہ تو نے موت کو کیسا پایا اُس نے یہ سنکر
 ایک آہ کی اور کہا کہ اے سلمان شہر جا جلدی نکر میں حال اُسکا بیان کرتا ہوں اے سلمان واللہ
 کہ اگر گوشت بدن کا قتیون سے کتر جائے یا تلوار دن سے ٹکڑے ٹکڑے کیا جائے تو یہی اتنی
 ایذا نہ ہو کہ جتنی ایذا ہر دفعہ روح کے کینچنے میں ہر گ و پے یا ہر عضو سے ہوتی ہے پھر سلمان نے
 پوچھا کہ تیرا حال دنیا میں کیا تھا اور کیسے تیرے اعمال تھے اُس نے کہا کہ اے سلمان میں دنیا میں
 میں اچھا تھا اعمال میرے برے نہ تھے خدا ہی تعالیٰ نے خیر فرمائی مجھے الہام کی تھی میں فرامین

اور کرتا تھا نماز اور روزہ اور حج بجالاتا تھا زکوٰۃ اور خمس دیا کرتا تھا قرآن پڑھا کرتا تھا والدین کے ساتھ جہان
 اور نیکی کرنے پر عرصے تھا حرام سے اجتناب کرتا تھا اور حلال کو طلب کرتا تھا واسطے خوف سوال و
 جواب کے پس میں دنیا میں بیچ انواع نعمت اور عیش و عشرت کے اپنے اہل و عیال کے ساتھ بسر
 کرتا تھا خدای تعالیٰ نے مجھے مال و متاع اور اسباب و نعمات دنیا اور اولاد بہت سی عنایت کی تھی
 ہر وقت عیش و سرور و خوشحالی میں رہتا تھا کہ وقت میں سیار ہوا اور قوت دنیا منقطع ہو گئی کہانا پینا
 چھٹ گیا مرنے کے قریب پہنچا کہ ناگاہ ایک شخص عظیم الحکمت تبیح صورت میں شکل میرے
 رو برو نکلا کھڑا ہوا اور میری آنکھوں کی طرف اشارہ کیا کہ بھارت میری جاتی رہی اور آنکھیں انہی
 ہو گئیں پہر اشارہ کیا میرے کانوں کی طرف کہ شتوالی جاتی رہی پہر اشارہ کیا طرف
 زبان کے پس گویا میری جاتی رہی گویا ہو گیا پس میں ایسا ہو گیا کہ نہ سنتا تھا اور نہ دیکھتا تھا
 اور نہ بولتا تھا جب میرا یہ حال ہوا تو سب اقربا میرے رونے لگے اور میرے بچکانوں اور
 بچکانوں پر خزن و طلال طاری ہوا میں نے اس شخص سے کہا کہ تو کون ہے کہ تیرے دیکھنے سے
 میرے بدن میں لرزہ پڑ گیا اور سب اعضا میرے کانپنے لگے اور خوف و بیم مجھ پر طاری ہوا میں
 کہا کہ میں ملک الموت ہوں تیری روح قبض کرنے کو آیا ہوں اور نقل کروں گا تجھے دار دنیا سے
 طرف دار آخرت کے اس واسطے کہ زمانہ تیرے رہنے کا دنیا میں گذر گیا اور مدت عمر کی منقطع ہوئی
 اور قضا تیری آپہنچی کہ اس اشارہ میں دو شخص نہایت خوبصورت صاحب حسن و جمال آئے
 ایک اُسٹین سے میری جانب راست اور ایک جانب چپ بیٹھ گیا اور مجھ پر سلام کیا اور کہا السلام
 علیہا ایہا العبد ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہم یہ کتاب تیری لائے ہیں اسکو لے اور
 پڑھ اور نظر کر اس میں سے اپنے کہا کہ تم کون ہو اور یہ کتاب کیسی ہے تمہارے ساتھ کہ جس کو
 میں پڑھوں اور دیکھوں اُنہوں نے کہا کہ ہم دو فرشتے ہیں کہ تیرے ساتھ دنیا میں رہتے تھے
 تیرے دونوں شانوں پر اور تیرے افعال اور اقوال نیک و بد کہتے تھے اور یہ کتاب تیرے
 اعمال کی ہے اور نام اُن دونوں کا رقیب اور عتید ہے رقیب حسات کو لکھتا ہے اور عتیدات
 کو پس میں نے اول اپنے نام حسات کو رقیب کے ہاتھ سے لے کر پڑھا اور اپنی نیکیوں کو دیکھ کر بہت
 خوش ہوا پہر نام عتیدات کو عتید کے ہاتھ سے لے کر پڑھا اسکو دیکھ کر میں رویا اور مخوم اور

محرزون ہو ایہ دیکھ کر کہا کہ تو غم نہ کھا خوش ہو سا تہہ خبر کے پہر بعد اسکے ملک الموت نے میرے قریب
آکر روح کو میرے بدن سے کینچا پس نہ تھا ہر جذبہ کہ جذب کرتا تھا وہ اور ہر کینچا کہ کینچتا تھا وہ مگر یہ
کہ قائم مقام تھا وہ شدت کرنے آسمان سے اور زمین کے پس یہ حال تھا تا ایک روح کینچ کر سینہ
میں آئی پہر اسکو اس جذبہ کے ساتھ کینچا کہ اگر وہ جذبہ پہاڑ پر پڑے تو پہاڑ ہی پانی ہو جائے
پہر اس روح کو میرے کانوں اور ناک کی راہ سے نکال لیا پس جب روح میری میرے بدن سے
نکل گئی تو سب لوگ میرے کہنے کے رونے لگے اور چنچن مارنے لگے ملک الموت نے بغیر غصین
و غضب کی طرف دیکھ کر کہا کہ ایسا الناس کیوں روتے ہو تم اور کس واسطے خج و فزا کرتے ہو تم
وامثہ یعنی اس پر ظلم نہیں کیا کہ جس کے سبب روؤ تم اور نہ میں نے تعدی اور زیادتی کی ہے کہ
جسکی شکایت کرو تم وامثہ یعنی اسکا رزق دنیا سے نہیں لیا ہے بلکہ مدت دنیا اسکی تمام ہوئی
اب یہ جاتا ہے طرف رب کریم اپنے کے ایسا وہ کہ حکم کرتا ہے جسکے حق میں جو جاتا ہے اور وہ
اعلم الحاکمین ہے پس اگر تم صبر کرو گے تو اجر پاؤ گے اور اگر بے صبری کرو گے تو گناہگار ہو گے
اور مجھے کئی دفعہ تمہاری طرف آنا ہے اس واسطے کہ ابی تمہارے مان باپ اور بیٹا میٹھی کی ہی
روح قبض کرنی ہے یہ کہ کہ میری روح کو لے کر چلا تھا کہ اسمین ایک فرشتہ اور آیا اور ملک الموت
سے اس روح کو لے کر ایک بن پر مارچ میں رکھا اور اوپر کو اڑا اور پیش خداوند عالم اسکو لیجا کے
رکھا اسوقت اس سے گناہان صغیرہ اور کبیرہ اور نماز اور روزہ اور حج اور زکوٰۃ اور خمس اور
ملاوت قرآن اور تہجد و شب کے اس حال میں کہ سب سوتے ہوں اور تصدقات اور طاعات
اور نیکی والدین سے اور قتل ناس اور اکل مال یتیم اور سوز کھانے اور زنا کرنے اور فواحش اور
علم عباد وغیرہ سے سوال کیا پہر بعد اسکے میری روح کو حکم خدا زمین کی طرف پہرچا کہ اسمین نہلائے
والا آیا اور میرے کپڑے بدن سے اتار کر نجسہ برہنہ کیا اور نہلا نا شروع کیا پس روح پھارتی تھی
اور غافل سے کہتی تھی کہ اسے بندہ خدا واسطے خدا کے آہستہ سے بدن ضعیف کو وہو قسم خدا
کی کہ میں نہیں نکلی کسی رگ سے مگر یہ کہ وہ قطع ہو گئی اور نہیں نکلی میں کسی عضو سے مگر یہ کہ وہ
پیش گیا پس قسم خدا کی کہ اگر غافل سے آواز روح کی تو نہلا نا چوڑ دے اور کسی مردے کو نہ
نہلائے پہر اسنے میرے اوپر پانی ڈالا شروع کیا اور تین غسل دیئے اور پیر تین کپڑوں میں

مجھے کفنا یا اور کافور سے جنوب کیا اور یہ چیزیں تو میری مین کہ انکے ساتھ مین دنیا سے مخلص طرف
دار آخرت کے پہر انگوٹھی کہ سید ہے یا تہ مین میرے تہی آشکو اتار کر میرے بڑے بیٹے کو اسنے دی
اور اس سے کہا کہ احسن اللہ لکھ العزائم فی البینکھ بخنے نیک کرے خدا واسے تمہارے بیچ حق
باپ تمہارے کے پس جب مجھے کفن سپا چکا تو اس نے اواز دی میرے اہل اور اولاد اور بہادر
خندون کو کہ آؤ اور دواغ کرو اپنے عزیز کو پس سب آئے اور مجھے دواغ کیا اور جب سب دواغ
کر چکے تو مجھے تختے پر لٹایا اور چار آدمیوں نے مجھے کاندھے پر اٹھایا اور روح میری میری نش
پر کبڑی تہی اور کتہی تہی کہ لپٹل میرے اور اولاد میری دنیا تمہارے ساتھ حب باری اور غریب
نکمرے جیسا کہ میرے ساتھ اسنے بازی اور غریب کیا کہ جمع کیا مین مال کو حرام اور حلال سے
اور چوڑ چلی تمہارے واسطے اور سو خندہ اسکا لے چلی پس تم ایسی باتوں سے یہ میز کرنا پڑا
نماز پڑھانے والا اور سب نے میرے اوپر اسکے پیچھے نماز پڑھی پھر مجھے اٹھایا چار آدمیوں نے اور
روح میرے شانوں اور موہنے کے مابین تہی غرض لے جا کر مجھے قبر کے کنارے پر رکھا مجھے حشت
اور مہول عظیم معلوم ہوا اسے عبد اللہ اسے سلمان جب مجھے قبر کے اندر اتارا اور زمین پر رکھا تو
ایسا معلوم ہوا اور یہ خیال نکدرا کہ گویا کسی نے مجھے آسمان سے زمین پر ہینکا پھر میری قبر مین
چنین اور آپر سٹی ڈالکر برابر کیا اور لوگ جو جنازے کے ساتھ گئے تھے شہر کو پیرے تو اسوقت حق
میری بدن مین داخل ہوئی پس گہرا محکونداشت نے اور رویا مین نگی قبر اور نشان قبر سے اور
کہا مینے کہ اسے کاش رجوع کروں مین طرف دنیا کے تاکہ کروں اعمال نیک پس جواب دیا جواب
دینے والے نے ایک جانب قبر سے کہ کلا الہا کلمۃ انت قائلھا ومن و ما یصبر یخرج
الی یوم بیعتون یعنی نہیں نہیں بہت سید ہے دنیا کی طرف پیرنا تحقیق کہ وہ سوال کرنا پڑھتا
کا ایک کلمہ ہے کہ وہ کہنے والا اسکا ہے یعنی بہرہ آسمان قول زبانی ہے اور اسکی حقیقت کچھ نہیں
حسرت اور اندوہ کی واہ سے کہتا ہے اگر دنیا مین پھر جائے تو پھر ویسا ہی ہو جائے اور کوئی
عمل نیک نہ کرے اور پیچھے آنکے سے مانع ہے اسدن تک کہ اٹھائے جائیں قبروں سے
یہ سنکر مینے اس سے کہا کہ اسے شخص تو کون ہے اسنے کہا کہ مین فرشتہ ہوں نام میرا نبیہ ہے
خدا نے قائلے نے مجھے اپنی جیسے خلق پر مہول کیا ہے مین بہنہ کرنا ہوں انکو اور بوہنیا کرنا ہوں

تاکہ کہیں اپنے اعمال کو اپنے نفسوں پر پیش نہ کر دے غفار پیر وہ میرے پاس آیا اور مجھے اسٹہا کر بٹایا
 ہو رکھا کہ لکھ عمل اپنے جو کچھ تو نے کیے ہیں اور جو کچھ کرتے رہے اور پھر ہوئے ہیں دار دنیا میں سے
 کہا کہ میں آنکھ شمار نہیں کر سکتا اور نہ سب مجھے یاد ہیں آسنے کہا کہ آیا نہیں سنا تو نے قول خدا سے
 تعالیٰ احصاء اللہ و سنوہ کو یعنی شمار کیا ہے اس عمل کو خدا نے اور اپنے علم سے اسکو
 جانا ہے اس واسطے کہ انکے علموں میں سے کوئی شے آپر رشتہ نہیں ہے اور جو کچھ انہوں نے
 کیا ہے وہ انکے نامہ اعمال میں لکھا ہوا ہے کہ ہول گئے ہوں وہ لوگ اس عمل کو اب لکھ تین
 تھے لکھواتا جاتا ہوں اس واسطے کہ میں سوکل ہوں تیرے اوپر یعنی کہا کہ کاغذ کہاں ہے کہ میں
 لکھوں اُسے ایک ٹکڑا کفن میں سے پیاز کے مجھے دیا کہ وہ کاغذ کا ایک صفحہ ہو گیا اور کہا کہ اس پر لکھ
 میں نے کہا کہ قلم کہاں ہے کہا کہ قلم انھی تیری ہے اسی انھی سے لکھ میں نے کہا کہ سیاہی کہاں ہے کہا
 سیاہی تیرا تھوک ہے اُس سے لکھ میں نے لکھا جو کچھ کہ دار دنیا میں میں نے کیا تھا اول عمر سے آخر
 عمر تک پیر یہ آیت پڑھی لا یغادر صلیوہ ولا کبیوہ الا احصینہا و وجدوا ما عملوا حاضرا
 ولا یظلموہ ربک احداً یعنی نہیں چھوڑے کسی گناہ چھوڑے کو نہ بڑے کو نہ بچے کو نہ گریہ گیر لیا ہے
 اسکو اور پائین گئے وہ جو کچھ کہ عمل کیا ہے انہوں نے حاضر کتاب میں یعنی لکھا ہوا اُس میں
 پڑا ہے وہ کاغذ میرے ہاتھ سے لیکر اور اسکو طوق کر کے میری گردن میں ڈال دیا مجھے اب
 معلوم ہوا کہ گویا تمام دنیا کے پہاڑ میری گردن میں طوق ہو کے چڑ گئے ہیں میں نے کہا اے نبیہ
 یہ تو نے کیا کیا اور اسکو میری گردن میں کیوں ڈال دیا کہ کوئی چیز اس سے زیادہ ثقیل اور
 بوجھل نہیں آسنے کہا کہ آیا تو نے قول خدا سے کہ نہیں سنا کہ کل انسان الزمناہ طایر
 فی عنقہ و فخرج لہم یوم القیمۃ کتابا بلفظہ منشوراً اقر کتابک کفی بنفسک الیوم
 علیک حصیباً یعنی ہر آدمی خواہ مومن ہو خواہ کافر لازم کر دیا اور لگا دیا میں نے عمل کو اُس کے پیچ گردن
 اسکی کے بائیمنی کہ عمل اسکو لازم ہے اور چٹا ہوا کہ ہرگز اس سے جدا نہ ہو گا یہاں تک کہ اسکا حساب
 کیا جائے۔ ترجمہ کرتا ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ مردانہ عنق سے یہ ہے کہ عید اسکا اسکی گردن چڑ
 اور امام محمد باقر نے فرمایا ہے کہ نیکی اور بیری دونوں ہمیشہ آدمی کے ہمراہ ہیں جبکہ کہ وہ ہو
 اور وہ ان کے جدا کرنے کی اپنے سے طاقت نہیں رکھ سکتا تا ایک جزا اسکے اعمال کی قیامت

کے روز اسکو دیکھا جسے جیسا کہ بعد اسکے فرمایا ہے و نخرج لہ اور کہتے ہیں کہ اعمال کو طائر اس واسطے کہا ہے
 کہ کتاب اسکے اعمال کی قیامت کے روز اڑانی جاوے گی اور ہر ایک نارا اعمال اڑ کر اسکے ہاتھ میں آجائے گا
 پھر خدا ہی قائلے فرماتا ہے کہ اور نکالیں گے ہم واسطے اس آدمی کے روز قیامت کتاب کو کہ
 جیسن اسکے اعمال لکھے ہوئے ہونگے دیکھا اسکو کہلا ہوا پھر اس فرشتے نے کہا کہ پس یہ وہ چیز ہے
 کو خطاب کیا جائیگا اور سوال کیا جائیگا تو ساتھ اس کے روز قیامت اور دیکھا جائیگا کہ کتاب تیری کہلی
 ہوئی تاکہ تو دیکھ کر اسکو اپنے نفس پر گواہی دے یہ کہ کہ وہ فرشتہ میرے پاس سے چلا گیا اور میں
 اپنے حال پر روتا رہا اور دنیا کے کاموں پر حسرت کہتا تھا اور کہتا تھا کہ کاش دنیا میں عمل کرتا میں
 نیک تاکہ نہ لکھا جاتا میرے واسطے یہ دفتر غرض میں اس حال میں تھا کہ ایک فرشتہ اور کہ بکنا نام نہ
 سے آیا صورت اسکی عظیم اور ایسی ہولناک تھی کہ سینے دنیا میں ایسا شخص کسی نہ لکھا تھا گو یا کہ وہ ایک
 کو عظیم شخص تھا اور ایک عموماً کہنی اسکے ہاتھ میں ایسا بڑا اور بھاری تھا کہ اگر تمام اہل دنیا جمع ہو کر اسکو
 حرکت دینا چاہیں تو نہ اچھی رہ اپنی جگہ سے جنبش نہ کرے وہ فرشتہ میرے قریب آیا اور میری
 ڈھکھی بازو کے نیچے اور ایک ایسے زور سے چمچ ماری کہ اگر اسکو اہل زمین سنیں تو سب برعائن اور
 کہا کہ اسے بندہ خدا بنا کہ تیرا رب کون ہے اور نبی تیرا کون ہے اور امام تیرا کون ہے اور دین تیرا
 کیا ہے اس عمل تیرا کیا تھا اور کس حال پر تودار دنیا میں تھا اور مجھے اسکے دیکھنے سے ایسا خوف طاری ہوا
 کہ خوف کے مارے زبان میری بند ہو گئی تھی اور تھیرتا اپنے کام میں اور نہ جانتا تھا کہ کیا جواب دین
 اور عرضا میرے اسے کشت کے کلپتے تھے کہ اے امین رحمت رب العالمین میرے اوپر نازل
 ہوئی تو اسکے صیغے ال میرا تھا اور کہ میری مضبوط ہوئی اور زبان میری گویا ہوئی اور حواس میرے
 مست ہوئے اور سینہ کھانک سے بندہ خدا تو مجھے خوف دلاتا ہے میں جانتا ہوں کہ اللہ رب میرا
 اور محمد نبی میرے ہیں اور کہ قہر میرا ہے اور اسلام دین میرا ہے اور علی ابن ابی طالب امام میرا ہے
 اور بعد اُن کے حسن اور حسین اور امام میرے ہیں اور قرآن کتاب میری ہے اور موسیٰ بن
 جعفر میرے ہیں اور روت حق ہے اور سوال قبر حق ہے اور صراط حق ہے اور حجت حق ہے
 اور نازق ہے اور قیامت آئے والی ہے کہ اسمیں کچھ شک نہیں اور اللہ انہا سبکو بیچ قبر کے
 میں اہل میرے اور انہیں برتتا میں دار دنیا میں یہ ہنسا کر سننے کہا کہ اے بندہ خدا اب خوش

ساتھ سلامتی کے کہ میرے ہاتھ سے تو نے نجات پائی پس سوچتے دلہن سوتی ہے یہ کہہ کر وہ میرے
 پاس سے چلا گیا اور بعد کے ایک روز شہ آ یا کہ جسکو نیکر کہتے ہیں وہ منکر سے زیادہ ہولناک و رعبیج تھا اور اسنے بھی وہی
 پوچھا کہ جو منکر نے پوچھا تھا اور پہر مجھے جواب سنایا میں حیرت ہوا اور خوف کے مارے سب کچھ بھول گیا اور
 زبان بند ہو گئی اور جواب دینے سے عاجز ہو گیا کہ پہر حمت خدا شامل حال ہوئی اور پہر اسنے میری مدد
 کی اور میرے دل کو قوت دی کہ دل میرا تھرا اور ذہن درست ہوا سینے اس سے کہا کہ نرمی کر
 اے بندہ خدا اور خوف نہ دلا اور نہ ڈرا اور چہڑوں سے مجھکو میرے حال پر کہ میں تجھے تیرے سوا
 کا جواب دوں اسنے کہا کہ کہہ دینے کہا کہ میں دنیا سے اپنے اس اعتقاد پر نکلایا ہوں کہ گواہی دیتا
 ہوں کہ میں نے کوئی معبود بحق مگر خدا سے تعالیٰ کہ واحد ہے اور کوئی شریک نہیں رکھتا اور محمد
 بنی اسکا اور رسول اسکا ہے اور امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب اور ائمہ طاہرین ائمتہ ازلی و دلت سے
 ائمہ میرے ہیں اور موت حق ہے اور قبر حق ہے اور صراط حق ہے اور میزان اور خشت اور نار
 سب حق ہیں اور قیامت آئے گا وہی ہے کہ آئیں شک نہیں اور خدا ہی تعالیٰ جسکو قبر میں
 کرے گا یہ سنکر اس فرشتے نے بھی مجھ سے کہا کہ اب خوش ہو ساتھ نعمات بہشت کے اور سائل ہونے
 عروس کے یہ کہہ کر ایک دروازہ جنت کا میری قبر میں سرے سے نہ بکھول دیا اور ایک دروازہ جہنم کا
 بھی میرے پاؤں کی طرف کھول دیا اور کہا اے بندہ خدا دیکھ اور نظر کر طرف ان نعمات جنت کے کہ
 جو تجھے ملی ہیں اور طرف ان عذابات جہنم کے جسے تو نے نجات پائی ہے پہر بعد اسکے دروازہ
 جہنم کا بند کر دیا اور دروازہ جنت کا کھلا رکھا جو میرے سر کی طرف تھا کہ آئیں سے ہوا جنت کی اور
 نعمتیں اسکی میری قبر میں داخل ہوتی ہیں پہر میری قبر کو اسقدر کشا و کھا کہ جہاں تک نظر پہنچتی ہے
 اور ایک چراغ آئین مثل شمس و قمر کے روشن کیا اور پہر وہ فرشتے میرے پاس سے چلے گئے یہ
 صفت ہے میری اور تلخی موت کی آج تک میرے خلق میں باقی ہے اور قیامت تک باقی رہیگی
 پس غبت کر اے سائل طرف بعضی کے اور خوف کر دشت سے زنجیر دن کی اور یہ جو کچھ کہہ سینے
 تجھے بیان کیا یہ سب تجھے بھی پیش آنے والے ہیں اور تجھ پر بھی گزرنے والے ہیں پس یہ حال
 تو میرا ہے حالانکہ میں صالحین سے تھا اور جو لوگ نہیں ہیں مومنین صالحین سے پس ان کے
 پاس نیکرین آتے ہیں اور ان سے سوال کرتے ہیں کہ رب تیرا کون ہے تو وہ خوف کے مارے

کہا ہے کہ تم ہی تو رب میرے ہو یہ سکر و فرشتے کہتے ہیں کہ جو مٹہہ کہتا ہے تو اسے دشمن خدا اور
 دشمن رسول پس ایک گز ایسا مارتے ہیں کہ سارے عضو اسکے ایک دوسرے سے جدا ہو جاتے
 ہیں پھر ایک اور گز مارتے ہیں کہ وہ زمین کے اندر چلا جاتا ہے اور منہ میں کافروں کے ساتھ جا
 ملتا ہے اور طوق اور زنجیر آگ کی پنبائی باقی ہے اور زقوم کھانے کو ملتا ہے اور آب گرم پینے
 کو چاہے خدا سکھو اور نکو آگ سے اور داخل کرے جنت میں بیچ جائے نیکوں کے بعد و آگہ الاطہار
 یہ کہہ کر وہ مردہ چپ ہو رہا اور پھر کلام نہ کیا مسلمان نے کہا کہ تجھے اٹھا کرے چلو ہم اٹھا کر انکو گہر میں
 آسے اور زمین میں تخت کو رکھ دیا مسلمان نے آسمان کی طرف دیکھ کر کہا کہ اسے وہ شخص کہ
 بیچ آسکے ہے بادشاہی ہر شے کی اور مالک ہے ہر شے کا ساتھ تیرے ایمان لایا ہوں اور اوپر
 تیرے توکل کرنا ہوں اور تیرے نبی کا اقرار کرتا ہوں میں اور تیری کتاب کی تصدیق کی ہے سینے
 اور تحقیق کہ انی میرے پاس وہ چیز کہ جکا وعدہ کیا تھا تو نے اسے وہ شخص کہ نہیں خلافت کرتا تو
 وعدے کو پس ملاقات کی مجھ سے بخشش تیری نے اور نازل کیا میرے تین طرف دار کر است
 اپنے کے پس میں گواہی دیتا ہوں کہ نہیں ہے کوئی سبود مگر اللہ درحالیکہ واحد ہے تو انہیں
 شریک ہے کوئی واسطے تیرے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد بندہ تیرا اور رسول تیرا ہے اور
 تحقیق کہ علی امیر مومنون کا اور امام متقیوں کا ہے اور ائمہ ذریت اسکے ائمہ میرے اور سردار میرے
 ہیں پس جبکہ مسلمان کامل کر چکے شہادت کو تو روح نے انکی مفارقت کی اور اپنے رب سے ملاقات
 کی رضوان اللہ علیہ غرض ہم اس حال میں کہ ناگاہ ایک مرد گھوڑے پر سوار آیا اور ہمیں سلام کیا
 ہم اسکو دیکھ کر کہہ رہے ہو گئے اور جواب سلام کا دیا اس سوار نے کہا کہ اسے اصح کو بخش کر مسلمان
 کے کام میں پس مجھے لیاری کی آگے نہلانے اور کھانے میں کہ اس سوار نے کہ کیا پانی لاؤ ہم
 پانی لائے اس سوار نے اپنے ہاتھ سے غسل دیا اور کفن پہنایا اور اپنے ناز پر ہی اور رہنے لہی کے
 پیچھے اپنے ناز پر ہی اور پیر اپنے ہاتھ سے اسکو دفن کیا پس جبکہ اسے قعد جانے کا کیا تو سینے گہرے
 کی باگ پکڑ لی اور کہا کہ تو کون ہے اسے سید سردار ہمارے رحمت کرے پھر اللہ تعالیٰ پس اس
 سوار نے اپنے مونہ پر سے نقاب اٹھائی کہ نور اسکی جبین میں سے مثل شمس چمک رہا ہے چمکا
 دیکھا سینے کہ وہ تو جناب امیر المومنین ہیں سینے کہا کہ اسے مولا تم کو کس نے خبر دی تھی مسلمان

کے مرنے کی کہ آپ تشریف لائے کہا اے اصحٰب میرے ابن عم رسول مقبول نے خبر دی تو

باب الاعتقاد فی الرجعة شیخ باب الشہادۃ ہے یہ بیان اعتقاد اس امر کے

کہ رجعت حق ہے جیسا کہ فرماتے ہیں شیخ ابن بابویہ رحمۃ اللہ علیہ اعتقاد فی الرجعة

حق شیخ اعتقاد ہمارا یہ رجعت کے یہ ہے کہ وہ حق ہے فاجاننا چاہیے کہ جبکہ جناب

صاحب العصر والزمان علیہ السلام ظہور فرمائیں گے تو پس وہ لوگ جو کہ بہت نیک ہونگے اور وہ

لوگ جو کہ بہت بد ہونگے دنیا میں رجعت کرینگے یعنی زندہ ہونگے نیک تو اس واسطے زندہ ہونگے

کہ اپنے ائمہ کی دولت اور حشمت اور سلطنت کو دیکھ کر خوش ہوں اور آنکھیں اُکلیں اور شک

ہوں اور بعض اپنے اعمال کی دنیا میں جزا پائیں اور بد اس واسطے زندہ ہونگے کہ عذاب اور عقاب

میں ہی پاویں اور اضعاف مضاعف اس دولت کا شاہدہ کریں کہ سب کو چاہتے ہیں کہ بہت

کو نہ پہنچے اور اس لیے بھی وہ زندہ ہونگے تاکہ شیعوں نے اپنا انتقام اور بدلہ لالیں اور باقی سب

آدمی اپنی اپنی قبروں میں رہیں گے اور روز قیامت کو اٹھیں گے پس اسکا نام رجعت ہے

یعنی پہرہ بعد مرنے کے جیسا کہ احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ زمانہ صاحب الزمان میں رجعت

ہونے لگے مگر وہ لوگ کہ جو محض ایمان رکھتے ہونگے یا محض کفر رکھتے ہونگے اور باقی سب آدمی اپنے

مال پر رہیں گے اور یہ مسئلہ اجماعیات اور ضروریات مذہب شیعوں سے ہے جیسا کہ جناب شیخ

مدرّج نے من لا یخفیہ الفقیہ میں جناب صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا

کہ مجھے نہیں ہے وہ شخص کہ جو ایمان رجعت پر نہ رکھتا ہو اور مستحق حلال نہ جانتا ہو اور اثبات پر

رجعت کی بہت آیات قرآن میں وارد ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ جسکو جناب شیخ مدرّج نے

اس جگہ نقل کیا ہے م وقد قال اللہ تعالیٰ الم تری الی الذین خرّجوا من دیار

وہم الکوف حداد الموت فقال لہم اللہ موتوا فخرّجوا من دیار

اے دیکھنے والے یا اے محطوف ان لوگوں کے کہ وہ نکلے گہروں سے اور وہ لوگ ہزاروں تھے

خوف سے مرگ کے لینے موت کے خوف سے اپنے شہر سے نکلے جاتے تھے اور دوسرے

شہر میں جا کر قیام کرتے تھے اس اسید پر کہ ہم بیان زندہ رہیں گے اور اپنے شہر میں طاعون

آنے سے مر جاتے ہیں پس جب وہ دوسرے شہر میں پہنچے تو کہا خدا کے تعالیٰ نے وہ

کے کہ مر جاؤ تم سب آدمی پس سب اسی وقت مر گئے پھر زندہ کیا ان کو خدا نے مہ کان
 عوکلہ سبعین الف بیت شش اور تھے وہ لوگ ستر ہزار گھر بنے وہ لوگ کہ جن کا یہ قصہ خدا
 تعالیٰ نے بیان کیا ہے وہ رہنے والے تھے ایک شہر کے کہ سمین ستر ہزار گھر تھے اور وہ
 شہر شام کے شہرون میں سے تھا اور طاعون یعنی وبا اکثر اس شہر کے لوگوں میں آتی تھی
 جیسا کہ شیخ فرماتے ہیں مہ وکان یقع فیہم الطاعون کل سنۃ شش یعنی تھے کہ واقع
 ہوتی تھی وبا طاعون کی بچ ان لوگوں کے گہرون میں ہر سال مہ فیخرج الاغنیاء
 ویقی الفقراء لضعفہم شش پس جبوت کہ وبا کی آمد ہوتی تھی تو تو گن آدمی شہر سے باہر نکلتے
 تھے بسبب قوت اور استطاعت کے اور قیہر بسبب ضعف اور عدم استطاعت کے وہاں رہ جاتے
 تھے مہ فیقل الطاعون فی الذین یخرجون ویکتفی الذین یقیون شش پس کم ہوتا تھا
 طاعون ان لوگوں میں کہ جو شہر سے باہر چلے جاتے تھے اور زیادہ ہوتا تھا ان لوگوں میں کہ جو
 شہر میں رہ جاتے تھے مہ فیقول الذین یقیون لوخرجنا لما اصابنا الطاعون شش
 پس کہتے تھے وہ لوگ جو رہ جاتے تھے کہ اگر نکلتے ہم تو البتہ نہ پہنچتا ہوں کو بھی طاعون مہ
 ویقول الذین جرجوا لاقنا لاصبنا کما اصابہم شش اور کہتے تھے وہ لوگ کہ جو باہر شہر
 کے نکلتے تھے کہ اگر ہم ہی شہر سے رہتے آسمین تو البتہ پہنچتا ہوں کو بھی طاعون جیسا کہ پہنچتا
 ہوں مہ فاجمعوا علی ان یخرجوا جمیعاً من دیارہم شش پس اتفاق کیا سب نے اوپر
 اس بات کے کہ باہر نکلیں تب ان نے طاعون کے اپنے گہرون سے مہ فخرجوا باجمعہم
 شش پس جبوت کہ انہوں نے طاعون کو آتے دیکھا نکل گئے وہ سب اپنے گہرون سے
 باہر مہ فنزلوا علی شط بحر شش اور اترے وہ سب جا کر ادھر کنارے دریا کے مہ فلما
 وضعوا راحلہم ناداہم اللہ موتوا فماتوا جمیعاً شش پس جو میں انہوں نے اسباب اپنا
 کہول کر کہا اور مطمئن ہوئے کہ ناگاہ ایک نوا جانب رب ارباب سے آنکوا آئی کہ مر جاؤ تم سب
 پس مر گئے وہ سب مہ فنکستھ المارۃ عن الطریق شش پس دور کیا ان کو گزرنے
 والوں نے راہ سے بنے ایک سب مر گئے اور پٹیان انکی بوسیدہ ہو گئیں اور وہ شہر کہ جس میں
 وہ سب اترے تھے رستے کے نزدیک تھا راہ گیروں نے انکی پٹیوں کو جمع کر کے ایک ٹکڑے

کو راہ سے ڈال دیا مگر ہم نبی من انبیاء بنی اسرائیل میں گزرا اور ایک نبی کا
 انبیاء بنی اسرائیل سے کہ لقال له ارمیا ش کہ ان نبی کو ارمیا کہتے تھے اور بعض نے
 حرقیل ہی کہا ہے م قال لوستنت یارب لا حیثیہم فیہم وابلادک ویدلوا
 عبادک وعبداک مع من یعبداک ش پس کہا ارمیا نے کہ اے رب میرے اگر
 چاہے تو تو البتہ زندہ کرے تو انکو تاکہ آباد کریں یہ لوگ تیرے شہر دن کو اور پیدا کریں یہ تیرے
 بند دن کو اور عبادت کریں یہ تیری ان لوگوں کے ساتھ کہ جو تیری عبادت کرتے ہیں م قال
 اللہ تعالیٰ الیہ فقیل ان احیہم لک ش پس وحی سچی خدا سے تقالے نے طرف
 ارمیا کے کہ تو چاہتا ہے کہ میں زندہ کروں انکو تیرے واسطے م قال لغوش کہا ارمیا
 کہ ہاں اے رب میرے میں چاہتا ہوں کہ یہ زندہ ہو جائیں م فاحیاہم اللہ تعالیٰ ش
 پس زندہ کیا ان کو خدا ہی تقالے نے اس طرح کہ خدا سے تقالے نے ارمیا کو اسم اعظم
 کیا اور فرمایا کہ اسکو پڑھ جب انہوں نے اس اسم اعظم کو پڑھا تو دیکھا کہ بعض بڑیاں
 بعض بڑیوں کے دوڑیں اور آپس میں ملکر زندہ ہو گئیں اور وہ لوگ وقت زندہ ہونے
 کے کہتے تھے سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر م وبعثہم معہ
 فہو لاء ما تو اور رجعو الی الذین ثقتہم ما تو ابا جالہد ش اور بیجا انکو ساتھ ارمیا کے پس
 یہ لوگ مرے اور پھر جمع کی انہوں نے طرف دنیا کے اور پھر مرے ساتھ اجلوں اپنی کے
 حیا کہ بعض روایت میں وارد ہے کہ مدت تک وہ آدمی زندہ رہے اور انہوں نے نکاح
 کیا اور اولاد ان سے پیدا ہوئی اور ان آدمیوں کے چہروں سے اثر موت کا پیدا تھا اور
 معلوم ہوتا تھا کہ یہ سب مر کر دوبارہ پھر زندہ ہوئے ہیں اور جو کچھ کہ وہ کہتے تھے چکنا چکا
 تھا اور ابن عباس سے مروی ہے کہ انکی اولاد جو پیدا ہوئی تو انہیں بھی وہی اثر پیدا ہوا اور
 ایک پہاڑ میں وہ رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ لوگ واسطے کے رہنے والے تھے پس اسی
 کا نام حبت ہے م وایضا قال عز وجل او کالذین قر علی قریب وھی حاویۃ علی
 عریشہا قال انی نجی ہذہ اللہ بعد موتہا فاما تہ اللہ ما تہ عام ثوبۃ
 قال کہ کنت قال کنت یوم ما او بعض یوم قال بل کنت ما تہ عام ثوبۃ فانظر

إِلَىٰ مَعْلَمِكَ وَشَرَّابِكُمْ لَمْ يَسْنَدَهُ وَأَنْظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِتَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَأَنْظُرْ
إِلَى الْعُظَامِ كَيْفَ نُنَشِّزُهَا فَمَا تَكْسُوها فَكُلَّمَا بَنَيْنَا لَهُ قَالُوا أَعْلَمْنَا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ هَسْ يَسَّرَ يَا ائِمَّةُ اسْتَحْيَا خَلْقَكَ الْغَائِبِينَ

بیت المقدس کے اور وہ بتی کرنے والی تھی اور چیتوں اپنی کے لیے اس بتی کے گہروں کی پختہ
کری ہوئی تھیں اس سبب سے کہ سخت نصرت نے ان کو دبا دیا تھا اور باشندوں کو اس کے قتل
کیا تھا اور جانور انکی لاشوں کو کھاتے تھے جسوقت عزیز نے یار میا نے دیکھا انکی ہڈیوں کو پڑا
ہوا تو کہا کیونکر زندہ کر گیا انکو خدا بعد مرنے انکے کے پس مار کر کہا عزیز یا ارمیا کو خدا نے سو برس
اور آنکا گد ما بھی مر گیا تھا پر آٹھا یا خدا سے تعالیٰ نے انکو زندہ کر کے اور انکے گد ہے کو
بھی زندہ کیا پس ایک فرشتے نے حکم خدا عزیر سے پوچھا کہ کتنی دیر کی تو نے عزیز نے کہا کہ دیر کی
ہے میں نے ایک روز اور جسوقت کہ آفتاب کو دیکھا کہ غروب نہیں ہوا لکھا کہ یا بعض روز یعنی کچھ کم
ایک دن سے اس واسطے کہ جسوقت خدا نے عزیز کو مار ڈالا تھا تو وہ وقت چاشت کا تھا اور جس
روز ان کو زندہ کیا تو ہنوز آفتاب غروب نہ ہوا تھا اس سبب سے عزیز نے آفتاب کو قریب غروب
کے دیکھ کر کہا کہ یا بعض دن کا فرشتے نے کہا کہ نہیں بلکہ دیر کی ہے تو نے سو برس یعنی سو
برس یہاں مردہ رہا ہے اور عزیز نے جو اپنے بدن کی طرف دیکھا اور طرز اعضا کے کچھ اور طرح پایا
تو ان کو تعجب اور زیادہ ہوا پھر فرشتے نے کہا پس نظر کر تو طرف اپنے کہانے کے اور پیٹے کے
یعنے دیکھ تو اپنے شیرہ انگور اور دودھ وغیرہ کہانے کو کہ ابھی تک نہیں بیٹھا اور خراب نہیں ہوا
حالانکہ سو برس کا عمر صہ ہوا اور دیکھ تو اپنے گد ہے کو کہ استخوان اسکے باقی رہ گئے ہیں اور بس
اعضا اسکے متفرق ہو گئے ہیں کیونکر زندہ ہوتا ہے پھر خدا سے تعالیٰ فرماتا ہے کہ تاکرین ہم تجھ کو
اد تیرے گد ہے کو نشانی واسطے آدمیوں کے کہ جو شک کرتے ہیں قیامت کے روز زندہ ہونا
اور نظر کر تو طرف گد ہے کی ہڈیوں کے کہ کیونکر ترکیب دیے ہیں ہم اور ملاتے ہیں ہم ان استخوان
متفرقہ کو اور پھر بناتے ہیں ہم ان ہڈیوں کو گوشت اور پوست عزیز ہڈیوں کو دیکھتے تھے کہ ایک
آواز سنیں کہ اسے گوشت اور پوست متفرق شدہ جمع ہو جاؤ تم میں قدرت خدا سے سب اجزا
متفرقہ جمع ہو گئے اور ان سے انکی ایک صورت بن گئی اور جان انسان داخل ہو گئی اور سیوت

وہ گدیا کہہ ہو کر آواز کرنے لگا پس جب وقت ظاہر ہوا اور اسی طرح کے کہ بیشک خدا میرے دل کو
زندہ کرے گا۔ ہے تو کہا کہ جانتا ہوں میں مشاہدہ کرنے سے جیسا کہ میں پہلے ویلون سے جانتا تھا
کہ تحقیق امتداد پر ہر چیز کے قدرت رکھنے والا ہے چاہے بارے چاہے جلائے میر
شیخ فرماتے ہیں کہ فصول اصوات صافۃ سنة لقد رجع الی الدنیا وبقی فیہا قوما
باجلہ ش یعنی پس میرے رہے سو برس تک پھر رجوع کی طرف دنیا کے زندہ ہو کر اور باقی
رہے دنیا میں مدت تک پھر میرے اپنی اجلوں سے۔ اور ابن عباس سے روایت ہے
کہ جب وقت عزیر اپنے گدھے پر سوار ہو کر اپنے شہر میں گئے تو اس شہر کے گھر اور دیواریں
اور طرح کی پائی گئیں اور اپنے دروازے پر پیو بچے اور دروازے کی زنجیر ہلائی تو ایک کیز نے
کہ وقت جانے عزیر کے پس برس کی ہتی اور وقت آنے کے ایک سو برس برس کی ہتی اور انبیاء
ہو گئی ہتی آواز دی کہ کون ہے دروازے پر عزیر نے اُس سے پوچھا کہ کیا یہ گھر عزیر کا ہے
کہا ہاں اور بہت روئی اور پوچھا کہ اسے شخص تو کون ہے عزیر کو پوچھا ہے عزیر کو سو برس کا
عرصہ ہوا کہ گم ہو گئے ہیں اور اُن کی کچھ خبر نہیں ہے اور اُن کا تو کوئی نام ہی نہیں لیتا عزیر نے فرمایا
کہ میں ہوں عزیر خدا ہی تعالیٰ نے مجھے سو برس مردہ رکھا تھا اور اب زندہ کیا ہے اُس کیز نے
کہا کہ کوئی نشانی بتلاؤ کہ جس سے تمہارا پیچ معلوم ہو اور پوچھا کہ تم عزیر ہو عزیر نے دعا کی
کہ خدا ہی تعالیٰ نے اُس کو مینا کر دیا اور انگلیں اُسکی روشن ہو گئیں اُس نے عزیر کو دیکھ کر پہچانا
اور کہا کہ میں گواہی دیتی ہوں کہ تو عزیر ہے اور بنی اسرائیل کو جا کر خبر دی وہ تعجب کر کے دوڑے
اور عزیر کی خدمت میں آنکر حاضر ہوئے اور بیاضیر کا کہ ایک سو اٹھارہ برس کا ہو گیا تھا اُسے
کہا کہ عزیر کے دونوں شانوں کے بیچ میں ایک تل تھا اور مثل تارے کے وہ روشن تھا مجھ کو
وہ دکھلاؤ عزیر نے شانہ قبول کر دیا اور اُس نے یقین کیا کہ باپ میرا میرا ہی ہے اور بنی اسرائیل
نے عزیر سے کہا کہ جب وقت بخت نصر نے تمام نسخے توریت کے جلا دیے تھے تو کوئی نسخہ باقی
باقی نہ رہا تھا مگر ایک نسخہ کہ اُسکو منے چہا کہ تھا وہ موجود ہے اگر تو عزیر ہے تو توریت کو غلط پڑ
تا کہ ہم اُس نسخے سے مطابق کریں خدا تعالیٰ نے ایک ظن پانی کافر شتہ کے ہاتھ عزیر کے
پس پہچا اور کہا کہ اس پانی کو پی لے جب وقت عزیر نے وہ پانی پیا تو تمام توریت اُنکو یاد ہو گئی

اور بنی اسرائیل کے روز بروز اسکو حفظ پڑھا اور تمام تورات از بران کو سنائی تب بنی اسرائیل نے یقین
 کیا کہ بیشک یہ عزیز ہے۔ اور جناب امیر المومنین سے منقول ہے کہ جو وقت عزیر اپنی قوم
 میں سے گئے تھے تو عمر ان کی پچاس برس کی تھی اور زوجہ انکی حاملہ تھی خدا سے تعالیٰ نے
 جب تسوس کے بعد ان کو زندہ کیا اور وہ اپنے گھر آئے تو بیٹا ان کا سو برس کا تھا اور آپ
 پچاس برس کے تھے بیٹا باپ سے بڑا یہ انہیں کو سنا ہے یہ بھی ایک قدرت کی ہے جناب صافی
 سے اس آیت کی تفسیر میں ایک روایت طویل حضرت اریسا کے حال میں منقول ہے خلاصہ اسکا یہ
 کہ بنی اسرائیل نے جب اپنے پروردگار کی بہت نافرمانی اور سرکشی کی اور کثرت سے گناہ
 کیے تو خدا نے تعالیٰ نے اریسا سے فرمایا کہ اب بنی اسرائیل نے میرے دین کو
 متغیر اور متبدل کیا اور میری نعمتوں کی ناشکری کی ہے لہذا میں اپنا ایسے شخص کو غالب کر دوں گا
 کہ جو میرے سب بندوں سے بدتر ہوگا پیدائش میں ہی اور کہانے میں ہی تاکہ وہ بنی اسرائیل کو قتل
 کرے اور ان کے گھر دن کو سوار کرے اریسا نے کہا کہ خداوند اچھے بھلا دے کہ وہ کون شخص ہے
 تاکہ میں اس سے امان چاہوں فرمایا کہ فلاں شہر میں فلاں مقام کو روانہ ہو جب حضرت اریسا
 شہر میں آئے تو وہ کہا کہ ایک لڑکا مریض ایک کاروان سرائین ایک ریل پر پڑا ہے اور اسکی مان
 روٹی کے ٹکڑے توڑتی ہے اور سورنی کا دودھ ان ٹکڑوں پر دھرتی ہے اور ان ٹکڑوں کو
 اس دودھ میں چور کر اسکو کھلاتی ہے حضرت اریسا اس کے پاس گئے اور اس لڑکے سے پوچھا
 کہ تیرا کیا نام ہے اس نے کہا کہ میرا نام نخت نصر ہے اریسا نے اسکو بچانا اور اپنے دل میں کہا کہ یہ
 وہ ہی لڑکا ہے کہ جبکی نکاح میں من آیا ہوں اریسا نے اسکا علاج کیا اور وہ تندرست ہو گیا پھر
 اس سے پوچھا کہ تو جانتا ہے کہ میں کون ہوں اس نے کہا میں جہین جانتا مگر اسقدر جانتا ہوں
 کہ وہ بہت نیک ہے اریسا نے کہا کہ میں پیغمبر بنی اسرائیل کا مجبور ہوں ہے خدا سے تعالیٰ نے
 کہ تو بنی اسرائیل پر غالب ہو گا اور ان کو قتل کر لیا اسوقت یہ سن کر اسنے ایک آہ بھری اریسا نے فرمایا کہ
 تو مجھ کو ایک کاغذ ملان کا لکھ دے اس نے لکھ دیا اور اس لڑکے کا یہ دستور تھا کہ شب کو پہاڑ سے لکڑیوں
 کا ٹکڑا لاتا تھا اور شہر میں لاکر بیچتا تھا اسی طرح ایک مدت آپر گزری کہ قدرت خدا سے روز بروز اس کی
 تنفی شرف ہوئی یہاں تک کہ قدر رفتہ ایک گروہ کا سردار ہو گیا اور جب اسکو قوت زیادہ حاصل ہوئی اور

بہت سے آدمی اُسکے ساتھ جمع ہو گئے تو اُس نے بنی اسرائیل سے کہنے کا ارادہ کیا اور بنی اسرائیل
 اُس زمانہ میں بیت المقدس میں رہتے تھے پس جب بخت نصر پہنچا تو اُس کے ساتھ بہت سے
 آدمی ہو گئے جب وہ بیت المقدس کے قریب پہنچا تو ارمیا اپنے گاہے پر سوار ہو کے اُس کی
 پیشوائی کو گئے اور آدمیوں کی کثرت کے سبب اُس کے قریب نہ جاسکے مگر اُس کا غذا مان کو ایک لکڑی
 پر لٹکا کر بلند کیا بخت نصر نے پوچھا کہ تو کون ہے فرمایا کہ میں ارمیا ہوں جس نے تجھے خوشخبری
 بادشاہی کی دی تھی درتو نے مجھے امان لکھ دی تھی اور یہ میرا نامہ امان ہے اس لکھنی پر بخت نصر
 نے کہا کہ تجھے تو سینے امان دی مگر تیرے اہل و عیال کو ابھی امان نہیں ہے میں بیت المقدس
 کی طرف تیرے پیٹھ کیا ہوں اگر تیرا مردمان پہنچ گیا تو اُن کو امان ہے والا امان نہیں ہے یہ کہہ
 اُسے تیرے مکان میں رکھ کر بیت المقدس کی طرف پیٹھ کیا وہ تیرے بیت المقدس میں پہنچ گیا اس وقت کہا
 کہ تیرے اہل و عیال کو ابھی امان ہے اور جو وقت بخت نصر نے شہر میں آمد و رفت کی تو دیکھا کہ شہر کے
 بیچ میں ایک پہاڑ ہے مٹی کا اور خون اُس سے جوش کر کے نکلتا ہے اور جو وقت اُس خون پر
 سٹی ڈالتے تھے تو وہ خون اُس مٹی سے جوش مار کر باہر نکل آتا ہے بخت نصر نے پوچھا کہ یہ کیا ہے
 لوگوں نے کہا کہ یہ خون ایک پیغمبر خدا کا ہے کہ نام اسکا یحییٰ بن زکریا ہے بنی اسرائیل کے بادشاہ
 نے اُسکو قتل کیا ہے یہ خون اسکا مٹی میں سے جوش کر کے نکلتا ہے اور مٹی ڈالتے ڈالتے یہ
 ایک پہاڑ ہو گیا ہے مگر نہ اُن اسکا جوش سے نہیں تھتا اور سو برس کا عرصہ ہوا ہے کہ اُسکو قتل کیا
 ہے اور سبب اُس کے قتل کا یہ ہوا کہ اُس کے زمانہ میں ایک بادشاہ تھا وہ بنی اسرائیل کی عورتوں
 سے زنا کرتا تھا اور جو وقت حضرت یحییٰ کا اس پر گذر ہوتا تھا تو اُس سے وہ کہتے تھے کہ اے بادشاہ
 خدا سے درمید عورتیں تجھکو حلال نہیں ہیں اور جن عورتوں سے وہ زنا کرتا تھا انہیں سے ایک عورت
 نے حالت نشہ میں کہا کہ تو یحییٰ کو قتل کر اُس نے حکم کیا کہ یحییٰ کا سر کاٹ کے حاضر کن آدمی اُسکے
 سر حضرت یحییٰ کا کاٹ کر ایک ٹشت میں رکھ کر لائے جو وقت بادشاہ کے پاس وہ سر آیا تو ٹشت میں
 ہیں وہ سر کہا تھا کہ اے بادشاہ تو خدا سے ڈر اور تجھکو حلال نہیں ہے یہ قتل میرا ہے اُس کے خون سر کا
 جوش کر کے زمین پر گرا اور جوش کرتا تھا اور شہر تباہ تھا اور جب خاک اُس پر ڈالتے تھے تو اُس میں سے بھی
 جوش کر کے نکلتا تھا یہاں تک کہ مٹی ڈالتے ڈالتے ایک پہاڑ ہو گیا اور خون بند نہ ہو بخت نصر نے

کہا کہ میں بنی اسرائیل کو ہمیشہ قتل کر دیکھتا ہوں کہ یہ خون بند ہو اور بنی اسرائیل کا قتل کرنا اسے شروع
 کیا پس جس بستی میں جانا تھا اس کے مرد اور عورت اور لڑکے اور جوان سب کو قتل کرنا تھا اور خون
 جوش سے نہ ٹھہرتا تھا جوش مارے جاتا تھا غرض یہاں تک اس نے قتل کیا کہ بنی اسرائیل کو فنا
 کر دیا اور پھر چاہا کہ ان شہروں میں کوئی اور بھی بنی اسرائیل میں سے باقی رہے کسی نے کہا کہ ایک چڑیا
 غلانی بستی میں ہے جب اس چڑیا کو پکڑ کر اس خون پر فوج کیا تو فوراً وہ خون بند ہو گیا کہتے ہیں
 کہ یہ چڑیا ہی عورت تھی کہ جس نے حضرت یحییٰ کو سبب عداوت کے بادشاہ سے کہہ کر قتل کرایا تھا
 پھر نخت نصر بابل میں آیا اور وہاں ایک شہر بسایا اور اسمیں ایک گمان بنایا اور اسمیں دانیال وغیرہ
 کو ڈال دیا اور ان کے ہمراہ ایک شیرنی بھی کنوین میں ڈال دی وہ شیرنی کچھ آن کو نہ کہتی تھی اور سٹی
 کہا کرتی تھی اور اپنا دودھ پلاتی تھی نخت نصر نے ایک خواب دیکھا کہ سر تو اسکا لوہے کا ہے اور پاؤں
 اس کے تانبے کے ہیں اور سینہ اسکا سونے کا ہے نخت نصر نے سوچا کہ بلا کر چاہا کہ سینے خواب
 میں کیا دیکھا ہے انہوں نے کہا کہ ہم کیا جانیں کہ تو نے کیا دیکھا ہے مجھے تو بیان کر غرض جب
 ان سے خواب اسکا نہ بتایا گیا تو اس نے ان سب نجومیوں کو مرد مار ڈالا کسی نے اس سے کہا کہ
 خواب تیرا وہ بتلائیگا کہ جو کوئیں میں ہے اور شیرنی اس کو دودھ پلاتی ہے اور کچھ نہیں کہتی ہے
 یہ سنکر نخت نصر نے دانیال کو کوئیں میں سے نکلوا دیا اور اپنے پاس ان کو بلا کر کہا کہ میں نے کیا
 خواب میں دیکھا ہے انہوں نے خواب اسکا بتا دیا اور کچھ کہ اس نے دیکھا تھا اسکو سنا دیا اور اسکی
 تفسیر بھی تو فرمایا کہ تیرا ملک گیارہ تین روز میں توشل ہو جائیگا اور ایک مرد فارس کا تجکو قتل کریگا
 نخت نصر نے کہا کہ میرے ساتھ شہر میں اور ہر شہر کے دروازے پر تانبے کی بٹ ہے جو قوت
 مسافر دروازے پر آتا ہے اور شہر میں داخل ہوتا ہے تو وہ بٹ آواز کرتی ہے اور مسافر گرفتار ہو جاتا
 ہے غرض کہ نخت نصر نے یہ سنکر اپنے سواروں کو چاروں طرف روانہ کیا اور کہا کہ جبکو دیکھو اسکو
 قتل کرو اور دانیال سے کہا کہ تیرے پاس تین روز تک بیٹھا رہ اگر تین روز گزر گئے تو میں تجکو
 قتل کر دوں چاہے تیرا دن ہوا تو اس کو بہت رنج ہوا اور جب باہر نکلا تو ایک لڑکا فارس کا رہنے والا
 کہ اس کے خادموں میں تھا اس کے رو برو آیا اور نخت نصر کو خبر نہ تھی کہ یہ فارس کا رہنے والا ہے
 نخت نصر نے اسکو تھوڑا ہی اور کہا کہ جو کوئی تجھے کوٹے اسکو قتل کر اگرچہ میں ہی ہوں اس لڑکے نے

آسمان کے تخت نصر کو اسی وقت قتل کیا اور ارمیا اپنے گدھے پر سوار ہو کر نکلے اور اُن کے ہمراہ کچھ
 انجیر اور شیرہ تھا کہ میں تو نے اپنے ہمراہ لیا تھا اُن کی نظر اُن کشتوں پر پڑی کہ تخت نصر نے جبکہ قتل کیا تھا
 اور دیکھا کہ درندے جنگل اور دریا کے اُن مردوں کو کھاتے ہیں ایک ساعت اپنے دل میں تامل
 کیا اور بعد اُس کے کہا کہ کیونکر زندہ کر گچھا اُن کو خدا کہہ لیا ہے اُن کو درندوں نے خدا ہی تھے
 نے ارمیا کو مار ڈالا اور سر سرس کے بعد اُنکو زندہ کیا اور اُنکے گدھے کو بھی زندہ کیا اور جناب میرے جو یاد کرتے ہیں
 امین عزیز کا نام ہے اور شہر اس قصہ میں عزیز کا نام ہے اور شاید ارمیا کا بھی کوئی قصہ ہو دے
 کہ انہوں کے جی اس طرح کے مردے دیکھ کر افسوس کیا ہو م قال اللہ تعالیٰ فی قصۃ یحییٰ و عیسیٰ

من قوم یسوعی لپیقات ربہ ثم یقتلوا من بعد موکم اعلکم تشکرون وذلک اھم ملا
 معوا کلام اللہ تالو الا فصدق بہ حق خدی اللہ حجۃ فاخذھم الصاعقۃ بظلم

فقال موسیٰ یارب ما اقول لنبی اسرائیل اخرجنا الیہم فاحیاھم اللہ فرحبوا الی الدنیا
 فاکلوا وشرابوا وکھو النساء وولد لهم الاولاد وبقوا فیہا ثم ما تو اباجا لھم ش اور یہی

خدا ہی تھے تھے فرمایا ہے حج قصہ اُن لوگوں کے کہ انتخاب کیے گئے تھے قوم موسیٰ سے
 واسطے پیقات پرور گارا اپنے گے پہر زندہ کیا تھے ٹکوا سے قوم موسیٰ بعد مرنے تمہارے کے
 تاکہ شکر کر و اور یہ قصہ اس طرح ہے کہ وہ جماعت برگزیدہ سینے جبکہ حضرت موسیٰ نے انتخاب کیا
 تھا اپنے ہمراہ لے جانے کے واسطے کہ وہ طور پر اور وہ سر آدمی تھے بندگان بنی اسرائیل سے
 اور یہ لیجانا اسکا کہ وہ طور پر حکم خدا تھا کہ حضرت موسیٰ کو حکم ہوا تھا کہ تو بنی اسرائیل کو ہمراہ لے کر واسطے
 مناجات کے کہ وہ طور پر آ اور بنی اسرائیل مجھ سے عند پامین اور کلام میرا شنیں میں اس حکم کے چوبہا
 حضرت موسیٰ نے اُن کو جہاں تھا اور جب اُنکو کہ وہ طور پر لے گئے اور انہوں نے کلام خدا کا سنا اور
 کہتے ہیں کہ جبوقت حضرت موسیٰ نے پایا کہ مناجات پیش خالق ارض و سما کرین تو ایک حجاب درمیان
 موسیٰ کے ابدان کے ہمراہیوں کے پیدا ہو گیا ہمراہی پر دے کے باہر رہے اور حضرت موسیٰ پر دے
 کے اندر رہے اور خدائی تقاضے حضرت موسیٰ سے یہ کلام ہوا اور اوامر اور نواہی اور وعظ و پند

تعلیم کئے اور کہا کہ میں ہی خدا ہوں اور سو امیرے اور کوئی خدا نہیں ہمراہی ہی پر دے کے باہر
 رہتے تھے اور جبوقت موسیٰ پر دے کے باہر آئے اور وہ پردہ در رہا تو موسیٰ نے بنی اسرائیل

سے کہا کہ تم نے کلام خدا کا سنا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے ایک آواز سنی ہے مگر تم تصدیق
 نہیں کرتے کہ یہ کلام خدا کا تھا یا گوئندہ اسکا شیطان تھا پس جب تک کہ ہم اپنی آنکھوں سے
 خدا کو ظاہر میں نہ دیکھ لیں گے ہم کو یقین نہ آئیگا پس ایک آگ آسمان سے آئی اور سب کو سبب
 انکے ظلم کے جلا دیا پس بر گئے وہ سب اور بعض کہتے ہیں کہ وہ لوگ آواز سخت و حد سے مر گئے
 تھے اور منقول ہے کہ ایک رات اور ایک دن بعد مرنے کے وہ پرے رہے تھے اور جو سے
 بے ہوش ہو گئے تھے جبکہ ہوش میں آئے تو حیرت سے ان کی طرف دیکھ کر کہا کہ اسے پروردگار
 میرے جیکہ میں نبی اسرائیل کے پاس جاؤنگا اور وہ مجھ سے پوچھیں گے کہ تو نے اپنے ہمراہوں
 کو کیا کیا تو میں کیا جواب دوںگا انکو پس زندہ کیا ان کو خدا ہی تعالیٰ نے اور پھر وہ طرف
 دنیا کے اور کہا یا انہوں نے اور پھر انہوں نے اور نجات کیا عورتوں سے اور پیدا ہوئی انکی اولاد
 بہت اور باقی رہی دنیا میں اور پھر مرے اپنی اجلوں سے وقال اللہ تعالیٰ یحییٰ بن مریم
 ونبی الموت باذنی اور یہی فرمایا خدا تعالیٰ نے واسطے حضرت عیسیٰ کے اور یاد کرو
 جس وقت نکالتا تھا تو مردوں کو قبروں سے ساتھ حکم میرے کے اور یہی م واصحاب الکھف
 لابتوا فی کھف ثلثاۃ سنین وازداد وشتعاش اور اصحاب کھف درنگ کی انہوں
 سے فارا اپنے کے کہ پہاڑ میں تھا جوت کہ وہ خواب میں تھے تین سو برس اور زیادہ
 کیا انہوں نے سو برس کو اپنے تین سو نو برس غار میں رہے بیدار ہونے سے پہلے م نقر
 بعثہم اللہ تعالیٰ پس زندہ کیا انکو اللہ تعالیٰ نے م فرجہوا الی الدنیا لیسالوا
 بنیہم پس پھر وہ طرف دنیا کے تاکہ ایک دوسرے سے سوال کریں اور آپس میں
 حال ایک دوسرے کا پوچھیں م وقتہم معروفش اور قصہ انکا مشہور ہے جیسا
 کہ جناب صادق سے منقول ہے اصحاب کھف ایک بادشاہ جبار کافر کے زمانہ میں تھے
 کہ وہ بادشاہ بتوں کی طرف لوگوں کو بلاتا تھا اور جو قبول نہ کرتا تھا اس کو وہ قتل کرتا تھا
 یہ لوگ کہ جبکہ اصحاب کھف کہتے ہیں مومن تھے اور کہتے ہیں کہ نام انکے یہ تھے مکسم و
 سارین و یونس قلیخا ہر طوفان شیونش درویش بادشاہ نے شہر کے دروازوں پر
 آدمی تعین کیے تھے کہ وہ بغیر سجدہ کے بتوں کے کسی کو باہر جانے نہ دیتے تھے یہ تین

نے قصہ ہمارا کہہ دیا کہ اس کا نام کیا ہے تو ان کو جاننے والا حالانکہ وہ بیچ خواب کے ہیں
 اور یہ آیت دلالت کرتا ہے کہ یہ مرے نہ تھے بلکہ خواب میں تھے پس دلیل حجت کی کیونکر
 ہوگی مگر قبل لفظ فاعل کا فاعل تو اس کا کیا جائیگا ان کے جواب میں کہ یہ مردہ تھے اس سے
 کہ مراد تو وہ ہے اس آیت میں موت ہے مگر وقد قال اللہ تعالیٰ قالوا یا ولینا من بعثنا
 من مرقدنا ہذا اما وعلی الرحمن وصدق المرسلون اس لئے جیسا کہ ہے خدا ہے
 تعالیٰ نے دوسری آیت میں کہ کہیں گے آدمی بچ روز قیامت کے بعد اس کے کہ مغمور
 ہونے کے لئے انہیں کے زندہ ہو کر اپنی قبروں سے کڑاے واسطے ہمارے کہ اُنہار دیا ہو ہماری
 خواجگاہ سے یہ زندہ کیا ہو ہمارے مرنے کے بعد یہ ہے وہ چیز کہ وعدہ کیا ہے خدا نے
 جس چیز کا یہ تصدیق کی ہے اسکی رسولان نے مگر فان قالوا کذا لک فالھو کا فاعل وہ ہے
 اس میں اگرچہ کہا انہوں نے ایسا ہے اُنہار دیا ہو ہماری خواجگاہ سے مگر ظاہر یہ ہے کہ یہ
 مردہ تھے مگر وذلک لعلہم یوقنوا اس کے اور دلیل بہت سی ہیں مگر فقہ
 صحابہ الرجوعہ کا کہ فی الامم السابقة اس میں پچیس صحیح ہوا ہے صحت کو پہنچا
 اور کہ حجت ام سابقہ میں ہی واقع ہوئی ہے مگر فقال النبی یكون فی ہذا کلامہ مثل ہذا
 فی الامم السابقة خذوا النفل بالنفل والقذاة بالقذاة اس میں تحقیق کہ فرمایا ہے
 نے کہ واقع ہو گا میری امت میں جو کچھ واقع ہوا ہے اُسے پیشین میں برابر نفل برابر ہی نفل کے
 ساتھ نفل کے مگر بحسب اصل ہذا الاصل ان یكون فی ہذا کلامہ رجوعہ اس میں
 واجب ہوا بنا براس اصل کے کہ حجت اس امت میں ہی واقع ہونا فرما نا جناب رسول مقبول
 کا سابق جو واقع کے اور اگر اس امت میں حجت واقع نہ ہو تو یہ حجت خلاف واقع کے ہوتی
 ہے اور یہ محال ہے مگر وقد نقل عن الفوتی انہ اخرج المہدی فی قول عیسیٰ بن ماریہ
 فیصلی خلفہ اس میں تحقیق کہ نفل کی ہے ہمارے مخالفوں نے کہ موت مہدی فرمایا
 کرینگے تو عیسیٰ آسمان سے نیچے آئیں گے اور پیچھے مہدی کے نماز پڑھیں گے جیسا کہ تفسیر
 نے کہ محمد بن شہرہ مانتے ہے ابوسعید خدری سے روایت کی ہے کہ رسول خدا نے فرمایا
 کہ ہم سے ہے مہدی اس امت کا کہ میں عقب اس کے نماز پڑھیں گا اور میں ابو نعیم نے باوجود

اور ابوسید سے روایت کی کہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نماز پڑھیں گے۔ اور سبھی جامع الاصول میں
 صحیح بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی اور ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول خدا نے
 فرمایا کہ بھئی اُس خدا کے کہ جس کے قبضہ قدرت میں جان میری ہے کہ قریب ہے کہ نازل ہو
 فرزند مریم کہ حاکم اور عادل ہو پس چلیا نصاری کے ٹوڑے اور سواروں کو مارے اور جزیرہ کو
 دور کرے یعنی ان سے بغیر اسلام کے اور کچھ قبول نہ کرے اور اس قدر مال کو جمع کرے کہ
 مال کو دین اور وہ قبول نہ کرے پھر اپنے فرمایا کہ پس کیونکر ہو گے تم اس وقت کہ نازل ہو تم میں
 فرزند مریم اور امام تمہارا تم میں ہو یعنی مہدی علیہ السلام مہم و نزولہ من السماء الی الارض
 الی اللہ نیا بعد ہو تھا اس لئے نازل ہونا آسمان سے ایسی کا طرف زمین کے رحمت اسکی
 ہے بعد موت اسکی کہ مہم لان اللہ عز وجل قال انی متوفیک و دافعک لیس فی شیعہ
 جبرستی کہ میں مارنے والا تیرا ہوں اے شیعیں اور میں اوپر لے جانے والا تیرا ہوں طرف
 آسمان کے مہم وقال و حشرنا ہم فلو تقاد و منهم احد اشیعہ خضر کرینگے ہم انکا اور
 نہ چورین گئے ہم ایک کو سبھی انہیں سے بے خضر کیے مہم وقال اللہ عز وجل و یوم نحشر
 کل امة فوجا ما ینکذب آیاتنا فالیوم الذی یحشر فیہ الجميع غیر الیوم الذی یحشر فیہ
 الفوج شیعہ اور یاد کر تو جس دن کہ جمع کرینگے ہم بعض ہر امت سے ایک گروہ کو کہ جو کونجا
 کرتے تھے ہماری آیات اور نشانوں کی اور شک نہیں کہ وہ دن کہ ہمیں زندہ کیے جائیں گے اور
 جمع کیے جائیں گے سب لوگ وہ روز غیر اُس روز کا ہے کہ جمع کیے جائیں گے بیچ اُس کے بعض
 ہر امت سے ایک ایک گروہ ہیں ہر امت سے کہ اس آیت میں واقع سے رحمت ہے
 کہ دنیا میں واقع ہوگی اس واسطے کہ خدا ہی قائلے فرماتا ہے کہ ہر امت میں سے ایک گروہ کو
 انبیائین گئے اور یہ ہر گروہ اگر رحمت میں اور قیامت کا روز اس سے مراد نہیں ہو سکتا ہے
 اس واسطے کہ اُس روز کل آدمی محشر ہونگے نہ ہر امت میں سے بعض بعض اس واسطے کہ خدا ہی قائلے
 قیامت کے حال میں فرماتا ہے کہ حشرنا ہم فلو تقاد و منهم احد امیسا کہ اوپر گزرا ہیں
 یہاں قیامت کے واسطے ہے اور وہ آیت رحمت کے واسطے ہے مہم وقال اللہ عز وجل
 شیعہ اور یہی گروہ ہے خدا کے قائلے مہم واقسموا باللہ جہدا ایمانہم

وعدا علیہ حقاً و لکن اکثر ان من لا یعلمون شیئاً
قسم کیا ہے ساتھ خدا کے سب نے اس قدر کطاوت رکھتے تھے قسم کیا ہے کہ کو زندہ نہ کر گیا خدا ہی
تعالے کسی کے نہیں کہ جو مر گئے اور جو مر گئے ہیں بلکہ زندہ کر گیا اور جو وعدہ ہے کہ کیا ہے
اور واجب ہے اور پر اس کے کہ فنا کرے ساتھ اس کے ہر امتی و ممکن اکثر آدمی نہیں جانتے ہر
یعنی ذلک فی الرجعة و ذلک اندہ لیس شیئاً یعنی مراد اس سے زندہ کرنے سے محبت
ہے دنیا میں نہ حشر قیامت میں بدلیل اسکے کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے کہ تا بیان کرے خدا ہی
تعالے واسطے اُنکے وہ چیز کہ اختلاف کرتے ہیں آسمین اور تنگ زمین ہے کہ یہ بیان دنیا
میں ہو گا نہ آخرت میں پس ثابت ہو اگر محبت سب امت میں واقع ہوئی ہے ہر و ساجد
فی الرجعة لکنا بالابین فیہ کیفیہا والدلالة علی صحت کلماتنا انشاء اللہ تعالیٰ شیئاً
ہن شیخ رحمہ اللہ کہ قریب ہے کہ ایک کتاب جدا رحمت میں لکھیں گے ہم کہ بیان کریں گے ہر آسمین
کیفیت رحمت کی اور ولایت اور وصیت ہونے اسکے کے اگر چاہے خدا تعالیٰ مترجم نہ کرے
کہ کیفیت رحمت کی جو کہ انوں صاحب نے حق یقین میں لکھی ہے خلاصہ اُسکا یہ ہے کہ بفضل
شیخ من ابن سلیمان نے کتاب منتخب البصائر میں روایت کی ہے بلند معبر مفصل بن عمر سے
کہ اُس نے کہا کہ میں نے جناب امام جعفر صادق سے سوال کیا کہ صاحب الزمان مہدی باجی
علیہ السلام کے خروج اور ظہور کے لیے کوئی وقت معلوم اور مہین ہے فرمایا کہ خدا ہی تعالیٰ نے
نہ چاہا کہ اُن کے خروج کے واسطے وقت تعیین کرے تاکہ شیعہ جانیں اُن کے وقت خروج کو بہر ذرا
کہ جتنی آئیں کہ خدا ہی تعالیٰ نے بیچ قایم ہونے قیامت کے نازل فرمائی ہیں وہ سب بیچ ہر
قیام اُس حضرت کے ہی نازل ہوئی ہیں اور جو شخص کہ واسطے ظہور مہدی کے وقت قرار دے
اُس نے اپنے تئیں بیچ علم غیب کے ساتھ خداوند عالم کے شریک کیا ہے اور اسرار الہی کے جاننے
کا دعویٰ کیا ہے اسے بفضل و بخیر ظاہر ہو گا اور نادیدنی ساتھ اسم اور کیفیت اور لقب اسکے کے
بیچ آسمان کے نہ کر گیا پس خدا اُسکو سب خلق پر غالب کر گیا اور اسے مفصل وہ سب بتوں اور
دینوں سے اختلاف کو بر طرت کر گیا اور سب لوگ دین حق کی طرف رجوع کریں گے اور سب کا ایک دین
حق ہو جائیگا پس جو وقت کہ وہ ظہور اور خروج کریگا تو چادر مبارک ہوگی مقبول کی دوش پر اور

سر پر لکھے ہوگا اور تعلیم رسول خدا پاؤں میں اور عصا سے رسول خدا ہاتھ میں ہوگا اور نقاب
 منہ پر ڈالے تاکوئی اوس حضرت کو نہ پہچانے اس ہیئت سے وہ حضرت تنہا بے رفیق نزدیک خانہ
 کعبہ کے آئے گا اور جب شب ہوگی اور سب خلق خدا سو جائیگی تو جبریل اور میکائیل اور ایک صف
 ملائکہ کی اوپر نازل ہوگی پس جبریل کہے گا کہ اے آقا میرے سخن تیرا مقبول اور امر تیرا جاری ہے
 تو اوس وقت صاحب الامر دست مبارک موہنے پر پیر کر حمد خدا بجالائیں گے پس اوپر کن حجر
 اور مقام ابراہیم کے کمر حصے ہونگے اور بعد اسے بلند مذاکرہ ہونگے کہ اے گروہ بزرگان و مختص
 آؤ میرے پاس پس خدا تعالیٰ اوس جناب کی آواز کو ان سب تک پہنچائے گا جہاں کہیں کہ ہوگا
 اور ایک چشم زدن میں یہ سب آنکر حاضر ہونگے پس ایک عمود نور کا بلند ہوگا زمین سے تا آسمان
 کہ سب مؤمنین اوس نور سے روشنی پائیں گے اور وہ نور ہر ایک کے گہر میں پہنچے گا اور سب
 اور سب مؤمن خوش ہونگے اور جائیں گے کہ قائم آل محمد ظاہر ہوئے اور جب صبح ہوگی تو تین سو
 تیرہ نفر اطراف عالم سے بطی الارض اوس جناب کی خدمت میں آنکر حاضر ہونگے پس وہ جناب
 کعبہ کی طرف پشت فرما کر دست مبارک کو کولین گے پس ایک نور مثل دست موسیٰ اوس سے نکلے گا
 وہ جناب فرمائیں گے کہ جو اس ہاتھ پر بیعت کرے گا ایسا ہے کہ گویا خدا کے ساتھ بیعت کی پس اول
 جبریل اور سب ملائکہ بیعت کرینگے پھر مؤمنین اجنبہ پھر تین سو تیرہ آدمی کہ جو حاضر ہوئے ہوں گے بیعت
 کرینگے اور یہ بیعت اول طلوع آفتاب ہوگی اور بعد طلوع آفتاب ایک منادی باواز بلند ندا
 کرے گا کہ اہل آسمان و زمین سب بخین گے کہ یہ ہے مہدی آل محمد بیعت کرو اسکے ساتھ تا ہدایت
 پاؤ اور مخالفت نہ کرو اسکی کہ گمراہ ہو گے پس یہ سب کہ جنہوں نے بیعت کی ہوگی کہیں گے کہ ہم نے سنا
 اور اطاعت کی پس کوئی شخص مخلوقات خدا سے ایسا نہ ہوگا کہ جو یہ آواز نہ سنے گا اور متوجہ نہ ہوگا
 شہر اور صحرا اور بحر اور بر اور بیابان سے اور جب آفتاب قریب غروب کے ہوگا تو جانب
 مغرب سے شیطان ندا کرے گا کہ پروردگار تمہارا دوی الیاس میں ظاہر ہوا ہے اور وہ عثمان
 بن عقیبہ پسر زید بن معاویہ ہے تم سب اوسکی بیعت کرو تا ہدایت پاؤ اور مخالفت اوسکی نہ کرو تاکہ
 گمراہ نہ ہو پس ملائکہ اور جن اور مرد اتقیا کہیں گے کہ تو جھوٹ کہتا ہے اور تو شیطان ہے پس اہل
 اور منافق اور کافران شیطان کی آواز نہ کر رہا ہے پھر جائیں گے اور تمام اوس فرما صاحب الزمان پشت کعبہ

مذاکرے کے لئے جو نظر کرنا چاہے طرف آدمی اور شیش اور نوح اور سام اور ابراہیم اور اسماعیل اور یحییٰ
 اور یوسف اور عیسیٰ اور یسوع کے توجہ نظر کرے طرف میرے اس واسطے کہ جو علم و کمال کے انہیں
 تباہ و برباد نہیں ہو اور جو شخص چاہے کہ نظر کرے طرف علی اور حسن اور حسین اور باقی ائمہ کے
 ذریت حسین سے وہ نظر کرے طرف میرے اور جو چاہے مجھ سے سوال کرے کہ علم سب کا
 میرے پاس ہے اور جن چیزوں کی انہوں نے مصلحت خبر نہیں دی میں اسکی خبر دے سکتا ہوں
 اور جو شخص کتب سادہ کو مجھ سے سنا چاہے وہ سن لے یہ فرما کر سب صحف سادہ کی تلاوت
 فرمائیں گے اور گروہ ملائکہ اور اجہ کی آپکے ہمراہ ہوگی اور جب مابین نجف و کوفہ پہنچیں گے
 تو چالیس ہزار ملائکہ اور چالیس ہزار جن کی فوج آپکے ہمراہ ہوگی پس خدای تعالیٰ اس لشکر کے
 ساتھ اس جناب کو سب عالم پر ظفر دے گا۔ اور یہی واضح ہو کہ کچھ دلائل رحمت کے موافق رد و لون
 مذہب کے یہ ہیں کہ جاح الاصول اور صحیح بخاری اور مسلم اور ابوداؤد و دارترمذی وغیرہ کتب
 اہل سنت میں مسطور ہے کہ رسول خدا نے قسم یاد کر کے فرمایا کہ نزل و یک ہے کہ فرزند مریم حاکم عادل
 آسمان سے نازل کرے اور چلیون کو نصاریٰ کے توڑے اور سوئرن کو ہلاک کرے اور جو
 کو دور کرے میں نے ان سے بغیر اسلام کے اور کچھ قبول نہ کرے اور اسقدر مال کو جمع کرے کہ اگر
 مال اسکو دین تو ہی قبول نہ کرے پھر اپنے فرمایا کہ کیونکر ہو گے تم جہوت نازل ہو تم میں فرزند
 مریم اور امام تمہارا تم میں ہو پس اس سے رحمت کا ہونا موافق مذہب اہل سنت کیسے ثابت ہو
 صریح جہد کرتا ہے کہ انون ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمہ نے حق یقین میں اسکی کئی دلیل قرآن
 و حدیث سے اور یہی کہیں میں اول یہ قول خدای تعالیٰ کا ہے و دوم نبعت من کل امۃ
 فوجا من یکنب بایاتنا یعنی جس روز کہ سبوت کریں گے ہم ہر امت سے ایک گروہ کو انہیں سے
 کہ تکذیب کرتے ہیں ہماری آیات کی پس جناب صادق سے منقول ہے کہ یہ آیت رحمت میں نازل
 موافق اس واسطے کہ خدا سے تعالیٰ ہر امت میں سے ایک فوج کو زندہ کرے تا کہ کل کو اور آیت آیا
 یہ ہے کہ و حشرناھم فلم یفلحوا و در غم اھل ایمنے مختور کریں گے ہم ان کو پس کہ چھوڑیں گے ہم
 انہیں سے کہ انکو زندہ نہ کریں گے پس اس سے ثابت ہوا رحمت کا ہونا قبل قیامت اور یہی ثبوت
 کہ موانع است اس آیت میں امیر المؤمنین اور ائمہ ہیں میں نے جو انکو جہلائیگا اور انکی تکذیب کرے گا

انہیں سے ایک گروہ زندہ کی کیا نیکی اور قیامت میں سب لوگ زندہ ہونگے کوئی باقی نہ رہے گا جیسا کہ
 خدا ہی تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ دوسرے خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے وَاِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْنَا
 اخذنا جہنم داجۃ من الارض تکلمھم ان الناس کا فوہا یا تبا یوقنون یعنی واجب
 ہوا عذاب خدا کا اُن پر باوجود اسکے جو وقت نازل ہوئے عذاب اُن پر نزدیک قیامت کے باہر
 لاوین ہم واسطے اُن کے دبا زمین سے کہ بات کرے اُن سے بدستی کہ آدمی ہتے کہ ساتھ
 آیات ہماری کے یقین نہ رکھتے تھے پس احادیث کثیرہ وارد ہیں کہ مراد اُس سے امیر المؤمنین
 ہیں کہ نزدیک قیامت کے ظاہر ہونگے اور عصا حضرت موسیٰ کا اور انگشتری حضرت سلیمان کی
 اُنکے ساتھ ہوگی اور عصا کو مابین دونوں آنکھوں میں رکھے گئے! مینگے پس فوراً یہ نقش ہو جائیگا کہ
 هَذَا اَمُوْسُ یعنی تعاقبہ موسیٰ ہے از روی تحقیق کے اور انگشتری کو مابین دونوں آنکھوں
 کافر کے مارینگے تو فوراً یہ نقش ہو جائیگا هَذَا کَافِرٌ یعنی تعاقبہ کافر ہے از روی تحقیق کے اور علماء
 اہل سنت نے بھی ان اخبار کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے عازر اور ابن عباس وغیرہ سے
 جیسا کہ صاحب کشف نے روایت کی ہے کہ دبا صفا سے باہر آئیگا اور عصائی موسیٰ سے اور
 انگشتری سلیمان کی اُسکے پاس ہوگی پس عصا کو محل سجود میں رکھے گا یا در میان دونوں آنکھوں کی
 کے مارینگا پس ایک نقطہ سفید پیدا ہوگا کہ تمام موندہ اُسکا اُس سے روشن ہو جائیگا مانند ستارے
 درخشان کے اور اُسکی دونوں آنکھوں کے بیچ میں لکھا ہوگا کہ هَذَا اَمُوْسُ اور انگشتری کو اوپر
 بینی کافر کے مارینگا کہ موندہ اُسکا سیاہ ہو جائیگا اور در میان دونوں آنکھوں کی لکھا ہوگا کہ
 هَذَا کَافِرٌ اور احادیث عامہ اور خاصہ میں متواتر وارد ہے کہ جناب امیر مکرر خطبوں میں فرماتے تھے
 کہ میں ہوں صاحب عصا اور سیم یعنی وہ چیز کہ جسکے ساتھ داغ کرینگے۔ اور جناب عیسیٰ سے
 مروی ہے کہ شیطان نے خدا سے سوال کیا کہ اُسکو مہلت ملے اُس روز تک کہ سب آدمی
 زندہ ہونگے قیامت میں تو خدا ہی تعالیٰ نے اسکا انکار فرمایا کہ البتہ یہ ارشاد کیا کہ میں نے تجھے مہلت
 دی تا یوم وقت معلوم پس جب وہ روز ظاہر ہوگا تو شیطان علیہ اللعین اپنے اتباع کے
 کہ روز خالق آدم سے اُس روز تک کہ جناب امیر المؤمنین پہ آئیں گے بیٹھ اُسکے پوسے ہونگے
 اور اُسکی تابعداری کی ہوگی اُنکے ساتھ آئیگا اور یہ آخر رجعتوں اُس جناب سے ہوگی

راوی سے کہا کہ رحبتین بہت دفعہ ہوں گے فرمایا کہ ہاں ہر امام کہ جو اپنے زمانے میں تہانیکو کا
 اور بدکار اوس زمانے کے اوسکے ساتھ نہیں گئے تا خدا تعالیٰ مؤمنوں کو کافروں پر غالب کرے
 اور اوسے انتقام اور بدلہ لین پس جب وہ روز ہوگا تو جناب امیر اپنے اصحاب کے ساتھ اور
 شیطان اپنے اصحاب کے ساتھ مراجعت کریں گے یعنی پہلے اور کنارے برابر فرات کے نزدیک کو فر
 کے دونوں گروہ آپس میں ملاقات کریں گے اور دونوں لشکر میں ایک جنگ عظیم واقع ہوگی کہ نبی
 اسی لڑائی میں ہوں گی گویا میں دیکھتا ہوں کہ اصحاب جناب امیر کے سو قدم پیچھے ہٹ جائیں گے
 اور بعض کے پاؤں آب فرات میں داخل ہونگے پس ایک لکھ ابر آسمان سے اترے گا کہ اوس میں ملا
 بہرے ہونگے اور آگے اوس ابر کے جناب رسول خدا ہونگے حربہ نور کا ہاتھ میں لیے شیطان علیہ
 کی نظر جو ہیں جناب رسول خدا اور ملائکہ پر پڑے گی تو سر آہیم ہو کر میافتہ بہانے گا اصحاب اوسکے
 کہیں گے کہ اب تو کیوں بہاگتا ہے کہ تو نے تو ظفر اور فتح پائی ہے وہ کہے گا کہ اسوقت میں وہ
 چیز دیکھتا ہوں کہ تم نہیں دیکھتے ہو میں دیکھتا ہوں اپنے پروردگار سے پس جناب رسول خدا
 چونکہ ایک حربہ اوسکے دونوں شانوں میں مارین گے کہ شیطان اور سب اصحاب اوسکے جان
 مال کو سپرد کریں گے پس جب شیطان مارا جائے گا تو سب آدمی خدا کو ساتھ لگانے کے پرستش کریں گے
 اور کسی چیز کو خدا کا شریک نہ کریں گے پس جناب امیر جو امیس ہزار برس بادشاہی کریں گے ہر سال ایک
 ایک مرد آپکے شیعوں سے ہزار ہزار فرزند پیدا کرے گا ہر سال ایک فرزند پس اسوقت وہ باغ
 سبز کہ حق تعالیٰ نے حج سورہ رحمان کے فرمایا ہے وہ طرف مسجد کوفہ کے پیدا ہونگے اور جناب
 صادق سے منقول ہے کہ حساب خلافت کا جناب امام حسین رحبت میں پیش از قیامت لین
 اور جناب امام محمد باقر سے روایت ہے کہ اول رحبت میں جو بڑے کا وہ جناب
 امام حسین ہونگے اور اس قدر بادشاہی کریں گے کہ بسبب پیری کے دونوں ابرو آپکے
 دونوں آنکھوں پر جبک جائیں گے اور جناب امام موسیٰ کاظم یا امام موسیٰ الرضا
 سے روایت کی ہے کہ ارواح میں دشمنان ائمہ ہدی کی رحبت میں اپنے بدوون
 کی طرف رجوع کریں گے اور اونہیں داخل ہوں گے تاہر امام اپنے حق کا
 اسے استیفا کرے یعنی جسے حسب قدر ان حضرات پر ظلم و ستم

زندہ ہی جھڑکی کی ہوگی ویسا ہی ان سے بد لالین گے پس جناب امام حسین بعد مرنے اپنے
 دشمنوں کے تیش مینے اور زندہ گانی کرینگے اور ہر سب ایک شب میں مر جائیں گے اور شب میں
 نکل ہونگے اور دشمن ان کے بدترین عذاب جہنم میں داخل ہونگے **باب الاعتقاد**
 فی البعث بعد الموت ش باب اُنسوان بیح بیان اعتقاد زندہ ہونے کے بعد موت کے
 م قال الشیخ بیح اعتقادنا فی البعث بعد الموت حق ش فرمایا شیخ بیح نے کہ اعتقاد ہم
 فرمودہ ناجیہ امامیہ کا بیح زندہ ہونے کے بعد مرنے کے یہ ہے کہ وہ حق ہے م وقال البیہابی
 عبد المطلب ان الرائد لا یلذب اھلہ ش جیسا کہ فرمایا بیہابی نے کہ اے فرزند ان عبد
 برستی کہ راہدینے وہ شخص کہ جو آگے جماعت کے جاتا ہے واسطے طلب آب دگیاہ کے وہ جوڑ
 نہیں کہتا ساتھ اہل اپنے کے م والذی بعضی بالحق بقیا القوتن کما تھامون ش بیہ
 میں ہنر لرائد کے ہوں تھارے تین پس جوڑ نہیں کہتا میں قسم ہے مجھے اس شخص کی
 جیسے ہجرا مجھے ساتھ پیغمبری برحق کے البتہ مرد گے تم جیسا کہ جاگتے ہو خواب سے م ویستقیض
 کا ویستقیضون ش اور زندہ کیے جائیں گے بعد مرنے کے جیسا کہ جاگتے ہیں خواب سے
 م ولیس بعد الموت دار الاھنۃ او النار ش اور نہیں ہے بعد مرنے کے کوئی گہر سوا
 جنت کے یا دوزخ کے م وخلق جمیع الخلق وبعثھ علی اللہ عزوجل کخلق نفس واحد
 وبعثھاس اور پیدا کرنا بخلق کا اور زندہ کرنا بخلق کا بعد موت کے اور خدا ہی تعالیٰ کے
 ش پیدا کرنے ایک نفس اور زندہ کرنے ایک نفس کے ہے م وذلک قول اللہ تعالیٰ
 ما خلقکم ولا بعثکم الا کفۃ واحدا ش بیہ نہیں ہے پیدا کرنا تمہارا اے کہ والہ
 اور نہ اُنہا تمہارا زندہ کر کے بعد مرنے کے مگر اتنا پیدا کرنے اور اُنہا نے ایک نفس کے اور ایک
 من کے واسطے کہ کن کے کہنے میں پیدا کر دیتا ہے ایسے ہی ایک مرتبہ بکو زندہ کرچکا چنانچہ فرمایا
 کہ حکم کرچکا اور وہ صبر ہو گیا تو ایک دفع سب قبروں سے زندہ ہو کر عمل آئیں گے **باب**
 الاعتقاد فی الخوض ش باب بیثوان بیح اعتقاد ومرض کے م قال الشیخ ابو جعفر بیح
 اعتقادنا فی الخوض انہ حق ش کہا ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیح مرض کو شر کے یہ ہے
 کہ وہ حق ہے م وان عرضہ ما بین الایلة وصنعاء الین ش اور عرض اُسکا ما بین

بمقدار ایلہ اور صناعین کے ہے جیسا کہ حج مجالس شیخ مفید اور شیخ تفسیر علی ابراہیم اور شیخ بشارت المصطفیٰ
 جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ قیامت کو روز سب آدمیوں کو اولین و آخرین سے سرد پا
 بر منہ ایک جگہ جمع کرینگے پھر باز کہیں گے انکو راہ محشر سے یہاں تک کہ عرق کثیر اُسنے لگے اور اس
 آن کے تنگ ہوں ہیں وہ ایک مدت اسی حال پر رہیں گے جیسا کہ خدای تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ خشو کرنے والی ہوں آدمیوں واسطے خداوند رحمان کے پس نہ سنے تو مگر صد امن بہت اُہستہ
 پس منادی آگے سب کے خدا کرگیا کہ کہاں ہے پیغمبر آدمی کہیں کے کہ نام اُنکے دہ پہر
 خدا کرگیا کہ کہاں ہے پیغمبر رحمت محمد ابن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کھڑے ہو جائیں گے اور
 آگے سب آدمیوں کے روانہ ہونگے تا انکے پیچھے گئے حوض کوثر پر کہ طول اُسکا ما بین ایلہ بصرہ
 اور صفایٰ میں کے ہے پھر جناب امیر کو بلائیں گے اور وہ جناب آنکس پہلو میں جناب رسول خدا
 کے کھڑے ہونگے پھر فرشتے بعض آدمیوں کو حوض سے پانی پیے گی رخصت دینگے اور بعض کو
 منع کرینگے جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دیکھیں گے کہ بعض درویشان اہلبیت کو سب گناہوں اُنکے کے
 حوض سے دور کرتے ہیں تو وہ جناب روئیں گے اور مکر کہیں گے کہ پروردگار ایہ شیعیان
 علی بن ابی طالب خدای تعالیٰ ارشاد کرگیا کہ اے محمد سب تیرے رونے کو کیا ہے عرض کرینگے
 کہ خداوند اکیلا نہ روؤں میں کہ میں دیکھتا ہوں ایک جماعت کو شیعیان علی سے کہ منع کیے جاتے
 ہیں حوض کوثر سے اور دیکھتا ہوں کہ اُن کو جانب اہل جہنم لیے جاتے ہیں پس جب جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کرینگے تو خداوند عالم ارشاد کرگیا کہ میں نے بخشا اُن کو اور اُن کے گناہوں سے درگزر
 اور اُن کو ملحق کیا تیری قدرت کے درستیوں کے ساتھ اور اُن کو تیرے زمرہ میں قرار دیا اور تیرے
 حوض پر اُن کو وارو گیا میں نے اور تیری شفاعت اُن کے حق میں قبول کی میں نے اور گرامی
 رکھا تجھ کو ساتھ اسکے پس جناب امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ کس قدر اس روز اور کتنے مرد و عورت
 گریان ہونگے اور نداء و اتحاد کی بلند کرینگے پس اس روز جو کہ ہماری امت کا اعتقاد رکھتا ہوگا
 اندھارے درستان صبا و قین سے ہوگا وہ ہماری گردہ میں داخل ہوگا اور ہمارے ساتھ
 حوض پر وارد ہوگا۔ اور جب جناب امیر نے جناب رسول خدا سے کو ترک حال پوچھا فرمایا کہ وہ
 ایک نہر ہے کہ جاری ہے نیچے سے عرش کے پانی اُسکا سر سے مقید تر اور غسل سے شیریں

اور مکہ سے نرم تر ہے اور سنگریزے اُس کے برابر جدا اور یا قوت اور مردان کے ہیں اور گھاس
 اُسکی زعفران کی ہے اور خاک اُسکی مشک کی اور پلہ دن اُسکے پتے عرش الہی کے ہیں میرے فرائد
 دست مبارک پہلو پر جناب امیر کے ملا اور کہا کہ اسے بھی میرے واسطے اور تیرے
 واسطے اور تیرے دوستوں کے لیے ہے۔ اور یہی جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ خدای تعالیٰ
 نے مجھے ایک نہر عطا کی ہے آسمان میں کہ بحر اسکا پتے عرش کے ہے اور اُنس کے اوپر ہزار
 ہزار قصر ہیں کہ ان میں ایک خشت طلا کی ہے اور ایک خشت نقرہ کی گھاس اُسکی زعفران سے ہے
 اور سنگریزے اُسکے حوارید کے اور یا قوت کے ہیں میں اُسکی مشک سفید کی ہے اور یہ میرے
 واسطے میرے اور میری اُمت کے سب چیزے اور طہارت اسی کے اشارہ ہے ساتھ قول
 خدای تعالیٰ کے اِذَا عَطَيْنَاكَ الْكُوْثِرَ۔ اور یہی جناب الامام رضا سے منقول ہے کہ رسول اللہ
 نے فرمایا کہ جو کہ ایمان میرے حوض کوثر پر نہ لایا گیا خدای تعالیٰ میرے حوض پر اُسکو وارد
 نہ کرے گا اور جو کہ ایمان میری شفاعت پر نہ لایا گیا خدای تعالیٰ میری شفاعت اُسکے نصیب
 نہ کرے گا۔ وَهُوَ حَوْضُ الْمُنَىٰ وَانْ فِيْهِ مِنْ الْاَبَادِيْثِ عَدَدٌ مِّمَّ مَشَارِقِ الشَّمْسِ اَرْوَاهُ
 حَوْضُ نَبِيٍّ اَی ہے اور تحقیق کو بیچ اُسکے مذہب میں موافق شمار تارون آسمان کے جناب
 صادق سے مردی ہے کہ وہ نہر ہے کہ خدای تعالیٰ نے پیغمبر کو حوض ابراہیم فرزند اُس جناب
 کے عنایت کی ہے۔ اور اُنس نے رایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ ایک نہر ہے
 کہ پروردگار میرے لئے وعدہ مجھ سے اُس نہر کا کیا ہے اور اس میں خیر بہت ہو اور وہ حوض
 میرا ہے وارد ہوگی اُس نہر پر اُمت میری قیامت کے روز اور طرف اُس پر موافق عہد آسمان
 کے تارون کے ہیں پس ایک جماعت کو ان میں سے میرے آگے سے لے جائیں گے
 میں کہو نھا کہ اسے پروردگار میرے اُمت کے لوگ ہیں خطاب آئیگا کہ نہیں جانتا ہے تو
 کہ انہوں نے بدتر سے کس قدر بدعتیں پیدا کی ہیں اس حدیث کو سلم نے اپنی سمجھ میں لیا
 کیا ہے۔ اور یہی خدای تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اِذَا عَطَيْنَاكَ الْكُوْثِرَ یٰۤاَبُوْا سَلَمَةَ کَلِمًا
 مَّفْرُوْنًا نے غلات کیا ہے سنی میں کوثر کے بعض نے کہا ہے کہ مراد اس سے پتھر ہے اور
 کتاب سے اور بعض نے کہا ہے کہ مراد اس سے کثرت اصحاب اور اتباع اور اشیا و اُمت

ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ کثرت فرزندوں کی ہے مثل فاطمہ سے اور بعض نے کہا ہے کہ مراد
 شفاعت ہے اور مشہور در بیان مقررین کے یہ ہے کہ مراد اس سے حوض کوثر ہے اور احادیث
 متواتر طرق عامہ و خاصہ ہی ساتھ اس مصنف کے وارد ہیں چنانچہ عامہ نے عائشہ اور ابن عمر
 سے روایت کی ہے کہ کوثر ایک نہر ہے بہت میں اور ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب
 یہ سورہ نازل ہوا تو رسول خدا منبر پر تشریف لے گئے اور اس سورہ کو سب کے رو برو پر پڑھا
 اصحاب نے عرض کی کہ اے رسول خدا کوثر کہ جو خدا ہی تعالیٰ نے آپ کو عنایت کیا ہے وہ کیا
 چیز ہے فرمایا کوثر ایک نہر ہے شیر سے سفید تر اور تر سے راست تر اور انس کے کنارے
 پر ہے میں یا قوت و مردارید سے اور ان قبوں پر مرغ بہر ہیں کہ گردنیں انکی مثل ستران
 غراسان کے دراز ہیں عرض کی کہ یا رسول اللہ کیا اچھے ہیں وہ مرغ فرمایا کہ میں تمکو اس سے بہتر
 چیز کی خبر دوں عرض کی ہاں یا رسول اللہ فرمایا کہ جو کوئی ان مرغوں سے کھائے اور اس عرض سے
 پانی پیے گناہات لذت پائے گا اور قایم ہوگا خوشنودی پر م دکان الوالی علیہ الوم الفیۃ
 امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب شش اور تحقیق کردالی اور حاکم ابوہریرہ کے دن قیامت کے
 علی ابن ابی طالب ہونگے م یسقی منہ اولیاء کا وید و د عنہ اعداء شش پانی پائے گا
 وہ جناب دوستوں کو اور منع کرے گا اس سے دشمنوں اپنوں کو اور ابن بابویہ نے بیج کال پڑا
 کے بند معتبر سے روایت کی ہے کہ جناب صادق نے فرمایا کہ جس شخص کا دل واسطے
 ہمارے مصائب کے درد میں آئے فرج ناک اور خوش ہوگا وقت مرنے کے ایسی خوشی
 ساتھ کہ پہر کبھی دل اسکا در زمین نہ آئے گا نا انیکہ پہر پہنچے ہمارے پاس حوض کوثر پر اور ہر کوئی
 خوش ہو اور آب کوثر سے انواع انواع کی لذت پائے اور نہ چاہیگا کہ وہاں سے دوسری جگہ
 جاسی اسے سمجھو کہ اس سے ایک شربت آب پیچکا پہر وہ کبھی پیاسا نہ ہوگا اور شنگی سے تپ
 و شفت نہ کھینچے گا اور پانی اس نہر کا سردی میں مثل کافور کے ہے اور خوشبوئی میں مثل مشک
 کے اور عطر میں مثل زنجبیل کے اور شیرینی میں مثل عمل کے اور نرمی میں مثل سکے کے اور
 صفائی میں مثل آب دیدہ کے ہے بلکہ بہتر ان سب سے اور وہ چشمہ نہر نسیم سے باہر آتی ہے
 اور سب نہروں پر بہت کی گذر آسکا ہوا ہے اور اس پر شکر زے دریا قوت کے جاری ہیں

اور کناروں پر اُس کے قبح زیادہ تارون آسمان سے تین اور خوشبوئی اُسکی ہزار برس کی
 راہ پر محسوس ہوتی ہے اور وہ قدم چاندی اور سونے اور انواع جواہر کے مین اور جو کوئی
 اُس سے پانی پیچھا طرح طرح کی خوشبویاں اُس کے دماغ میں آئیں گی وہ کہیگا کہ کیا خوب ہو کہ
 اگر نیچے پین رہنے دین میں اُسکے سوا کسی اور کوئی چیز نہیں چاہتا اور پھر فرماتے ہیں وہ
 جناب کہ جو شخص ہماری مصیبت پر گریان ہو گا اور اُسکی آنکھوں سے آنسو جاری ہونگے وہ آنکھ
 سے آنسو جاری کر کے دیکھنے سے خوش ہوگی اور اُس سے ہمارے سب دوستوں کو پانی دینگے
 رفیقہ محبت اور الفت ہماری کے پس جو شخص کہ ہمارا مالِ خزان اور دوست خالص ہو گا تو اُسکو
 پانی زیادہ دین گے اور اُسکو لذت اُس سے زیادہ ہوگی اور جو نافرمان ہمارا ہو گا اور محبت ہماری
 اُسکو کم ہوگی تو پانی اُسکو کم پلائیں گے اور وہ پانی اُسکو لذت کم دینگا اور علی ابن ابیطالب اُسپر
 ہونگے اور ہاتھ میں اُن کے عصا کا درخت خرچ سے اور روایت میں ہے کہ درخت کو
 سے ہو گا اور درجہ و برہم کر گیا وہ جناب اُس عصا سے ہمارے دوستوں کو اُس ایک شخص سے
 مخالفوں میں سے کہیگا کہ میں اقرار شہادت میں کار کہتا ہوں وہ جناب اُس سے کہے کہ جالب ہے
 کے پاس کہ جسکی امامت کا تو اعتقاد رکھتا تھا اور اُن سے شفاعت خواہ ہو کر آج وہ تیری شفاعت
 کریں وہ کہیگا کہ اسوقت وہ مجھ سے بیزاری ڈھونڈتے ہیں آپ فرمائیے کہ انہیں کے پاس
 جاؤ وہ ہی تیری سفارش کریں گے وہ کہیگا کہ میں پیاس کے مارے مرا جاتا ہوں وہ جناب فرمائیے
 کہ خدائی تعالیٰ تیری پیاس کو زیادہ تر کرے سمع نے عرض کی کہ اے مولیٰ میرے اُسکو
 حوض پر آنے کی قدرت کیونکہ ہوگی حالانکہ اور دن کو اُسپر آنے کی مجال نہوگی فرمایا اُس جناب
 کہ اُسکو آنے کی اس سبب اجازت ہوگی کہ وہ شخص متقی اور پرہیزگار ہے اور اعمالِ قبیحہ
 سے اجتناب کرتا ہے اور جب ہم المیہ کا اُسکے روبرو ذکر ہوتا ہے تو یہ حکو نامہ اور برہنہ
 کتاب ہے اور نسبت ہمارے گستاخی نہیں کرتا ہے اے یہ امر اُسکا ہماری محبت کے سبب سے
 نہیں ہے اور نہ کچھ خواہش اُسکو ہم سے ہے کہ اُس کے سبب یہ امر اُسکا ہے بلکہ سبب
 سہی موفورہ کرنے کے سبب عبادتِ باطلہ اپنی کے اور دینداری اپنی کے اور سبب اُس کے کہ شہول
 کیا ہے نفس کو اپنے ان امور میں تو غافل ہوایا دے اور دن کی مگردل میں اُس کے تفان

اور دین اسکا مستلزم نصب عداوت اہل بیت ہے اور ہمارے دشمنوں کی اطاعت کرتا ہے
 اور ہر پسر غیر دین کو تقدیم دیتا ہے ان اسباب کے سبب حوض پر آئیگا مگر آب کوثر سے محروم
 جائیگا۔ اور بھی ابن طاووس رح اور اور دن نے بطریق مستند وہ ابو ذر سے روایت کی ہے
 کہ رسول خدا نے فرمایا جکا خلاصہ یہ ہے کہ روز قیامت مخالفین اور منافقین میرے اہلبیت
 کو اور دشمنان میری ذریت کو حوض کوثر پر لائیں گے میں ان سے پوچھونگا کہ تم میں سے
 دو چیزیں بزرگ چہرین تھیں تم نے ان سے میرے بعد کیا سلوک کیا وہ کہیں گے کہ انکی
 بزرگتر یعنی قرآن کو تو جٹلایا اور اسکو گھر سے ٹکڑے کیا اور انکی کو چک یعنی اہلبیت پر ظلم
 و تعدی کی اور ان کے حق کو چھین لیا اور ان کو قتل کیا یہ سنکر میں ان سے کہونگا کہ اب تم
 جاؤ جانب چپ بچ جائی عذاب و نخل کے بارو باسی سیاہ اور ایک قطرہ کوثر سے انکو نہ لگا
 من بعد وارد ہوگا مجھ پر امیر مومنون کا اور قائد دست و پا در و سفید دن کا اور جو سنین میں اٹھ کر
 اسکا ہاتھ پکڑو لگا تو مومنہ اسکا اور اس کے اصحاب کا سفید اور نورانی اور زیارہ ہو جائیگا پھر میں
 ان سے پوچھونگا کہ میرے بعد ثقلین سے تم نے کیا کیا کہیں گے کہ اس کے بزرگتر کی تو ہم نے
 قصد بیت اور متابعت کی اور کو چکر کی معادرت اور یاری کی اور اس کے دشمنوں سے لڑے
 یہ سنکر میں کہونگا کہ آؤ اور آب کوثر پیو وہ ایک شربت آب اس سے چمنیں گے کہ پھر کبھی
 تشنہ نہ ہونگے اور امام انکامند آفتاب تابان کے ہوگا اور بعض اس کے اصحاب کا مومنہ مانند
 بدر کے روشن ہوئیگا اور بعض کا مانند ستاروں کے درخشان ہوگا جب ابو ذر نے یہ
 حدیث بیان کی تو جناب امیر اور مقداد نے گواہی دی کہ رسول خدا نے ایسا ہی فرمایا ہے
 م ومن شرب منه شربة لم یظمأ بعدھا ابدا ش اور جو کہ پیے اُسے ایک شربت
 آپ پچھا ہرگز پھر وہ کبھی تشنہ نہ ہوگا حدیث کہ اور پر گزرا ہم و قال للی الثعلبین قومنا من اصحابی
 من دونی وانا علی الحوض فیوخذ لھو ذوات الشمال وانا دی یارب اصحابی اصحابی
 فیقال لی انک لاندی ما احد فوا بعدک ش اور بھی مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا نے
 کہ البتہ کینچیں اور دور کریں میرے اصحاب سے ایک جماعت کو میرے پاس سے اسوقت
 کہ میں حوض پر ہوونگا پس لیجائیں ان کو جانب دست چپ میں نہا کر دنگا کہ اسے پر در دنگا میرے

یہ اصحاب میرے ہیں اصحاب میرے ہیں پس کہا جائیگا مجھ سے کہ تو نہیں جانتا کہ کیا کیا
 انہوں نے بعد میرے م **باب الاعتقاد فی الشفاعۃ** ش باب اکیسواں بیچ میں
 اعتقاد شفاعت کے معنی شفاعت کے خواہش اور سفارش کرنے کے ہیں اور مراد اس جگہ شفاعت
 سے یہ ہے کہ واسطے گناہگاروں کے عدل سے سفارش کی جائے تاکہ جہنم سے انکو نجات
 حاصل ہو م قال الشیخ ابو جعفر ر ج اعتقادنا فی الشفاعۃ اھا من ارضی اللہ علیہ
 من اصل الکبائر والصغائر فرمایا شیخ ابو جعفر ر ج نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ امامیہ کا یہ بیچ بیچ
 کے یہ ہے کہ وہ ثابت ہے حق میں اس شخص کے کہ ایمان اسکا پسندیدہ خدا ہو صاحبان گناہ
 صغیرہ اور کبیرہ سے یعنی شفاعت گناہگاروں کے حق میں کچھ ایسی چیزیں اور
 محالین کے حق میں م فلما لا یوں من الذنوب فغیر محتاجین الی الشفاعۃ
 ش اور لیکن توبہ کرنے والے گناہوں سے پس وہ محتاج نہوں گے طرف شفاعت کے
 میں جو مومن اپنے گناہوں سے توبہ کر کے مریں گے ان کو کچھ کسی کی شفاعت کی طرف احتیاج
 نہو گی وہ بلا شفاعت بہشت میں چلے جائیں گے ملاحظہ کرتا ہے کہ اتفاق ہے علماء امامیہ
 کا کہ جو مومن مرتکب ہوں گے گناہوں کبیرہ اور صغیرہ کے اور کریں گے نافرمانی خدا کی اور عمل میں لائیں گے
 ان چیزوں کو کہ جن کے کرنے کو منع کیا ہے اور ترک کریں گے ان چیزوں کو کہ جنکے کرنے کا خدا
 تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور بے توبہ مریں گے وہ داخل ہوں گے جہنم میں مگر ہمیشہ آسمین زمیں گے
 بلکہ رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ شفاعت کر کے ان کو جہنم سے نکلوا میں گے جناب امام موسیٰ کاظم
 سے مروی ہے کہ ہمیشہ جہنم میں نہ رہیں گے مگر وہ شخص کہ جس نے کفر کیا ہو گا یا گمراہ اور صاحب
 غفلت ہو گا اور گمراہ وہ شخص ہے کہ جو اہلبیت کے طریقہ کے خلاف راہ پر چلا ہو اور جناب
 امیر اور ائمہ کا دشمن ہو اور ان سے عداوت رکھتا ہو جیسے مخالفین اور نواصب اور خوارج
 اور وہ شخص بھی گمراہ ہے کہ جو کسی ضروریات دین کا انکار کرتا ہو اور امور دینیہ میں خلل ڈالتا
 ہو اور اس امر کا انکار کرتا ہو کہ جہل علمای امامیہ کا اتفاق ہو یا کسی شعار ائمہ کا انکار کرتا ہو یا تک
 اس چیز کی کرتا ہو کہ جو حرمت دہی ہو پس سب لوگ کافر ہیں اور ہمیشہ جہنم میں رہیں گے انکی کوئی
 شفاعت نہ کریگا۔ مثال انکار ضروریات دین کی یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص نماز اور روزہ اور

حج اور زکوٰۃ وغیرہ ضروریات دین کے ترک کو مباح نہ کہ حلال یا اگر ترک کرے نہیں ہو
 شخص کا فرض ہے اور تحقیق سے قتل کا اور قتال دین میں غل و لالچ کی بیہوشی ہے کہ مشائی کوئی
 شخص نیا دین خلاف دین حق پیدا کرے اور دین حق کی مذمت کرے اور اس دین پر
 کی طرف اہل دین حق کی دعوت کرے اور ان کو دین حق سے پیہر کر لے کر اسے اور اس
 دینیہ میں دھوکے دے اور اقوال اللہ کو جھٹلائے اور کہے کہ یہ اقوال اللہ کے نہیں ہیں
 بلکہ یہ قول علماء کے ہیں کہ انہوں نے نسبت اللہ کی طرف کر دی ہے جیسے کہ بعض نادان
 جاہل مدعی بر شیخ تہمی و پیر دہی حضرات اہل سنت سے خطبہ شقیقہ کو کہتے ہیں کہ یہ کلام جناب
 امیر کامین ہے سید رضی نے کہا کہ جناب امیر کی طرف منسوب کر دیا ہے حالانکہ یہ مذہب
 اہل سنت کا ہے جیسا کہ شاہ عبد العزیز نے تحفہ میں یہی لکھا ہے حالانکہ جمع علماء و اعلام
 امامیہ اثنا عشریہ کا اتفاق ہے آپس کہ یہ خطبہ جناب امیر کا ہے نہ سید رضی الدین کا اور جب کہ
 ان سب علماء و شیعہ امامیہ کثر ہم اللہ کا اس پر اتفاق ہو تو اب جو مدعی شیخ اسکا انکار کر گیا تو وہ
 خلاف کر گیا اپنے علماء اور مجتہدین حقہ کا اور خارج ہو گا مذہب حق جعفریہ سے غرض شیخ
 ہو کر تو کوئی اسکا انکار نہیں کر سکتا اور اگر انکار کرے گا تو ہاتھ اٹھائیگا اس مذہب سے منکرین
 مخالفین جو کہتے ہیں کہ یہ خطبہ جو کہ مشتمل ہے اوپر حالات حضرات خلفا کے اور برہم کرنے
 والا ہے اُنکی خلافت کا جناب امیر کامین تو اُن کے قائل کرنے کو انہیں کے علماء
 محققین کی تحقیق و تدقیق کافی اور دانی ہے اگر ان لوگوں کو تحقیق اس خطبہ کی اپنے
 مذہب کے موافق منظور ہو تو اپنے علماء کی کتابیں دیکھ لیں اور اگر ان کو معلوم نہ ہو تو
 ہم اُن کے اُن علماء و معبرین و موثقین کا نام بتاتے ہیں کہ جنہوں نے ثابت کیا ہے کہ
 یہ خطبہ جناب امیر کا ہے اور اُنکی کتابوں کا ہی نشان دیتے ہیں کہ جنہیں اسکا اثبات لکھا
 ہوا ہے اُن کو دیکھ لیں یا دیکھ لیں پس اول تو کتاب اشال میں دیکھیں کہ جو ابو الفضل
 احمد بن محمد بن ابراہیم منشا پوری کی ہے وہ اس کتاب معتبرین اپنی لکھتے ہیں کہ تلک
 شقیقہ حدیث تفرقت و الامیر المؤمنین خطبہ معروف بشقیقہ لان ابن
 عباس قال له حين قطع كلامه يا امير المؤمنين لو اطردت مقالناك من حيث

اقطع فقال هیجات یا ابن عباس تلك شقیقه بدوت لفرقت حاصل یہ
 کہ یہ شقیقہ ہے کہ جوش میں آیا اور ٹھہر گیا اور واسطے جناب امیر المومنین کے ایک خطبہ ہے
 کہ مشہور و معروف ہے ساتھ نام شقیقہ کے اس واسطے کہ ابن عباس نے کہا جناب امیر
 سے جو وقت کہ قطع کیا اپنے کلام کو کہ آپ آگے بیان کریں اور تمام کریں اپنے کلام کو جہاں
 سے اُسکو آپ نے قطع کیا ہے فرمایا اپنے کہ یہاں اسے ابن عباس یہ شقیقہ ہے
 کہ جوش میں آیا پس ہر شہر گیا۔ اور ہر جامع مالاصول ابو الاثیر کو دیکھیں اور مجمع البحار حافظ
 سید محمد بن طاہر ہندی گجراتی کو دیکھیں کہ ان دونوں صاحبوں نے چودہ فقرہ میں خطبہ
 مذکور کے گواہی دی ہے کہ یہ کلام جناب امیر کا ہے اور بالفرض اگر یہ کتاب میں کسی کو متیر
 نہ آوین تو قاسوس تو کثیر الوجود ہے اور سب کے نزدیک سبتر ہے اُس میں دیکھ لیں کہ کنت
 شقیقہ میں لکھا ہے کہ خطبہ شقیقہ جناب امیر کا ہے پس اگر کچھ بھی کوئی از راہ عناد کے نہ ملے
 تو اسکا کچھ علاج نہیں وہ جانے اپنی عاقبت خراب کر گیا اور شفاعت رسول خدا و ائمہ پر ہی
 سے محروم رہے گا اور ایسا ہی حال ہے دعا و منی قریش کا یہی کہ اس پر ہی اتفاق ہے
 جمیع علماء امامیہ کا کہ یہ دعا بھی جناب امیر کی ہے اور وہ جناب اکثر اسکو دعا و تقوت
 میں پڑھا کرتے تھے پس اہل سنت کے انکار کا تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ بجا ہے کیونکہ اگر وہ
 انکار نہ کریں تو حضرات شیخ کشک کی خلافت اور امارت میں خلل واقع ہو مگر بان اگر کوئی شیخ
 جاہل سبب اغوا کرنے کسی منوی گم ایک اس دعا کا انکار کرے تو بیشک وہ خارج ہو گا ایمان
 سے اور ابدال آباد جہنم میں رہیگا اور محروم ہو گا شفاعت جناب ائمہ سے اس واسطے کہ مذہب
 امامیہ اثنا عشریہ میں تقلید علماء اور مجتہدین کی ضرور ہے اور بدون تقلید کے مذہب درست
 نہیں پس جو شخص کہ جمہور علماء اور مجتہدین کے کسی ضروریات دین اور مسئلہ اتقاقیہ میں
 مخالفت کر گیا اور اُن کے قول کو چٹلایا اور علماء عظام اور مجتہدین کرام کی طرف نسبت
 جوڑی کی دیگا اور کہیگا کہ فلان عالم اور مجتہد نے جوئے مسئلہ بیان کیے ہیں اور کلمات بے ادب
 حق میں کسی عالم کے کہیگا اور سور ادبی کر گیا بیشک و شبہ خارج ہو گا وہ دائرہ اسلام سے
 اعاد بالہ من ذلک بڑی علامت دشمنی کی جناب امیر کے ساتھ یہ ہے کہ آپ کا نام لینے

وہ شخص جلتے اور چاہے کہ اس جناب کا نام کوئی زبان پر نہ لائے اور صفحہ اسی سے مٹ جائے
 اور اذان میں تو اشہد ان امیر المومنین علی ولی اللہ کا کہنا ایسا ہے کہ گویا زخمون پر نمک
 مچھ چھڑکنا ہے غرض شیعوں کے نزدیک اذان میں اسکا بڑا اور یقیناً کہنا جائز ہے علماء
 اور مجتہدین کے رو برو ہمیشہ سے اذان میں کہا جاتا ہے اور سب اجازت دیتے ہیں اور
 کسی نے آج تک منع نہیں کیا لکھنؤ میں جناب غفران مآب سے تیس سالس زمانہ تک کہ آٹھ نو مجتہد گورے
 کہ جنکا نظیر نہ تھا اور جن کے ہم فرقہ شیعہ ملک ہند میں مقلد ہیں اور اذان میں آنحضرات کے رد
 اشہد ان امیر المومنین کہا گیا اور سب نے جائز رکھا اور کسی نے منع نہ کیا ملک عجم میں سب جگہ
 اذان میں یہ کلمہ کہا جاتا ہے البتہ ملک عرب میں مصیب تقیہ کے سب جگہ نہیں کہا جاتا مگر
 بان علماء نے جزو اذان کرنے کو منع کیا ہے یعنی یہ سمجھ کر نہ کہے کہ یہ شہادت جزو اذان
 ہے بلکہ یہ نیت کر کے کہے کہ یہ کلمہ اذان کا جزو نہیں اذان سے خارج ہے مگر چونکہ جناب
 رسول خدا نے فرمایا ہے کہ جہاں میرا ذکر ہو وہاں چاہیے کہ میرے بھائی علی ابن ابیطالب
 کا بھی ذکر ہو اس واسطے بڑا کہتا ہوں دروای اسکے جہاں کہیں ذکر جناب رسول خدا کا
 یا جہاں آپ کا نام لکھا ہے وہاں جناب امیر کا بھی نام لکھا ہے ساق عرش پر ہیبت کے دروازے
 پر کلمہ میں غرض ہر جگہ اس جناب کے ساتھ آپ کا نام تو ام ہے پس اگر اذان میں بھی کہ ایک امر
 مسنون ہے آپ کا نام بڑا لیا جائی تو کیا قیامت ہو خصوصاً ایسی جگہوں میں کہ جہاں مخالفین
 جناب امیر کا قلب اور کثرت ہو اور آپ کے نام سے آزر دہ ہوں اور وہی بلا فصل ہونے
 کا انکار کرتے ہوں اور اور دن کو آپر فضیلت دیتے ہوں پس ایسے محال میں آپ کی فضیلت
 کا اعلان کرنا بہت ضرور ہے اور ایسے ہی جو شخص مسلمان ہو کر عداستخفاف کرے دین کا
 یا محرمات الہی کی یعنی جو چیزیں کہ محترم یعنی حرمت والی ہوں جانب خدا سے مثل قرآن مجید
 کے پس اگر کوئی قرآن مجید کو عدا جلا سے یا قارورات اور نجاسات میں ڈالے یا پاؤں
 کے نیچے روندے اور لاتین مارے یا خدا ہی تقالے یا انبیاء اور ائمہ یا ملائکہ کو دشنام دے
 یا دیکھے حق میں کوئی کلمہ استخفاف اور بے ادبی کا کہے نظم میں یا شعر میں اور ایسے آن کے
 ناجائز کے حق میں کہ علماء اور مجتہدین میں کلمات بے ادبی کے بیان کریں اور استخفاف

انکار کرے یا کتبہ ظلم کو بے حاجت خراب کرے یا امیر المؤمنین بول دغا یا کرے یا روہنما ہی
 مقدسہ جناب رسول اور ائمہ ہدیٰ کی استخفاف اور تنہا کرے تو لایا فعلاً یا نقول روہنما
 مقدسہ مثل تعزیر کے کہ نقل ہے روضہ قدسہ جناب سید الشہداء حسین شہید گلگون قبایک استخفاف
 کرے تو لایا فعلاً مثل اسکے کہ کوئی اسکو اذراہ نہک توڑ مروڑ کر پاؤں کے پتھروں سے بالاتین
 مارے یا جلانی یا اور طرح کی معاذ اللہ بے ادبی کرے یا تربت شریف حسینی سے خاک متھا
 بے ادبی کرے یا تعزیر داری جناب امام حسین کو منع کرے اور تعزیر بنانے کو بت پرستی کہے
 اور حرام جانے اور اس مقدسہ کو تنہا سیف حسینی میں خوب ثابت کر دیا ہے اوہین دیکھ لے
 جکا جی چاہے اندلیسے ہی عبادت ضروری کو ذرا استخفاف اور سہتر بجا لاسے اور غیر خوار
 معبود قرار دے اور بقصد عبادت اسکو سجدہ کرے یا شمار کرے کہ جو متقمن ہوں انہما کفر کو اعتقاد
 ظاہر کرے یا انکی شیعہ بنے پس یہ سب چیزیں متقمن میں کفر کو ادا کرنے والا ہیں چیزوں کا کافر
 ہے ہمیشہ اور عیشہ جنہیں ریگا اور کوئی بسے لوگوں کی شفاعت نہ کرے پھر شیخ حمزہ اللہ فرماتے ہیں
 کہم وقال النبی من لم یؤمن بشفاعتی فلا ان الله شفاعتی یعنی فرما یا جناب رسول خدا نے
 کہ جو شخص ایمان نہ کرے یا میری شفاعت کا پس نہ غیب کرے لکھا خدا ہی تعالیٰ کو سکومیری شفاعت م
 وقال النبی لا یستغفر الذنوب الا من التوبۃ سرش اور فرمایا رسول مقبول نے کہ نہیں ہے کوئی شفیع
 حاجت کا بر لانے والا زیادہ تر توبہ سے یعنی جیسے کہ توبہ آدمی کو گناہوں سے پاک کر دیتی
 ہے اور کوئی چیز ایسا پاک نہیں کرتی ہے تو یہ عجیب نعمت عظمیٰ خدا ہی تعالیٰ نے اس امت
 کو عنایت کی ہے اور یہ نعمت عظمیٰ اور کبریٰ جو اس امت کو خدا ہی تعالیٰ نے بایں آسانی کمال
 کی ہے فقط قصد جناب رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ کا ہے والا ہم سابقہ میں توبہ بہت دینا دیتی کہ
 یا باہد گرفتار کرتے تھے جب توبہ انکی قبول ہوتی تھی جیسے کہ ان لوگوں کو کہ جنہوں نے گوسالہ پرستی
 اختیار کی تھی اور پھر چاہا کہ توبہ کریں تو ان کو خداوند عالم کا حکم ہوا تھا کہ توبہ بہاری حیا قبول ہو
 گی کہ تم تمہارے پیچھے کرا ایک دوسرے کو قتل کرو گے غرض زمانہ سابق میں توبہ ایسی سخت تر تھی
 اس امت مرحومہ پر بظہیر رسول مقبول اور بقصد ائمہ ہدیٰ جن خدا ہی تعالیٰ نے توبہ کو
 ایسا آسان اور آسان کیا کہ فقط استغفر اللہ ربی کے کہنے سے گناہ رفع ہو جاتے ہیں جناب

صادق سے منقول ہے کہ جب کوئی بندہ خدا مومنین سے ارادہ کرنا ہے کسی نیکی کرنے کا
 اور پھر اسکو نہیں کرتا تو بعض اس نیت خیر کے ایک حسد اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے
 اور اگر اسکو بچا لانا ہے تو اس حسد اس کے نامہ اعمال میں لکھے جاتے ہیں اور اگر کوئی بڑا
 ارادہ کسی گناہ کا کرتا ہے اور پھر اسکو نہیں بچا لانا تو کچھ اس کے واسطے نہیں کہتے اور اگر اس گناہ
 کو کرتا ہے تو سات ساعت تک اسکو مہلت دیتے ہیں اور کچھ نہیں کہتے اور فرشتہ دست راست
 کا کہ جو حسات لکھنے والا ہے اس فرشتے سے کہ جو جانب چپ گناہوں کا لکھنے والا ہے کہتا ہے
 کہ جلدی نہ کر اس کے گناہ کے لکھنے میں اور ابھی ٹھہر جا کھنڈا کہ کوئی حسد اس سے سرزد ہوا اور اس کے
 عوص یہ گناہ اسکا محو ہو جائے یا یہ استغفار کرے اور گناہ اسکا بخشا جائے پس اگر وہ شخص
 کہتا ہے استغفر اللہ الذی کا الہ الا هو عالم الغیب والسکھادۃ العزیز الحکیم الفقیر
 الرحیم ذو الجلال والاکرام والتوب الیہ تو وہ گناہ اسکا فرشتہ نہیں لکھتا اور اگر سات
 ساعت گذر گئی اور اس نے نہ کوئی حسد کیا اور نہ توبہ کی تو فرشتہ دست راست والا کہتا ہے دوسرے
 فرشتے سے کہ اب تو کہہ دے اس گناہ کو واسطے اس شقی بد بخت کے۔ اور وہی جناب صادقؑ
 سے منقول ہے کہ خدا دوست رکھتا ہے اس شخص کو جو کہ توبہ نصوح کرتا ہے لینے خالص اور
 ارادہ کرتا ہے کہ پھر گناہ نہ کر و غما پس خدائی تقالے دنیا اور آخرت میں اس کے گناہوں کو
 پوشیدہ کرتا ہے رومی نے پوچھا کہ یا حضرت کیونکر اس کے گناہوں کو چھپاتا ہے فرمایا کہ بیادیتا
 ہے دونوں فرشتوں کی خاطر سے ان گناہوں کو کہ جنکو انہوں نے لکھا ہے اور وحی کرتا ہے طرف
 اس کے اعضا اور جوارح کے کہ اس کے گناہوں کو چھپا دو اور وحی کرتا ہے طرف بقا سے زمین کے
 کو گناہ اس نے پھر کیے ہیں ان کو پوشیدہ کر دو پس جب وہ مقام حساب میں آتا ہے تو
 کوئی چیز اس کے گناہ پر گواہی نہیں دیتی۔ ابھی جناب رسول مقبولؐ سے منقول ہے کہ اپنے
 فرمایا کہ جو شخص توبہ کرے ایک سال پہلے مرنے سے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا اپنے کہ ایک
 سال پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے ایک مہینہ پہلے مرنے سے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا
 اپنے کہ ایک مہینہ پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے ایک ہفتہ پہلے مرنے سے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا اپنے کہ ایک ہفتہ پہلے بہت ہے جو شخص توبہ
 کرے ایک روز پہلے مرنے سے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا اپنے کہ ایک روز پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے پہلے دیکھنے سے آخرت کو توبہ

اسکی قبول ہے اور یہی جناب صادق سے منقول ہے کہ جو شخص ہر روز سورتہ استغفار پڑھے
 خدای تعالیٰ سات سو گناہ اُس کے بخشا ہے اور ہر آپ فرماتے ہیں کہ بندہ میں اس قدر کثرت
 نہیں ہے کہ ہر روز سات سو گناہ کرے۔ جناب امیر المؤمنین نے فرمایا کہ میں تعجب کرتا ہوں
 اُس شخص سے کہ اُس کا امید ہو جنت خدا سے حالانکہ محو کرنے والا گناہوں کا اُس کے پاس موجود ہو
 عرض کی کہ وہ کیا چیز ہے کہ جو گناہوں کو محو کرتی ہے اور مٹاتی ہے فرمایا کہ وہ استغفار ہے ہر
 فرمایا اپنے کہ سوط اور خوشبو کو دھو کر دھو کر استغفار کے تابوئی بد متبار کے گناہوں کی تم کو رسوا کرے
 منقول ہے کہ ایک روز معاذ بن جبل روتا ہوا جناب رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام
 کیا آپ نے جواب سلام کا دیکر باعث رونے کا پوچھا عرض کی کہ یا رسول اکرم ایک جوان پاکیزہ رو
 خوبصورت درود ملت حضور پر نور پر زار و قطار مثل ابرو نو بہار کھڑا رہتا ہے اور حضور میں حاضر
 ہونے کو چاہتا ہے آپ نے فرمایا کہ بلا لا اُسکو پس جب وہ حاضر ہوا اور آپ پر سلام کیا تو آپ نے بعد
 جواب سلام سبب گریہ پوچھا اُس نے عرض کی کہ سب میرے رونے کا یہ ہے کہ میں ایسے
 گناہ کیے ہیں کہ اگر خدای تعالیٰ ایک گناہ کا بھی اُن گناہوں میں سے مواخذہ مجھ سے کرے گا تو
 بیشک جہنم میں بھیج دیا اور گمان میرا یہ ہے کہ وہ مجھ سے مواخذہ کرے گا اور مجھے نہ بخشے گا آپ نے
 پوچھا کہ کیا تو نے شرک کیا ہے عرض کی کہ چاہے جاتا ہوں میں اس سے کہ اُس کے ساتھ
 شرک کران پر آپ نے فرمایا کہ کیا کسی کو تو نے ناحق قتل کیا ہے عرض کی کہ نہیں کسی کو میں نے قتل
 ہی نہیں کیا فرمایا کہ ہر خدا تر سے گناہ بخشد گناہ اگرچہ وہ بزرگی اور عظمت میں مثل پہاڑوں کے
 ہونگے اُس نے عرض کی کہ گناہ میرے پہاڑوں سے ہی عظیم تر ہیں فرمایا آپ نے کہ خدا تر سے
 گناہ بخشد گناہ اگرچہ مانند ساتون زمینوں اور سب دریاؤں اور درختوں کے ہونگے اور اگرچہ
 برابر ان چیزوں کے ہونگے کہ جو زمین میں ہیں مخلوقات خدا سے اُس نے عرض کی کہ گناہ
 میرے ان سے ہی بزرگ تر ہیں آپ نے فرمایا کہ خدا تر سے گناہ بخشد گناہ اگرچہ برابر ہوں گے
 آسمانوں اور تاروں اور عرش و کرسی کے اُس نے کہا کہ ان سے بھی بڑھ کر ہیں یہ سنکر
 آپ نے نظر غیض و غضب سے اُسکی طرف دیکھا اور فرمایا کہ اے جوان گناہ تر سے عظیم تر ہیں
 یا ہر درود گناہ تر سے زمین پر گر پڑا اور کہا کہ نذر ہے پروردگار میرا

اور کوئی چیز اس سے بزرگ نہیں وہ ہی ہے سب سے بزرگتر آپنے فرمایا کہ آیا بغیر
 پروردگار عظیم کے اور کوئی گناہان عظیم کو بخش سکتا ہے اُس نے کہا کہ لا و اللہ سوای اُس کے کوئی
 نہیں بخش سکتا اور یہ کہ کردہ چکا ہو گیا آپنے فرمایا کہ اسے جو ان تو اپنے کسی گناہ کو بیان کر لیا
 وہ کون گناہ تیرا ہے کہ جس کے سبب تو رحمت خدا سے مایوس ہے اُس نے کہا کہ یا حضرت سات
 برس کے عرصہ سے میں قبر میں کہو داتا تھا اور مردوں کے کفن چراتا تھا اتفاقاً ایک روز نصا
 میں سے ایک دختر کا انتقال ہوا اُس کے وارث قبر میں اُسکو دفن کر کے چلے گئے جب شب
 ہوئی تو میں اُسکی قبر پر گیا اور قبر کو کہو دکر اُسکو باہر نکالا اور کفن اُتار کر اُسکو برہنہ قبر پر ڈال کر
 چلا کہ شیطان نے میرے دل میں وسوسہ ڈالا اور اُس کے حسن و جمال کو میرے خیال میں جلوہ
 کیا اور کہا کہ تو نے اُس کے بدن کی سفیدی دیکھی اور اُسکی فریب کو نہ دیکھا اور اسقدر مجھے بکھایا اور دتو
 میں لایا کہ میں پہر کر آیا اور اُس سے وطنی کی اور اسی حال پر اُسکو چھوڑ کر چلا نا گاہ پشت سے
 مجھے ایک آواز آئی کہ وہ عورت کہتی ہے کہ اسے جو ان داسے تجھ پر حاکم روز جزا سے تجھے
 کچھ خوف نہ آیا اور نہ ڈرا تو اس روز سے کہ جس روز میں اور تو پیش حاکم عادل کھڑے ہوئے
 اور میں تیری اُس داور میں نظر مان سے فریاد کر دنگی اور کہو دنگی کہ اس شخص نے مجھے قبر سے
 نکال کر اور کفن میرا چھوڑا ہمارے مردوں میں ڈال دیا اور میں جب سے مشور ہوئی ہوں پس دامی تیری بولی
 پر تو آتش جہنم سے نہ ڈرا پس جب یہ قصہ اُس نے اپنا بیان کیا اور کہا کہ میں ان اعمال پر اپنے
 گناہ نہیں رکھتا کہ بخشا جاؤں اور بربشت کی سونگھوں یہ سکر جناب رسول خدا نے فرمایا کہ دور
 ہوا سے سنی بد بخت فاسق میں خوف کرتا ہوں کہ سب داتیری آگ میں میں ہی جل جاؤں
 کہ تو بہت نزدیک ہے جہنم سے اور یہ کلمہ تحدید مکر جناب رسول خدا نے ارشاد کیا یہ سکر وہ شخص
 آپ کے پاس سے رہتا باہر نکلا اور بازار میں آیا اور توشہ خرید کر ایک پہاڑ پر پہاڑوں مدینہ سے
 گیا اور پاس کے کپڑے پہنے اور دونوں ہاتھ اپنے گردن میں باندھے اور رہنا شروع کیا اور
 کہتا تھا کہ اسے پروردگار یہ بندہ تیرا پہلوی تیرے روبرو کھڑا ہے ہاتھوں کو گردن میں ملوث
 کیے ہوئے پروردگار تو مجھے اور میرے گناہوں کو خوب جانتا ہے اور سب خطائیں میری تجھ
 روشن میں خداوند امین اپنے گناہوں سے شرمندہ ہو کر تیرے پیغمبر کے پاس گیا اور اظہار

توبہ کیا مجھے تیرے پیغمبر نے اپنے پاس سے مخفا ہو کر نکال دیا اور خوف کو میرے اوڑھ لیا وہ کیا
 پس سوال کرتا ہوں میں تجھ سے بحق تیرے ناموں بزرگ اور تیری بادشاہت کے اور جلال
 و عظمت تیری کے کہ مجھے میری امید سے مایوس نہ کر اسے خدا میرے میری دعا کو رو نہ کر اور
 اپنی رحمت سے محروم نہ کر غرض چالیس روز یہی کہتا تھا اور داتا تھا کہ اُس کے رونے پر روز
 اور چاند اور پرندے روتے تھے جب چالیس روز تمام ہوئے تو ہاتھ آسمان کی طرف
 بلند کیے اور کہا کہ خداوند امیری حاجت میں تو نے کیا کیا اگر دعا میری قبول کی اور گناہ میرے
 بخشے تو اپنے پیغمبر پر وحی نازل کرتا کہ میں جانوں کہ تو نے مجھے بخش دیا اور اگر دعا میری سنجاب
 نہیں ہوئی اور گناہ میرا بخشا نہیں گیا اور مجھ پر عذاب و عقاب کرنا پاتا ہے تو آگ مجھ پر بھیج
 تاکہ وہ مجھے جلا دے یا دنیا میں مجھے کسی عذاب میں مبتلا کر مگر نصیحت روز قیامت سے بچے
 بچا وہاں رسوا کر اُس وقت خداوند عالم نے جناب رسول خدا پر یہ آیہ نازل کہ جکا خلاصہ مضمون
 یہ ہے کہ وہ جماعت کو فاسق کرتے ہیں یعنی زنا اور ظلم اپنے اوپر کرتے ہیں بسبب تکبر
 ہونے گناہوں بزرگتر کے مثل بناشی اسے قبر کھودنے اور کفن چرانے کے اور خدا کو پہر
 یاد کرتے ہیں اور استغفار کرتے ہیں اپنے گناہوں سے یعنی خدا سے ڈرتے ہیں اور جلدی
 توبہ کرتے ہیں اور کون ہے گناہوں کا بخشنے والا بغیر خدا کے پر خداوند عالم فرماتا ہے کہ
 اے محمد میرا بندہ تیرے پاس اپنے گناہوں سے شرمندہ ہو کر توبہ کرنے کو آیا تھا تو نے
 اُسکو اپنے پاس سے نکال دیا پس وہ اب کہاں جائی اور کس کی طرف توجہ کرے اور
 کس سے سوال کرے اور سوا کی میرے کون اُسکو بخشے پہر بعد اس آیہ کے فرماتا ہے
 کہ گناہ کر کے اور پھر اس پر توبہ کرتے اور اپنی بدی اعمال پر مصر نہیں ہیں اور جانتے ہیں اپنے
 اعمال کی بدی کو آخر جزا انکی آمرزش پروردگار اُن کے کی ہے اور بہت کہ جاری ہیں
 نیچے اُسکے نہرین رہیں گے یہ اُسین ہمیشہ اور بہت نیک ہے مزدوری عمل کرنے والوں
 کی واسطے خدا کے پس یہ آیہ نازل ہوا تو جناب رسول خدا اب ہر تشریف لائے اور تبسم فرماتے
 تھے اور احوال بہلول کا پوچھتے تھے معاف نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میں نے سنا ہے کہ
 وہ غلامان موضع میں سے آپ یہ منکر مع اصحاب اُس پہاڑ کی طرف متوجہ ہوئے اور اُس میں

کے اوپر بہترین لای دیکھا کہ وہ جوان درمیان دو پہیوں کے کھڑا ہے اور ہاتھوں کو کرکٹ
 میں طوق کر رکھا ہے اور موہنے اسکا حرارت آفتاب سے سیاہ ہو گیا ہے اور سبب کثرت بھان
 کے پلکین گر پڑی ہیں اور کہتا ہے کہ اے خدا میرے میری خلقت کو تو نے نیک کیا اور
 صورت میری آسن صور بنائی کاش میں جانوں نسبت میرے تیرا کیا ارادہ ہے آیا مجھے
 آگ میں جلائیگا یا بہشت میں اپنے ہمسایہ میں ساکن کر لیا گی الہی تو نے مجھ پر بہت احسان کیے
 ہیں اور بہت نعمتیں عنایت کی ہیں کاش میں جانوں کہ آخر تیرا کیا ہو گا آیا مجھے ساتھ عزت
 کے بہشت میں لے جایگا یا ساتھ ذلت کے جہنم میں بھیجے گا الہی گناہ میرا آسمانوں سے
 اور زمین و کر سے وسیع اور عرش عظیم سے بزرگ تر ہے کیا ہو اگر میں جانوں کہ میرے گناہ کو
 بخشیکا تو یہاں بہت عین مجھے رسوا کر لیا تو غرض اسی طرح کے کلمات حضور پروردگار میں عرض
 کر رہا تھا اور روٹا ہوا اور خاک صوبہ ڈالتا تھا اور حیوانات اور درندے گرد اس کے حلقہ کیے
 ہوئے تھے اور پرندے کے سر پھٹ باندھے تھے اور اس کے ساتھ روتے تھے جناب سولہ
 اس کے پاس تشریف لائے اور ہاتھوں کو اسکی گردن سے کہولا اور خاک کو اس کے سر سے
 جھاڑ کر فرمایا کہ اسے بھول خوشخبری ہو تجھے کہ تو آزاد کردہ خدا کا ہے اور پرہیزگار ہے
 ارشاد کیا کہ توبہ اس طرح سے کرنا چاہیے کہ جلع بھول نے توبہ کی ہے اور آید کہ بھول
 کو سنایا اور بشارت بہشت کی دی۔ اور یہی اسی قبیل کے ایک حکایت صاحب ابوالحسن
 نے لکھی ہے کہ ایک مرد جوان سحر امین پر آکر آتا تھا اور جس کسی کی عورت کو دیکھتا تھا اس سے
 بھر فعل شیع کر آتا تھا ایک روز ایک زن عقیقہ پاک دامنہ کو دیکھا تو اسکو بھی پکڑ کے اس سے
 ارادہ زنا کا کیا کہ اس میں اس نے دیکھا کہ وہ زن نیک بخت شمس بیہ کا بیٹی ہے اور رنگ اسکا
 تیسرے اس مرد نے اس سے باعث خوف کا پوچھا اس نے کہا کہ اسے شخص مجھے خدا سے
 شرم آتی ہے اور اس سے خوف لگتا ہے کہ میں آج تک ایسے فعل بد کی مرگب نہیں ہوئی
 ہوں آج تو مجھ سے خداوند عالم کے روبرو ایسا فعل شیع کرنا چاہتا ہے مجھے اس سے نہایت
 شرم معلوم ہوتی ہے اس جوان کو یہ کلام اسکا سنکر اور اسکا تباہ حال دیکھ کر ایک تنبیہ
 ہوئی اور توفیق از خودی اس کے رہنمون ہوئی اور خیال کیا کہ وہ اسے بچھڑا کر عورت کا تو

خوف خدا سے یہ حال ہو گا لکن اس میں اسکی کچھ خطا نہیں اور تو مرد ہو کر خدا سے کچھ خوف نہیں کرتا اور تجھے اُس سے شرم نہیں آتی اور بجز اُس کے بندوں کو خراب کرتا ہے پس خدا سے خوف کر کے اُسکو چھوڑ دیا اور توبہ کی اور شہر کو روانہ ہوا راہ میں ایک اور شخص ملا کہ وہ بھی شہر کو جاتا تھا چونکہ آفتاب اُسوقت نہایت تھارت پر تھا اور وہ پک کی شدت تھے اُن دونوں صاحبوں کو تاب گرمی کی نہ تھی اُس دوسرے شخص نے اس سے گہرا کر کہا کہ تائش آفتاب سے حال تباہ ہے شہر تک پہنچنا دشوار ہو گیا ہے خدا سے دعا کر کہ ایک لکھ ابرہارے سر پر ہیچے کر اُس کے سایہ میں شہر تک پہنچ جائیں یہ سنا اُس نے رو دیا اور کہا کہ اسے شخص میں اس قدر گناہگار ہوں اور ایسے سخت گناہ گئے ہیں کہ مجھے اُس سے دعا کرتے شرم آتی ہے مگر مان تو دعا کر اور میں آمین کہوں شاید خدا تیری دعا قبول کرے اور ہمارے سر پر ابر کو بھیجے غرض اُس نے دعا کی اور اس نے آمین کہی قدرت خدا سے ایک ٹکڑا ابر کا نمودار ہوا اور اُن کے سر پر آکر سنا کیا پس جب یہ دونوں شہر میں پہنچے تو اُسکی راہ اور تھی اور اُسکی راہ اور تھی اس شخص نے اپنے دل میں خیال کیا کہ میں تو گناہگار ہوں خدا کا میری دعا تو کیا قبول ہوئی ہوگی مگر مان یہ شخص فطاریہ پر سیر گار عابد تھی معلوم ہوتا ہے البتہ اسکی دعا قبول ہوئی ہوگی اب یہ لکھ ابر اسی کے سر پر جائیگا غرض جب یہ دونوں آپس سے جدا ہوئے تو لکھ ابر اسی کے سر پر رہا وہ شخص حیران ہوا اور اسے آنکھ لگا کہ اسے شخص تو تو اپنا ایسا حال بیان کرتا تھا جو اس حال کے دعا تیری ہی قبول ہوئی اور میری قبول نہ تھی سچ کہہ کہ تجھ سے اسوقت کیا امر خیر وقوع میں آیا کہ جو خداوند عالم تجھ سے راضی ہو گیا اُس نے اپنا سابقہ بیان کیا اُس شخص نے کہا کہ سچ ہے یہ ہی باعث ہو اگر خدا تجھ پر رحم کیا تو نے اس کے خوف سے ایسے حال میں توبہ کی اُس نے تیری توبہ قبول کی غرض خداوند عالم نہایت اپنے بندوں پر رحیم ہے کہ توبہ کرنے سے گناہ بخش دیتا ہے حق ہے سبقت و حمتہ علی غضبہ رحمت اسکی اُس کے غضب پر سبقت اور رحمتی لگتی ہے۔ اور اسی قبیل کی صاحب ابواب الجنان نے ایک اور حکایت لکھی ہے کہ جس سے سننے والوں کو عبرت ہو اور اپنے گناہوں سے توبہ کریں اور جان لیں کہ خدا بڑا تو اب الرحیم ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک شہر میں ایک قاضی تھا اور اُسکا ایک بھائی تھا اور اُس کے بھائی کی ایک بی بی تھی نہایت نیکملاہ اور جمیلہ اور حسینہ

لکھتے نیک بخت عابدہ تعقیفہ کہ سوامی عبادت خدا کے اُسکو اور کچھ کام نہ تھا اتفاقاً بادشاہ نے
 اُس قاضی کے بہائی کو کسی کام کے واسطے کسی اور شہر میں بھیجا اُس نے چلتے وقت اپنے بہائی
 قاضی سے اپنی بی بی کی سفارش کی اور کہا کہ اُسکی تو ہر طرح سے خبر رکھنا کہ وہ کسی ضرورت میں اپنی
 حیران نہ رہے غرض قاضی ہر روز جا کر اُسکی خبر لے آتا تھا اتفاقاً ایک روز وہ عورت نہا کر صحن میں
 اپنے بال سکھا رہی تھی کہ قاضی اُس کے دروازے پر اُسکی خبر کو اُٹھانا گاہ نظر قاضی کی اُسپر پڑی
 بھر دو چار ہونے کے قاضی اُسپر عاشق ہو گیا اور طالب ہوا اُس سے وصل اور صحبت کا اُس
 عقیفہ نے انکار کیا کہ مجھ سے ایسا گناہ ہرگز نہ ہو گا قاضی نے کہلا بھیجا کہ اگر تو میرے کہنے کو نہ مانگی
 تو میں بادشاہ کے روبرو تجھ پر زنا کی تہمت لگا کر تجھے سنگسار کر دینا اُس پاک دامنہ نے کہا کہ تجھے ختم
 ہے جو چاہ وہ کر مگر میں تیرے کہنے کو قبول نہ کر دنگی قاضی نے بادشاہ سے جا کر کہا کہ اُس شخص
 کے بہائی کی بی بی نے زنا کیا ہے اور مجھے ثابت ہوا ہے میں اُسکو سنگسار کرنا چاہتا ہوں بادشاہ
 نے سن کر کہا کہ اگر تجھے اُسکا زنا کرنا ثابت ہو گیا ہے تو اُسکو سنگسار کر قاضی نے پھر کہا بھیجا کہ میں تیرے
 واسطے حکم سنگساری کا بادشاہ سے لے آیا ہوں اگر اب بھی تو میرے کہنے کو مان لے تو میں تجھے
 بچا دوں اُس نے کہا کہ مجھے سنگساری قبول ہے مگر تیرا کہنا قبول نہیں غرض دوسرے روز قاضی
 اُس عورت کو صحرائیں لے گیا اور اُس کو سنگسار کیا اور جب قاضی کو یقین ہوا کہ وہ عورت مر گئی تو
 اُسکو نہ مین چوڑ کر چلا آیا قدرت خدا سے رقی جان امین باقی رہ گئی تھی جب اُسکو اندیکے افاقہ ہوا
 اور ہوش آیا تو وہ گرتی پڑتی ایک دیر پر پہنچی اور باقی شب اُس کے دروازے پر پڑی رہی صبح
 کہ دیرانی نے جو دروازہ کھولا تو دیکھا کہ ایک رنجن ان خوب و مگر مضروب کو قتل رسیدہ پڑی ہے دیرانی نے
 اُسکا حال پوچھا اُس نے سارا قصہ بیان کیا دیرانی کو اُسپر رحم آیا دیرمین لے گیا اور اُسکا علاج کرایا
 جب وہ اچھی ہو گئی تو دیرانی نے اپنا چوٹا بیٹا اُسکو دیا کہ تو اُسکی پرورش کر اُس دیرانی کا ایک غلام
 تھا وہ اُس عورت پر عاشق ہو گیا اور فعل شنیع کی درخواست کی اُس نیک بخت نے انکار کیا اُس غلام
 نے اُس دیرانی کے بچے کو مار ڈالا اور دیرانی سے جا کر کہا کہ تو نے ایسی خراب عورت کو رکھا کہ کفر
 اُس نے تیرے بچے کو ہلاک کیا دیرانی اُس کے پاس آیا اور اپنے بچے کو مرا ہوا دیکھ کر اُس سے
 پوچھا کہ تو نے یہ کیا کیا اُس نے جواب دیا کہ میں نے نہیں مارا تیرے اس غلام نے مارا ہے

جب اُسکو یہ حال معلوم ہوا تو اُس نے میں درہم اُسکو دیتے اور کہا کہ اگر چہ تیرا اس میں کچھ گناہ نہیں مگر
 یہاں سے چلی جا اس واسطے کہ جب میں تجھے دیکھوں گا تو مجھے اپنا بچہ یاد آئے گا اس وقت مجھے سرج
 ہو گا اس واسطے اب میں تیرے رہنے کو اچھا نہیں جانتا وہ عورت عقیقہ وہ درہم لے کر وہاں سے
 نکلی اور پہنچی ایک شہر میں دیکھا کہ بہت سے آدمی ایک جگہ جمع ہیں اور ایک آدمی کو سولی دینا
 چاہتے ہیں اُس عورت نے باعث اُس کے سولی دینے کا پوچھا تو لوگوں نے کہا کہ ہمارے شہر
 میں معمول ہے کہ اگر قرضدار قرض کو ادا نہ کرے تو قرضخواہ کو اختیار ہے کہ اُسکو سولی دلو اور اسے
 اور یہ شخص میں درہم کا قرضدار ہے سو قرضخواہ اُسکو سولی دلو انا چاہتا ہوں اُس عورت نے اُس کے
 قرضخواہ کو بیس درہم دیئے اور اُسکو چھڑا دیا اُس شخص نے جب اس عورت کی بدولت غلطی
 پائی تو کہا کہ اب میں تجھے چوڑ کر بھان جاؤں گا کہ تو نے مجھے بحال احسان کیا ہے کہ میری جان بخشی
 کرانی اب میں تیرے ساتھ رہوں گا اور تیری خدمت کروں گا اور کہا کہ اُن کا غرض یہ دونوں آئے
 چلے اور قریب ایک دریا کے پہنچے اُس شخص نے عورت سے کہا کہ تو تو اس درخت کے نیچے
 بیٹھ اور میں دریا کے کنارے پر جاتا ہوں اور ان جہازوں پر کہ جو لے رہے ہیں مزدوری کر کے کہہ
 لاتا ہوں تاکہ کچھ کما اپنا ہو غرض اُس عورت کو وہاں بیٹھا کر جہازوں پر گیا اور میر قافلہ سے کہا کہ
 میرے پاس ایسی ایک کینز خوبصورت ہے کہ کہی تو نے ایسی خوبصورت عورت نہ دیکھی ہو گی میں
 اُسکو چھپا ہوں اگر تو اُسکو خریدے تو کسی کو تو بیچ کر دکھلا دے اور قیمت اُسکی مقرر کر کے مجھے یہاں
 دے دے میں اُس کے سامنے نہ جاؤں گا کہ میں نے اُسکو بالا ہے مجھے اُس کے روبرو جاتے
 شرم آئیگی غرض کہ قافلہ سالار نے اُسکو دکھلا کر اور قیمت اُسکی نہہر اُس شخص کو دیدی مردہ شخصیت
 لیکر چلا گیا سن بعد اُس تاجر نے اُس عورت کے پاس آدمی بھیجے انہوں نے جا کر اُس سے کہا کہ اُس
 اور چل اُسے حیران ہو کر پوچھا کہ تم کون ہو اور کہاں لیے جاتے ہو ان لوگوں نے کہا کہ تیرا ملک
 تجھے ہمارے آقا کے ہاتھ بیچ گیا ہے اب تو اُس کے پاس چل یہ لایا ہو کر اُسے کھڑی ہوئی اور
 اُس کے پاس گئی وہ تاجر اُسکو دیکھ کر بہت خوش ہوا اور اُس جہاز پر اُسکو بیٹھایا کہ سپر اُس کا
 اسباب لدا ہوا تھا اور اُس پر سوا می مال اور اسباب کے کوئی آدمی نہ تھا اور جہاز روانہ ہوئے قدرت
 خدا سے طوفان آیا اور سارے جہاز ڈوب گئے سوا می اُس جہاز کے کہ سپر وہ عورت تھی فقط وہ بچا

پنج را اور وہ جہاز جا کر ایک جزیرے سے لگا اور وہ جزیرہ اسی شہر سے متعلق تھا کہ جہین یہ عورت
 رہتی تھی پس وہ عورت اُس جزیرے میں اُتری اور جہاز کو درخت سے باندھ دیا اور مشغول عبادت
 ہوئی خداوند عالم نے اُس زمانہ کے نبی پر وحی نازل کی کہ بادشاہ سے کہو کہ تیرے شہر پر غضب
 خدا نازل ہوا چاہتا ہے بہتر یہ ہے کہ توح اراکین اور رعایا اور غلام اور ختم ظلان جزیرے میں جا
 اور وہاں ہماری ایک کینہ خاص ہے تم سب اپنا اپنا گناہ اُس کے سامنے بیان کرو اور اُس سے
 بخشش اپنی خطاؤں کی چاہو اور اُس کے روبرو توبہ کا اقرار کرو اگر وہ تمہاری خطائیں بخش دیگی تو
 تمہارے شہر پر سے غضب دفع کیا جائیگا پس بادشاہ نے یہ سنکر سکوا اپنے ساتھ لیا اور اُس جزیرہ
 میں آیا اول بادشاہ نے اُس عورت سے بیان کیا کہ قاضی نے مجھے بیان کیا کہ میری بہادج
 نے زنا کیا ہے میں نے یہ سنکر بلا تحقیق جہم کا حکم دیا اگر سینے اس میں خطا کی ہے تو مجھے بخش دے
 اُس عورت نے کہا کہ خدا تجھے بخشے پھر شوہر اُس عورت کا آیا اور اُس نے کہا کہ ایک بی بی میری
 ہستی نہایت نیک نجت ہمیشہ میں اسکی خدمت گذاری میں رہا کرتا تھا اتفاقاً مجھے بادشاہ نے ایک
 کام کے واسطے بھیجا میں اسکو چھوڑ کر چلا گیا اگر میں نے اس میں خطا کی ہے تو مجھے بخش دے
 اُس نے کہا کہ خدا تجھے بھی بخشے اور اپنے شوہر سے کہا کہ تو بیان مبیہ جا اس میں قاضی آیا اور اُس نے
 کہا کہ میں اپنے بہائی کی بی بی پر عاشق ہوا اور اُس سے درخواست جنواب ہونیکے کی اُس نے
 انکار کیا میں نے بادشاہ کے روبرو اُس پر تہمت زنا کی کی اور حکم جہم کا لے کر اسکو ننگسار کیا اس نے یہ
 خطا کو تو بخش اُس نے کہا کہ خدا تجھے بھی بخشے اور اپنے شوہر سے کہا کہ سنا تو نے اُس نے کہا ہاں
 سنا پھر ویرانی آیا اور اُس نے قصہ اپنا بیان کیا کہ ایک عورت اس طرح پر میرے دیر میں آئی اور
 میں نے اسکو کہا اور پھر میں نے اسکو اس طرح پر نکال دیا اگر میں نے اس میں خطا کی ہے تو مجھے بخش دے
 اُس کے حق میں بھی دعا کی کہ خدا تجھے بھی بخشے پھر غلام نے اپنی حکایت بیان کی کہ میں اُس
 عورت پر کہ جو دیر میں آئی تھی عاشق ہوا اور ویرانی کے نیچے کو سینے مار ڈالا اور تہمت اُس کی
 اُس عورت پر کہی اور دیر سے اسکو نکلا اور میری خطا کو تو بخش دے اُس نے اسکو بھی بخش دیا پھر
 شخص آیا کہ جس نے اسکو بچا تھا اُس نے اپنا قصہ بیان کیا کہ اس طرح سے ایک عورت نے میری
 جان بچائی اور میں نے اُس کو بچڈالا اور اُس کے احسان کا کچھ نہ خیال کیا یہ خطا میں نے کی ہے

میری خطا کو بھی بخش اُس نے اُسکی طرف دیکھ کر کہا کہ تجھے خدا کیسی نہ بخشے تو نے احسان کو نہ مانا
 اور پہر اپنے شوہر سے کہا کہ تو نے مناسب حال اور نقاب سونہ سے اُٹھا کر اپنی صورت دکھا دی
 اور کہا کہ اب میں تجھ سے اُمیدوار ہوں کہ تو مجھے اب یہیں چھوڑ دے کہ میں اس جزیرے میں
 عبادت خدا کی کیا کروں اور یہ مال و املاک کہ اس جہان میں ہے تو سب لیجا غرض وہ شخص
 وہاں چھوڑ کر چلا گیا۔ اور یہ بھی جانتا چاہیے کہ توبہ کرنے کے لئے شرطیں ہیں اور باعث کتبہ
 سبب یہ شخص توبہ کرنے پر رغب ہو سکتا ہے اور وہ یہہ میں کہ اول آدمی فکر کرے عین عظمت
 اور بزرگواری اُس خدا کے کہ جسکی معصیت کی ہے اور یہ نظر کرے طرف عظمت اور بزرگی اُن گناہوں
 کے کہ جنکا یہہ مرتکب ہوا ہے کہ کس قدر نفی اور فواید سبب ان گناہوں کے اُس سے فوت
 ہوئے ہیں اور یہ خیالی باعث ہو گا اس امر کا کہ اسکو بچ والہ میں ڈالے سبب فوت ہوئے
 اُن فواید اور منافع اور عجوبات کے کہ ہیں سے فوت ہوئے ہیں اور خوف و لاتی عذابات اُخرویہ
 سے اور ندامت و پشیمانی حاصل کرائے اور یہ شرط باعث ہوگی تین چیز کی کہ اول اُنہیں سے
 متعلق ہے ساتھ زمانہ ماضی کے اور وہ یہہ ہے کہ فوراً ترک کر گیا اُن گناہوں کو کہ جنکا مرتکب ہوا
 لینے جنکو کرتا ہے اُنکو چھوڑ دیا اور دوسری چیز اُنہیں سے متعلق ہے ساتھ زمانہ استقبال کے اور
 وہ یہہ ہے کہ توبہ کر کے پہر عزم بالجزم کر گیا کہ آئندہ پہر گناہ نہ کرے گا تیسری چیز اُنہیں سے متعلق
 ہے ساتھ زمانہ گذشتہ کے اور اس سے متعلق کہتی ہے اور وہ یہہ ہے کہ گناہ کئے ہیں آپر
 پشیمان رہ گیا اور اگر وہ گناہ ایسا ہے کہ اُسکا تدارک کر سکتا ہے تو تدارک اُسکا کر گیا مثل اس کے
 کہ اگر کسی کا مال چھین لیا ہے تو وہ مال سب اُسکے صاحب کو دے دیا گیا یہ تدارک اُسکا ہے اور یہ
 جانتا چاہیے کہ وہ گناہ کہ جن سے توبہ واقع ہوتی ہے اور برائی قسم کے ہیں قلم اول یہ ہے کہ وہ
 گناہ ایسے ہیں کہ جن کے لئے بغیر عذاب اخروی کے اور کوئی حکم اُن کے واسطے نہیں ہے جیسے
 پینا حریض کا اسکی توبہ کے واسطے فقط ندامت اور شرمندگی اور ارادہ پیر نہ پینے کا کافی ہے
 واسطہ رفع عذاب اخروی کے۔ دوسرے وہ گناہ ہیں کہ سوائے عذاب اخروی کے اور حکم ہی اسکے
 واسطے ہے اور وہ کئی قسم پر ہے اسواسطے کہ وہ باحق خدا کا ہے یا حق غیر کا اگر حق خدا کا ہے
 تو وہ حق با مانی سے فعل اس کے کہ اس نے وہ گناہ خدا کا کیا کہ چھین چاہیے ہرے کا آنکھ

مثل توڑے صومہ ماہ رمضان کے پس اگر بندے کے آزاد کرنے پر قادر ہے یعنی اسکو اتنی قدرت
 ہے کہ غلام خرید کر آزاد کر سکتا ہے تو ایسی صورت میں جب تک بندہ آزاد نہ کر گیا فقط ندامت اور
 پشیمانی واسطے رفع عذاب کے کافی نہوگی بلکہ واجب ہے کہ بندے کو خرید کر آزاد کرے اور کفارہ
 کو ادا کرے اور یا حق خدا کا غیر مالی ہے مثل اسکے کہ نماز نہ پڑھے یا روزہ نہ رکھتا تو پس چاہیے کہ
 ان نمازوں اور روزوں کو ادا کرے اور یا ایسا کما ہے کہ چیر خدا نے حد مقرر کی ہے مثل اسکے
 کہ شراب پیے پس اگر حاکم شرع کے نزدیک شراب کا پینا ثابت نہوا تو اس کو اختیار ہے اگر چاہے
 توبہ کرے امین اپنے اور خدا کے اور اظہار اسکا نہ کرے اور اگر چاہے حاکم شرع کے رو برو ظاہر کرے
 تاکہ وہ آپس جاری کرے مگر توبہ کرنا بہتر ہے ظاہر کرنے سے اور اگر گناہ اسکا حق الناس سے یا حق
 اور وہ حق یا مالی ہے تو واجب ہے کہ وہ مال صاحب مال کو یا اس کے وارث کو دیدے اور
 اگر وہ حق غیر مالی ہے پس اگر کسی سے راہ گم کی تو چاہیے کہ اسکو راہ دکھلا دے اور اگر قصاص
 تو شہو میان مایہ ہے کہ استحق قصاص کو اعظام کر دے یعنی اس سے کہ دے کہ میں نے
 یہ کام کیا ہے کہ میں تجھ سے استحق قتل کا یا قصاص کا ہوا ہوں تو مجھے قتل کر یا قصاص کر پس
 اگر وہ چاہے تو اس سے قصاص لے اور اگر چاہے عفو کر دے اور اگر وہ حق حدی ہے یعنی
 حد جاری کرنے کے قابل ہے مثل اس کے کہ اسنے گالی دی پس اگر جبکو گالی دی اسکو معلوم
 ہو گیا کہ اسنے مجھے گالی دیکھی اور میری امانت کی ہے تو گالی دینے والے کو لازم ہے کہ اسکو اپنے
 اوپر رکت اور قدرت دے یعنی کہے کہ تو اسکا بدلہ لائے اور اگر اسکو نہیں معلوم ہو کہ اسنے
 مجھے گالی دی ہے تو اکثر علماء کے نزدیک یہ ہے کہ اسکو جانا نہ چاہیے اسواسطے کہ جانے میں
 اسکی امانت کرنی ہے غرض توبہ کامل وہ ہے کہ حتی المقدور تدارک مافات کا کرے اور جو غمراہات
 کر گئی ہوں سے اس کے نفس میں حاصل ہوئے ہیں انکا ازالہ کرے جیسا کہ جناب رسول مقبول
 نے ایک حدیث میں اشارہ اسکی طرف فرمایا کہ توبہ کامل میں شرط ہے کہ ایک سال بعد توبہ کے
 ریاضات اور مجاہدات سے تدارک مافات کا کرے اور توبہ ناقص وہ ہے کہ قریب ایک مہینے کے
 تدارک اسکا ہو اور ناقص اسواسطے ہے کہ ایک مہینے میں تدارک مافات کا ممکن نہیں اور ایسے
 ہی ایک روز تک بھی ناقص ہے اور اقل مرتبہ کافی ہونے توبہ کا وہ ہے کہ امور آخرت کو نہ بگاڑے

کہ اگر امور آخرت کو دیکھ لیتا تو ہر چیز اسکی قبول نہوگی۔ اور جناب امیر سے منقول ہے کہ ایک شخص نے
 آپ کے روبرو استغفر اللہ کہا آپ نے فرمایا کہ تو جانتا ہے کہ استغفار کیا چیز ہے استغفار دروازہ
 علیین کا ہے اور یہ اسم ہے کہ چبہ چیز پر بولا جاتا ہے اول پشیمانی آن چیزوں سے جو گذر گئیں
 دوسرے ارادہ اس بات کا کہ ہر اس گناہ کو نہ کر ونگا۔ تیسرے جو حق مسلمانوں کا اسکے ذمہ ہو
 حق انکا انکو پہنچا دے تاکہ جب خدا کے سامنے حاضر ہو تو پاک ہو اور کوئی حق کسی آدمی کو
 اسکے ذمہ باقی نہ ہو۔ چوتھے جو واجب کر اس سے فوت ہوا ہے اسکو بحال لائے۔ پانچویں وہ گوشت
 کہ حرام سے اس کے بدن میں پیدا ہوا ہے اسکو غم و غصہ سے گھلا دے تاکہ ٹھسی اور پوست
 باقی رہ جائے اور گوشت تازہ بدن پر پیدا ہو چٹے یہ کہ اپنے بدن کو اسقدر دروالم بندگی خدا
 کا چکائی کہ بقدر اسنے لذت محبت کا چکائی ہے ہر شیخ ج فرماتے ہیں کہ ہم والشفاعة
 للانبیاء والاولیاء والاعیاء والمومنین والملائکۃ شیعہ مرتبہ شفاعت حاصل
 ہے پیغمبران کو اور اولیاء کو اور اعیاء کو اور مومنین کو اور ملائکہ کو سینے میں سب گنا بھگوان مومنین
 کی شفاعت کریں گی ہم وفی المومنین من یشفع فی مثل ربیعہ ومضمر اقل من المومنین
 شفاعت من یشفع لثلثین الف انسانا ش اور مومنین میں سے بعض وہ مومن ہوں گے
 کہ شفاعت کریں گے گنا بھگوان کی مینار قبیلہ ربیعہ اور مفرکی کہ یہ دو قبیلے بہت بڑے ہیں اور کثر
 مومنین کا از روی شفاعت کے وہ ہے کہ جو شفاعت کریں گے تین ہزار آدمیوں کی ہم والشفاعة
 لا یكون لاهل الشک والشک والاکلا لکفر والنجوبل یكون للذنبین من اهل التوبۃ
 ش اور شفاعت نہوگی شیخ حق اہل شک اور شرک اور اہل کفر اور منکران دین کے بلکہ ہوگی شیخ حق
 دین گنا بھگوان اہل ایمان کے ہم باب الاعتقاد فی الوعد والوعید ش باب باب
 شیخ اعتقاد وعد ووعید کے وعد عبارت ہے وعدہ خدا سے واسطے ثواب کے اور وعد عبارت ہے
 وعدہ خدا سے واسطے عذاب عقاب کے ہم قال الشیخ روح الاعتقاد فی الوعد والوعید ان
 من وعدہ اللہ علی عمل ثوابا فهو منجزلہ ومن وعدہ علی عمل عقابا فهو بالخیار ان عذبه
 فبعذلہ وان عفی عنہ فبفضله وماربک بظلام للعبید ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے
 کہ اعتقاد ہم فرقہ نامیہ کا شیخ وعد ووعید کے یہ ہے کہ جس کسی کو خدا اسی تالے نے وعدہ

ثواب کا دیا اور پر عمل کے البتہ بچا لائے گا اور سکو اور جس کسی کو وعدہ عذاب کا دیا ہے بنا بر عمل غیر
 کفر کے پس اوسین مختار ہے اگر چاہے عذاب کرے اور سکو بمقتضای عدل اپنے کے اور اگر چاہے
 بخش دے اور سکو بمقتضای فضل و کرم اپنے کے اور نہیں ہے خدا تعالیٰ ظلم کرنے والا اور پر
 ہندون انہوں نے حاصل یہ کہ مذاہب گناہوں کا سوائے کفر کے والبتہ ساتھ شیعیت اوسکی کے
 ہے م وقد قال عز وجل ان الله لا يعفون ليشرك به ويعفون ما دون ذلك لمن يشاء والله
 غفور رحيم شیعہ یعنی بہ تحقیق کہ خدا انہیں بخشتا ہے یہ کہ شرک کیا جائے ساتھ اور سکو غیر
 خدا تعالیٰ اوس شخص کو نہ بخشتے گا کہ جو کوئی شرک کرے ساتھ اور سکو اس واسطے کہ حکم خدا جاری
 ہو گیا ہے کہ مشرک مدام و درخ میں رہے گا اگر وہ حالت شرک میں مرے گا اور بخشتے گا اوس گناہ
 کو کہ جو کمتر اور پست تر شرک سے ہے مرتبہ میں واسطے جس شخص کے چاہے گا مؤمنین میں سے اپنے
 فضل اور احسان سے چاہی کفر کہ وہ تو بدرجہ اولیٰ نہ بخشا جائیگا اور جو گناہ کہ شرک سے کم ہے مرتبہ
 میں وہ بخشا جائے گا کیسا ہی گناہ ہو سوائے شرک اور کفر کے اور اگر چاہے گا باعتبار عدل کے خدا
 کریم بظہر گناہ کے اور جناب اسیر نے ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ سنائیں نے اپنے دوست جناب
 رسول خدا سے کہ فرماتے تھے کہ اگر مومن دنیا سے نکلے اور وہ مثل تمام باشندگان روم و ہند
 کے گناہ رکھتا ہو تو البتہ موت اوسکے گناہوں کا کفارہ ہو جائیگی اور بعد اوسکے یہ آیہ تلاوت
 فرمایا کہ ان الله لا يعفون ليشرك به ويعفون ما دون ذلك لمن يشاء من شيعتك ومحبيك
 یا علی یعنی تیرے شیعوں اور دوستوں میں سے اسی صلی۔ اور فرمایا کہ جو کوئی خالص نیت سے
 کہے لا اله الا الله وہ بری ہے شرک سے اور جو کہ نکلے دنیا سے کہ شرک نہ کرتا ہو تو وہ داخل
 ہوگا بہشت میں اور حضرت صادق سے کسی نے پوچھا کہ اوس نے شرک کیا ہے فرمایا کہ جو
 کوئی ایک رسم اور امر کو ایجاد کرے اور اوسکے عمل میں لانے والے کو دوست رکھے اور
 اوسکے عمل میں نہ لانے والے کو دشمن رکھے **باب** الاعتقاد فیما یکتب شیعہ
 اعتقاد کا صحیح اوس شخص کے کہ لکھا جاتا ہے اوپر بندھیے یعنی اوسکے نامہ اعمال میں م
 قال الشيخ ابو جعفر ده اعتقاد نافی ذلك انه ما من عبد الا وله ملكان موكلان
 یکتبان علیہ جمیع اعمالہ شیعہ یا شیخ ابو جعفر رہے کہ اعتقاد فرقہ ناجیہ کا

بیچ نامہ اعمال ہندو کی یہ ہے کہ نہیں ہے کوئی بندہ مگر یہ کہ دو فرشتے موکل ہیں اور کہتے
 ہیں سب اعمال اور اس کے خیر اور شر سے ہم ومن ہم بحسنة و لعلہا کتب لہ حسنة فان
 عملہا کتب لہ عشر حسنات وان ہم بسیئة لکرت علیہ حتی یعملہا فان عملہ
 اجل سبع ساعات فان تاب قبلہا لکرت علیہ وان لم یبت کتب علیہ سیئة
 واحدة شش اور جو شخص کہ ارادہ کرے کاریک کا اور بجانہ لاوے او کو کہتے ہیں فرشتے
 واسطے اس کے ایک نیکی سبب اس کے وہ الف کے اور اگر بجا لائے او کو تو کہتے ہیں واسطے
 اس کے دس نیکیاں اور اگر کوئی ارادہ کرے کسی بدی کا پس اگر بجانہ لایا اوسی تو کہتے ہیں
 کہتے اس کے واسطے اور اگر بجا لایا او کو تو ساتہ ساعات تک مہلت دیتے ہیں پس اگر
 توبہ کی تو توبہ اس کی قبول کرینگے اور کچھ نہ لکھیں گے اور اگر توبہ نہ کی تو ایک گناہ لکھیں گے
 نہ زیادہ ہم والملکان یکتبان علی العبد کل شیء حتی الثق فی الرما دس اور دو فرشتے
 کہتے ہیں او پر بندے کے ہر عمل کو کہ اوس سے صادر ہو بیان تک کہ یف کرنا او پر خاکستر کے
 جیسا کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے وان علیکم لحافظین کراما کاتبین یعلمون ما
 تفعلون اس میں نے تحقیق موکل ہیں تمہر فرشتے نگہبان تمہارے کہ یہ بزرگ ہیں کہتے
 تمہارے اعمال کے جو کچھ کہ کرتے ہو تم و مرا میو المومنین برجل و هو یتکلم بفضول الکلام
 فقال لہ یا ہذا الرجل انک قلی علی ملائکک کتابا یبلغ الی ربک فتکلم بما
 یبینک و دۛ مالاً یبینک شش اور مردی سے کہ جناب امیر المومنین کا گذر ہوا ایک مرد
 پر کہ وہ بیوہ اور فضول باتیں کہتا تھا پس فرمایا آپ نے کہ اے مرد تحقیق کہ تو لکھو نا ہے دو
 فرشتوں پر کہ تجہر موکل ہیں کتاب کو ایسی بات کہو کہ تجھے فائدہ دے ہم وقال لا یزال
 للرجل المسلم یکتب محسنا و مادام ساکنا فاذا نکلم کتب اما حسنا و اما سیئا
 شش اور سہی فرمایا کہ ہمیشہ واسطے مرد مسلمان کے نیکی لکھتے ہیں جب تک کہ خاموش ہے
 اور جب کلام کرتا ہے تو کہتے ہیں نیکی یا بدی ہم و موضع السکن من احوال الشر فون شش
 اور کچھ رہنے فرشتوں کی آدمی سے دو ہڈیاں ترقوی کی ہیں ہم فان صاحب الیمین یکتب
 الحسنات و صاحب الشمال یکتب الشیئات شش پس تحقیق کہ صاحب است یعنی وہ فرشتے

کہ ترقوہ راست پر ہے لکھتا ہے نیک یوں کو اور صاحب چپ یعنی وہ فرشتہ کہ ترقوہ چپ ہے
 لکھتا ہے بد یوں کو ہم و ملکان النہاس یکتبان حمل العبد بالنہاس و ملکان اللیل یکتبان
 عمل العبد باللیل ش اور دو فرشتے صبح دن کے موکل ہیں وہ لکھتے ہیں عمل بند کے جو دن کو
 کرتا ہے اور دو فرشتے چ شب کے موکل ہیں وہ لکھتے ہیں عمل بند کے کہ جو رات کو کرتا ہے
 پس ہمیشہ دو فرشتے بندے پر موکل ہیں **باب الاعتقاد فی العدل** ش
 باب اعتقاد کرنے کا صحیح عدل کے معنی صحیح ترک قبیح کے ہم قال الشیخ رحمہ اللہ تبارک و
 تعالیٰ امرنا بالعدل ش فرمایا شیخ ابو جعفر رحمہ نے کہ تحقیق خدا تعالیٰ و تبارک نے حکم کیا ہے
 ہم مکلفین کو ساتھ عدل کے ہم و عامل بما ہو فوقہ و هو التفضل ش اور آپ عمل کرتا ہے
 ساتھ اس چیز کے کہ وہ زیادہ ہے عدل سے اور وہ تفضل ہے ہم و ذلک اندہ عن وجہ قول
 من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و من جاء بالسیئة فلا یجزی الا مثلها و هو
 کا یہ ظلمت ش یعنی جو شخص کہ نیکی بجالائے پس خاص اس کے تین ہے ثواب برابر
 اس نیکی کے اور جو شخص کہ بدی بجالائے پس جزا نہ دیا جائے گا مگر برابر اس بدی کے اور
 خدا تعالیٰ ظلم نہیں کرتا اپنے بندوں پر بیچ ثواب نیکی اور جزاے بدی کے واضح ہو کہ یہ جو
 خدا تعالیٰ نے لفظ عشر کا فرمایا یعنی ایک نیکی کے عوض دس نیک یوں کا ثواب ملے گا مراد
 اس سے کثرت ثواب ہے نہ کہ حصہ و مثل ہی ثواب میں ہے اس واسطے کہ کسی آیہ میں ستر ثواب کا
 ذکر ہے ایک نیکی کے عوض میں اور کسی آیہ میں سات سو کا ذکر ہے اور کسی میں بغیر حساب
 یہ تو ایک نیکی کے عوض میں ہے اور بدی کے عوض میں فرماتا ہے کہ جو شخص بجالائیگی بدی کو
 تو پس نہ بدلا دیا جائے گا مگر مثل او لیکہ بدی کے نہ زیادہ اور یہ عین تفضل او مسکا ہے اور احادیث
 قدسیہ میں مذکور ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ایک نیکی کے عوض دس نیک یوں کا اجر و ثواب دون
 یا زیادہ اور ایک بدی کے عوض میں مثل اس ایک کے عذاب کرونگا یا بخشد و ن کا سبحان اللہ
 کیا تفضل او مسکا ہے و اسے اون لوگوں پر کہ جنکے برائیاں اونکی نیک یوں پر غالب اور زیادہ
 ہوں پر فرماتا ہے وہ تو اسے شانہ کہ جو شخص آئے میرے پاس اور بمقدار پڑی زمین کے اسے
 گناہ کیے ہوں اور درمیان میں شرک نہ تو او کو بخشد و ن کا اور جناب صادق نے فرمایا کہ حبس

خدا تعالیٰ نے شیطان کو قوت اور قدرت دی جیسے کہ دی لو آدم نے عرض کی کہ اسی پروردگار
 غالب کیا تو نے او کو میری اولاد پر اور جاری کیا تو نے او کو لوگوں کے بدلہ نہیں جیسے کہ خون
 رگوں میں جاری ہے اور دیا تو نے او کو جو کچھ کہ دیا پس میری اولاد کے واسطے کیا ہے خدا تعالیٰ
 نے فرمایا کہ تیری اولاد کو واسطے یہ ہے کہ ایک بد کی عوض میں ایک بد لیا عذاب ہے اور ایک نیکی کے عوض میں
 ویش نیکیوں کا ثواب ہے حضرت آدم نے عرض کی کہ اسے پروردگار اس سے زیادہ اور بخشش و عطا مقرر فرما
 فرمایا کہ دروازہ تو بکا بہت فراخ ہو یہاں تک نفس خلق میں پہنچے حضرت آدم نے عرض کی کہ اسی پروردگار اسے
 اور زیادہ بخشش کر فرمایا کہ بخشش لگان اور کچھ پروا نہ کروں حضرت آدم نے کہا کہ مجھے کافی ہے اور دانی ہے
 م والعدل ان یثبت علی الحسنۃ الحسنۃ ویعاقب علی السیئۃ السیئۃ ش فرماتے ہیں
 مدوح کہ حال یہ ہے کہ ثواب دے ایک نیکی کا ایک نیکی اور ایک گناہ کا ایک گناہ م وقال النبی
 لا یدخل الجنة احد بعملاء الا بوجہ من ش اور فرمایا رسول خدا نے کہ نہ داخل ہو گا
 جنت میں کوئی ساتھ عمل اپنے کے مگر ساتھ حمت خدا اسی عزوجل کے م باب الاحتقاد فی
 الاعراف ش باب تیسواں بیج بیان اعراف کے اور اعراف بالفتح جمع ہے عرف کی
 اور عرف بالفتح وبالضم لغت میں یال اسپ اور تاج خروس کو کہتے ہیں اور چونکہ اعراف اعلیٰ سورہ
 یعنی بلند تر تفصیل کہ جو حجاب ہے درمیان دوزخ اور بہشت کو اس واسطے تشبیہ و تمثیل ہی چون اعلیٰ کو بہت
 بالہامی اسپ اور تاج خروس کے م قال الشیخ احتقاد فی الاعراف نہ سورہ میں الجنة والناس
 شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ امامیہ کا اعراف میں یہ ہے کہ وہ ایک دیوار ہے مابین جنت اور ناریہ دوزخ
 کہ ماہیت اعراف میں مفسرین امامیہ کا اختلاف ہے کہ وہ کیا چیز ہے بعض کے نزدیک وہ ایک حصار ہے درمیان
 اور دوزخ کے اور بعض کا قول یہ ہے کہ وہ لنگر ہے ہن اوں حصار کے اور بعض کہتے ہیں کہ مراد اوں سے صراط ہے اور شیخ
 سفید کا یہ قول ہے کہ اعراف پہاڑ ہے مابین دوزخ اور بہشت کے اور بعض کہتے ہیں کہ اعراف مسکن ہے خدا تعالیٰ
 کا اور جگہ ہے اون لوگوں کی جو جنہوں دنیا میں اعمال نیک کی ہیں کہ خدا عروس مستحق ہوں بہشت اور نہ اعمال بد کی ہیں
 جنکی بہت مستحق ہوں جنہم کہ اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو دنیا میں مکلف تھے اور الم اور مصداق اور نہ اوں پر گزرتے ہوں انکو ان مقام
 اور آلام کی عوض خدا تعالیٰ نے جانیکی مگر یہ زمین تہ میں کتر ہوئی انہوں نے جو بہشت کو بہشت میں بساں انکو اعمال نیک میں گنہگار
 مفید فرمایا کہ جو کہ جنہوں دنیا میں مکلف تھے اور الم اور مصداق اور نہ اوں پر گزرتے ہوں انکو ان مقام

کہ اعراف ایک مکان ہے درمیان بہشت اور دوزخ کے کہ اونیں موجود ہونگے انہی اور
 اوصیا پر خدا ہی تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ حال انکا کیونکر ہوگا انتہی کلام اور شیخ طبرسی نے
 جناب صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ اعراف چند تل یعنی ٹیلے ہیں مابین بہشت اور
 نار کے اور اوسمیں پھر جائیں گے سب پیغمبر اور خلفاء پیغمبر اپنی اپنی امت کے گناہگاروں
 کے ساتھ اور ہر نبی اپنی امت کے آگے کھڑا ہوگا اور امت اوسکی اوسکے پیچھے کھڑی ہوگی جیسا
 کہ مگر وہ لشکر اپنے صفائے لشکر کے ساتھ کھڑا ہوتا ہے واسطے حفاظت کرانے کے اور ہر امت
 کے نیکوکار بہشت میں داخل ہو جائیں گے پس پیغمبر اپنی امت کے گناہگاروں سے کہوگا کہ
 دیکھو اپنے بھائیوں کو کہ جو نیکوکار تھے وہ تم سے پہلے بہشت میں پہنچ گئے پس یہ گناہگار
 اپنے بھائیوں کو بہشت میں دیکھ کر سلام کریں گے جیسا کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے و نادوا صحابا
 الجنة ان سلام علیکم لو ان خدا تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ یہ لوگ داخل بہشت میں نہیں ہوں
 ہیں مگر طمع رکھتے ہیں کہ داخل بہشت میں ہوں جیسا کہ فرماتا ہے و هو یطمعون یعنی گناہگار
 طمع رکھیں گے کہ خدا ہی تعالیٰ انکو بھی ساتھ شفاعت پیغمبر اور امام کے بہشت میں داخل
 کرے اور جب نظر کریں گے جہنم کی طرف تو کہیں گے کہ پروردگار اہلکو بجا اور نکر اس قوم
 بغا کار سے اوسوقت پیغمبر اور امام بحکم خدا ان گناہگاروں سے کہیں گے کہ خدا تعالیٰ
 نے تمہیں بہشت میں جانے کا حکم دیا ہے اب تم جاؤ بہشت میں تمہیں اب کچھ خوف نہیں
 اور علی بن ابراہیم نے بسند صحیح کے مثل ہے جناب صادق علیہ السلام سے روایت
 کی ہے کہ اعراف چند موضع بلند ہیں مابین بہشت اور نار کے اور ہمارے ائمہ بھی بعض ائمہ
 شیعوں کے ساتھ کہ جو مؤمن کامل ہونگے بہشت میں تشریف لائیں گے اور شیعوں
 گناہگار سے ارشاد کریں گے کہ دیکھو ان کو کہ یہ داخل ہوئے ہیں بہشت میں بے حساب
 پس یہ سلام کریں گے ان پر اور آرزو کریں گے کہ ہم بھی شفاعت ائمہ کے ساتھ اسے ملحق
 ہوں پھر ائمہ اسے کہیں گے کہ اب تم جہنم میں اپنے دشمنوں کی طرف دیکھو جب وہ دیکھیں گے
 انکو تو استغاثہ اور شہر یاد کریں گے اور کہیں گے کہ اسے پروردگار ہم التجا کرتے ہیں
 تجسے کہ تو ہمیں انکے ساتھ ملحق نہ کیجیو پھر ائمہ اپنے دشمنوں سے کہ جو جہنم میں ہوں

فرمائیں گے کہ تمہیں اس مال نے ہمارے کہ جسکو تمہیں چھپے چھپیں کر جمع کیا تھا اور ہر تکرار کرتے تھے اور ہمارا بھی غضب کیا تھا آج کچھ فائدہ ندیا اور دیکھو ان لوگوں کو کہ جو ہمارے ساتھ ہیں ہمارے شیعوں سے کہ جنکے حق میں تم کہتے تھے کہ رحمت خدا شامل حال انکے نہوگی اور آپر قسم کھاتے تھے کیسی رحمت خدا کی انکے شامل حال ہوئی اور ان شیعوں سے فرمائیں گے کہ اب تم بہشت میں داخل ہو بے خوف پس خدا اسے فرماتا ہے کہ اہل دنیا اہل بہشت سے کہیں گے کہ ان نعمات بہشت سے جو تمہیں ملی ہیں کچھ ہمیں بھی دو وہ کہیں گے کہ یہ نعمات تمہرے حرام ہیں اس واسطے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ حرام کیا ہے جسے اپنی نعمتوں کو کا فروں پر کہ جنہوں نے اپنے دین کو ہولعب پکڑا اور زندگی دنیا نے انکو مغرور کیا پس آجکے دن ترک کرتے ہیں ہم انکو جیسا کہ انہوں نے ترک کیا ملاقات کو اس روز کی اور ہماری آیات کا انکار کرتے تھے پر شیخ ابو جعفر فرماتے ہیں ہم علیہ رجال یہود و نکلہا بسیمما ہوش او پر اس کے مرد ہوں گے کہ پہچانے گے ہر شخص کو کہ دیکھیں گے ساتھ علامت سعادت یا شقاوت کے ہم الرجال هم النبی و اوصیائہ علیہم السلام مش اور وہ مرد کہ اعراف میں ہونگے وہ نبی ہیں اور اوصیا انکے اوپر انکے سلام جانا چاہیے کہ اعراف ہے اسمیں کہ وہ مرد کہ جو اعراف میں ہونگے وہ کون ہیں بعض نے تو کہا ہے کہ وہ وہ لوگ ہیں کہ جنکی نیکیاں اور بدیاں برابر ہیں پس حسنات انکے مانع ہیں کہ جنہم میں جائیں اور گناہ انکے مانع ہیں کہ بہشت میں جائیں پس یہ اعراف میں ٹہرائے جائیں گے جب تک کہ خدا حکم کرے انکے حق میں جسطرح پر چاہے اور انکو داخل بہشت کرے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ ملائکہ ہیں بصورت انسان اور خازان بہشت اور دوزخ بھی ہیں کہ اہل بہشت اور اہل دوزخ کو پہچانتے ہیں باکتابان اعمال ہیں کہ آخرت میں آدمیوں پر گواہ ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ مؤمنین نیک ہیں اور ثعلبی نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ اعراف ایک موضع ہے صراط پر کہ علی اور جعفر اور حسنہ اور عباس اوسپر ہونگے اور اپنے دوستوں کو پہچانے ساتھ سفیدی موندہ کے اور اپنے دشمنوں کو پہچانے گے ساتھ سیاہی موندہ کے اور احادیث کثیرہ ائمہ سے وارد ہیں کہ کفر مایا ائمہ علیہم السلام نے کہ ہم ہیں محاب

کہ چاہتے ہیں ہم ہر شخص کو ساتھ پیشانی اوسکے کہ یہ ہمارا دوست ہو اور یہ ہمارا دشمن
 ہے پس جو کہ ہکو نہیں پہچانتا مگر ہم اوسکو پہچانتے ہیں کہ یہ ہمارا شیوہ ہے ہم اوسکو دخل
 بہشت کریں گے اور جسکو ہم نہیں پہچانتے کہ یہ ہمارا شیوہ ہے اوسکو ہم داخل جہنم کریں گے
 جیسا کہ شیخ رو فرماتے ہیں کہ م لا یدخل الجنة الا من عرفہم و عرفواہ و لا یدخل
 النار الا من انکرہم و انکرہم یعنی داخل ہوگا جنت میں مگر وہ شخص کہ جو پہچانتا
 ہوگا ان حضرات کو اور یہ حضرات پہچانتے ہونگے اوسکو اور داخل ہوگا جہنم میں مگر وہ
 شخص کہ جو انکار کرتا ہوگا ان حضرات کا اور یہ حضرات انکار کرتے ہونگے اوسکا کام و
 عند الاعراف المرجون لا ہر اللہ اما یعد بہم و اما یتقاب علیہم یعنی
 نزدیک اعراف کے ایک جماعت ہوگی تاخیر کرنے والی تا صدور حکم خدا یعنی جب تک
 کہ حکم خدا انکے حق میں صادر ہو کہ عذاب کرتا ہے انکو یا عفو کرتا ہے اور اور روایت
 میں وارد ہے کہ اعراف میں ایک جماعت ہوگی مستضعفین عامہ اور مرجون لامر الدار
 فساد شیعہ کی کہ جنکے سنات اور سیئات برابر ہونگے اور مقتضای جمع کا درمیان
 و خیاب کے یہ ہے کہ اعراف میں جو کہ حاکم ہونگے وہ تو رسول خدا اور ائمہ ہدی علیہم
 السلام ہونگے کہ مؤمنوں کو اول مرتبہ روانہ بہشت کریں گے اور صراط سے گذار دیں گے
 اور اپنے دشمنوں کو اور کفار اور مخالفین اور متعصبین کو جہنم میں بھیجیں گے اور ایک
 جماعت فساد کی اور مستضعفین کے اعراف میں رہیں گے اور آخر یہ سب بشاعت
 خطاب رسول خدا اور اہلبیت ہدے داخل بہشت ہونگے اور یا جو انہیں سے قابل
 شفاعت ہونگے وہ داخل بہشت ہونگے اور بعض ہمیشہ اعراف میں رہیں گے
 پس یہ دونوں باتیں محمل ہیں جیسا کہ شیخ ابو جعفر نے اس رسالہ میں فرمایا ہے
 باب فی الضراط باب بیہ بیان صراط کے قال الشیخ ابو جعفر رحمۃ اللہ
 اعتقادنا فی الضراط انہ حق فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ امامیہ
 نہ جیسا کہ صراط کے یہ ہے کہ وہ حق ہے اور جملہ ضروریات دین سے ہے کہ ایسا
 کہ اس پر ضروریات سے ہے و انہ جہنم جہنم علیہ ہمہ جمیع المخلوق

باب فی الضراط
 باب بیہ بیان
 صراط کے

اور یہ تحقیق کہ صراط ایک پل ہے کہ جہنم پر پہنچا گیا ہے اور اوپر اوپر کے راہ گذر ہے
 سب خلق کی اور جب تک کہ کوئی اوسیر سے گذرے گا بہشت میں بجائے گا اور واپس
 معبرہ میں وارد ہے کہ صراط بال سے باریک تر ہے اور تلواریں تر ہے اور آگ سے
 گرم تر ہے مؤمنین خالص اوسیر سے بہت آسانی سے گذر جائیں گے اور مثل برق جہنم
 کے دوڑتے چلے جائیں گے اور بعض مؤمن دشواری سے گذرین گے لیکن نجات
 پائیں گے اور بہشت میں داخل ہونگے اور بعض اوسیر سے جہنم میں گرین گے قال
 اللہ عز وجل وان منکم الا واسدہا کان علیٰ سرایت حتماً مقضیاً اور نہیں ہے
 کوئی تم میں سے اسے آدمیوں پر وارد ہونے والا اور پہنچنے والا اوس دوزخ کا
 اور ہے وار و کرنا دوزخ کا آدمیوں پر اوپر پروردگار تیرے کے واجب یقینی ہے
 حکم کیا ہے اس پر کہ ضرور ایسا ہی ہونے والا ہے اور وجہ اس کی حدیث میں اس طرح سے
 مرقوم ہے کہ اندر نقالے کسی کو بہشت میں داخل نہ کرے گا یہاں تک کہ پہلے اوس کو دوزخ
 میں وارد کرے اور دوزخ کے عذابوں کو دکھلائے تاکہ وہ خدا کے فضل و کرم کو جانے
 اور کمال لطف و احسان اوس کا پہنچانے اور زیادہ سرد اور فرحت اوس کو حاصل ہو
 اور دوزخی کو پہلے بہشت کو دکھلائے گا اور اوس کی نعمتوں کو پیش نظر جلو اوسے گا تاکہ
 زیادہ اوس کو رنج اور زیادہ حسرت ہو بہشت کے فوت ہونے سے اور جناب رسول اللہ
 نے فرمایا ہے کہ بہشتی پہلے دوزخ پر گذر کرینگے اور موافق اپنے اعمال نیک کے
 اوس میں سے نکلیں گے یعنی کوئی تو مثل برق کے جلد نکل جائے گا جس کے اعمال بہت
 اچھے ہونگے اور کوئی مثل ہوا کے اور کوئی مثل دوڑتے گھوڑے کے اور کوئی مثل آدمی
 کے دوڑنے کے اور نیک و بد کوئی باقی نہیں رہے گا یہاں تک کہ دوزخ میں داخل ہو
 لیکن مؤمن پر دوزخ سرد ہو جائے گا جیسے کہ حضرت ابو اسیم پر آگ سرد ہو گئی تھی اور
 منافق ہی مذکور ہے گا اور کہے گا جہنم سے کہ تو اصحاب کو اپنے پکڑے اور میری اصحاب کو
 چھوڑ دے پھر آپ فرماتے ہیں کہ قسم ہے خدا کے کہ دوزخ اپنے اصحاب کو ایسا پہنچاتا
 ہے جیسے مان اسے بچے کو بچا جاتی ہے پس جہنم اپنے اصحاب کو تو پکڑ لے گا اپنے دوزخیوں کو

اور مومنین کو چوڑ دیا اور وہ نجات پائیں گے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ﴿ثُمَّ نَجَّيْنَا الْكَافِرِينَ تَقْوًا وَنَدَّسَ الظَّالِمِينَ فِي مَنَافِقِ نَجَاتٍ دِينِكُمْ﴾ ہم اون لوگوں کو کہ برہنہ کیا اور انہوں نے گناہوں سے اور شرک سے یعنی اونکو دوزخ سے باہر لائیں گے ہم اور چوڑیں گے ہم ظالموں کو اور مومنین جنہوں نے شرک کر کے اپنے نفسوں پر ظلم کیا ہے اور جناب رسول خدا سے منقول ہے کہ بعض بہشتی بعض بہشتیوں سے کہیں گے کہ خدا تعالیٰ نے تمہارے کیا کیا کیا کوئی ایسا شخص نہوگا کہ جو دوزخ پر نگزرے گا جتنے لوگ کو دوزخ میں دیکھا ہی نہیں فرشتے کہیں گے کہ تم دوزخ میں البتہ گئی تے لیکن اوسکی آگ دھونگئی تھے اور یہی فرمایا جناب رسول خدا نے کہ مومن جو بوقت دوزخ میں داخل ہو گا تو دوزخ اوس سے کہے گا کہ تو جلد مجھ سے نکل جا کہ تو نے میری آگ کو سرد کر دیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مومن کا گذر دوزخ میں نہوگا اور مراد اوسمیں وارد ہونے سے یہ ہے کہ نار سے مراد تب ہے اسو اچھے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ تب حصہ ہے ہر مومن کا آتش دوزخ سے اور بدلو ہے دوزخ کی اور کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا ایک بیمار کے پوچھنے کو گئے اوس سے فرمایا کہ خوش ہو تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تب آگ میری ہے غالب کرتا ہوں میں اوسکو بندہ مومن پر دنیا میں تاکہ ہووے یہ حصہ اوسکا دوزخ کی آگ سے پس مراد دوزخ میں وارد ہونے سے یہ ہے کہ تب کو دنیا میں جکھیں اور یہی منقول ہے کہ کفار مومنین کو دوزخ میں دیکھ کر طعن کریں گے کہ تمکو اسلام نے کچھ فائدہ نہ دیا ہماری طرح تم ہی دوزخ میں داخل ہوئے وہ کہیں گے کہ کچھ گناہ ہم سے زیادہ ہوئے تھے اسلئے ہم دوزخ میں آئے اور سوقت خدا کی رحمت جو جس میں آئیں اور حکم ہوگا کہ جو کلمہ گو دوزخ میں ہوں اونکو دوزخ سے نکال کر بہشت میں داخل کر دو اور بھی مالی میں جناب صادق سے روایت کی ہے کہ صراط بار یک تر ہے بال سے اور نیز تر ہے تلو اسے بعض آدمی اوسپر سے مثل برق جہندہ کے جلد گذر جائیں اور بعض دوڑتے ہوئے اور بعض آہستہ آہستہ اور بعض ہاتھ اور پاؤں کے بہل مارے جارہے ہوں گے اور بعض اوس سے چٹ کر چلیں گے اور بعض کٹ کٹ کر جہنم میں گریں گے

اور جل جائیں گے اور بعض نجات پائیں گے اور ابن ابی اسیم نے بسند ابنی جناب امام
محمد باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ جسوقت آیہ وحی **يَوْمَئِذٍ يَجْعَلُكَ يَوْمَئِذٍ**
مُتَلَكِّمًا نازل ہوا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا کہ مجھ کو جبرئیل نے خبر دی کہ بروز قیامت
جب خداوند عالم سب خلایق کو جمع کر چکے گا تو پھر حکم کرے گا کہ اب جہنم کو لاؤ یہ حکم
سنکر لاکھ فرشتے کہ جو کمال شدت اور سختی اور درشتی رکھتے ہو گئے اوسکی لاکھ ہمارا
کو پکڑ کر اوسکو گھسیٹتے ہوئے لائیں گے اوسوقت جہنم ایسا جوش و خروش کرے گا
اور غصے سے ایک ایسی آواز مہیب ہے چیخ مارے گا کہ سب خلایق خوف سے درہم
برہم ہو جائیگی پس جہنم ایک سانس کھینچے گا کہ اگر خدا تعالیٰ کو حساب و کتاب کے واسطے
خلایق کے عذاب کرنے میں تاخیر منظور ہو تو سبکو اوسوقت ہلاک کر دے پھر شیخ ابو جعفر
فرماتے ہیں **وَالْقُرْآنُ فِي رُوحِهِ اخْرَى اسْمِ حَجَّ اللَّهِ فَمَنْ عَرَفَهُ فِي الدُّنْيَا وَاطَاعَهُ**
أَعْطَاهُ اللَّهُ جَوَازًا عَلَى صِرَاطِ الذِّمِّ حَتَّى يَجْعَلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ يَوْمُ الْحُسْرَى
وَالنَّدَامَةِ یعنی صراطِ بیچ و بھر دوسری کے اسم محبوب خدا تعالیٰ کا ہے پس جس شخص
نے پوجانا اور محبوبوں کو دنیا میں اور اطاعت کی اور انکی خدا ہی تعالیٰ دے گا اور انکو
رحمت گزر جانے کی اور صراط کے جو بل ہے جہنم کا دن قیامت کے کہ وہ دن
حسرت اور شرمندگی کا حاصل یہ کہ صراط آخرت نمونہ ہے صراطِ مستقیم یعنی راہِ راست
دنیا کا کہ جو عبارت ہے دین حق اور محبت اور متابعت جناب امیر المؤمنین اور ائمہ
طاہرین سے پس جس شخص نے دنیا میں اس راہ کو اختیار کیا اور اس طریق پر چلا
وہ صراطِ آخرت پر سے دوڑتا بہشت میں پہنچ جائے گا اور جنہ ان حضرات کی
متابعت نہ کی ہوگی بلکہ متابعت کی ہوگی انکے اعدا کی اور انکے طریق پر چلا ہوگا
اور انکے اقوال اور افعال کی پیروی کی ہوگی وہ صراط پر سے گھر کر جہنم میں گرے گا
اور سورہ حمد میں جو صراطِ مستقیم وارد ہے اشارہ ہے طرف انہیں دونوں صراط
کے اور شیخ مفید رہ نے فرمایا ہے کہ صراط کے معنی راہ کے ہیں اور چونکہ محبت اور
ولایت ائمہ اطہار کی راہ راست ہے پس سب کو صراطِ مستقیم کہتے ہیں پھر جناب

شیخ ابو جعفر کہتے ہیں کہ قال النبیؐ یاعلیٰ اذا کان یوم القیمۃ اقعدا ناولت
 وحبیبیؑ علی الصراط و لا یجوز علی الصراط الا من کان معہ براءۃ بولاہیک
 یعنی فرمایا رسول خداؐ نے جناب علیؑ سے کہ اسی علیؑ جس وقت کہ ہوگا دن قیامت کا بیٹھو
 میں اور تو اور حبیبیؑ اوپر صراط کے اور نہ گذرے گا صراط پر سے مگر وہ شخص کہ جسکے
 پاس ہوگا برائت نامہ تیری ولایت اور تیری دوستی کا اور یہی حدیث میں وارد
 ہے کہ قیامت کے روز جو راہ کہ بہشت کی طرف جائیگی وہ بمنزلہ پل کے ہوگی کہ آدمی
 اوپر چلے گا اور رسول خداؐ کا جانب راست اوسکے کمرے ہونگے اور امیر المؤمنینؑ کا
 جب اوسکے کمرے ہونگے اور ایک خدا کا جانب خدا سے انکو آئے گی کہ ڈالو تم ہر کافر کو
 جہنم میں اور یہی علیؑ ابن ابیہم اور ابن ابیہم نے بسند اپنے جناب امام محمد باقرؑ
 سے روایت کی ہے کہ جب آیہ وحیؑ یومئذ یجمعون نازل ہوا تو جناب رسول خداؐ
 سے مضمی اس آیت کے پوچھے آپؐ فرمایا مجھے جبریلؑ نے خبر دی کہ جب خدا تعالیٰ اولین و آخرین
 کو روز قیامت جمع کرے گا تو جہنم کو لاکھ شتے کیلئے ہوگا لاکھ گے پس ایک شعلہ
 اوس سے نکلے گا اور سب کو گار اور بدکار کو گہرے گا اور سب آدمی اور سب
 ملائکہ اور سب انبیاء فریاد کریں گے اور کہیں گے یا رب نفی نفی یعنی اے پروردگار مانا
 دے ہماری جان کو اور بجا ہکو عذاب سے اور تو اسی پیغمبر خداؐ کے گامنی امتی اور
 اپنی امت کے لیے دعا کرنے کا پس صراط کو اوسپر لاکر کہیں گے کہ ہاں سے باریک تراؤ
 شمشیر سے تیز تر ہوگی اور اوسپر تین نظر سے ہونگے باریک یعنی تین قطعہ اور ہر قطعہ کا
 نام عقبہ ہے یعنی گدائی ایک نظر پر امانت اور صلہ رحم ہوگا اور دوسرے پر غار
 ہوگی اور تیسرے پر عدالت پروردگار عالمیان یعنی حکم کرنا پہ نظر من اور ستم رسید
 کے پس آدمیوں کو تکلیف دین کے صراط پر گزرنے کی اور جب سب آدمی اوسپر
 آئیں گے تو عقبہ اول یعنی صلہ رحم میں اور صلہ امانت میں اوس شخص کو کہ جس نے امانت
 اور مال مؤمنین خیانت کی ہوگی یا قطع رحم کیا ہوگا شہر آئین گے یہاں تک کہ یا اوسکے
 عمدہ سے باہر آئے یا جہنم میں گرے اور اگر اس عقبہ سے نجات پائے گا تو ہر اوسکو

عقبہ نماز میں ٹھہرائیں گے اگر اوسے نماز بفرایا اور آداب اور باطہارت اور لطافت
اور حضور قلب اور اکی ہوگی تو وہاں سے نجات پا کر آگے جائے گا اور جب عقبہ
عدالت میں پہونچے گا تو وہاں اوسکو ٹھہرائیں گے پس جب وہاں سے نجات پائیگا
تو بہشت میں جائے گا والا جہنم میں پہنکا جائے گا اور طرف اسکی اشارہ کیلئے
خدا تعالیٰ نے اِنَّ سَرَابًا لِّمَا لَمْ يَصَادِ یعنی بد رستیکہ پروردگار تیرا اوپر سر راہ
کے ہے یا بیچ کمین گاہ کے پس آدمی صراط پر سے چلین گے بعضے ہاتھوں کو ٹپک کر
اور بعض کا جب ایک پاؤں نعوش کرے گا تو دوسرا پاؤں اپنا اوپر جھکے گا
اور ملا لگے انکو گھیرے ہونگے اور انکے واسطے دعا کرتے ہونگے کہ اے پروردگار اے
کریم اے رحیم بخش تو انکو اور عفو کر اپنے فضل سے اور سلامت رکھ انکو اور ساتھ
خیریت اور سلامتی کے اس بل سے گذار دے اور حال یہ ہوگا کہ آدمی جہنم میں کھڑے ہو
گرتے ہونگے پس جو شخص کہ رحمت خدا پائے گا وہ اوپر سے گذر جائے گا اور کہے گا کہ
الحمد للہ ساتھ فضل خدا کے تمام ہوتے ہیں اعمال صالحہ اور زیادتی کرتے ہیں حسنات
حمد کرتا ہوں میں اوس خدا کو کہ جسے نجات دی مجھ کو بعد اسکے کہ نا امید ہو گیا تھا میں
بد رستیکہ پروردگار میرا بخشنے والا ہے اور جناب صادق سے پوچھا صراط سے اپنے
فرمایا کہ صراط راہ ہے طرف معرفت خدا کے اور صراط دو ہیں ایک صراط دنیا اور ایک
صراط آخرت صراط دنیا امام ہیں کہ اطاعت اونکی فرض و واجب ہے پس خبر پچانا اور
صراط کو دنیا میں اور پیروی کی اوسکی تو گذر جائے گا صراط آخرت سے کہ وہ بل ہے
جہنم کا اور خبر نہ پچانا اوسکو دنیا میں قدم اوسکا صراط آخرت پر سے نعوش کرے گا
اور جہنم میں گر پڑے گا اور بیچ تفسیر جناب امام حسن مسکری کے وارد ہے کہ صراط استقیم
دنیا کی راہ ہے کہ آدمی غلو نہ کرے حق میں اللہ کے اور تقصیر نہ کرے اسکے حق میں اور انکی
امامت میں اور استقیم رہے دین حق میں اور میل طرف باطل نہ کرے اور صراط آخرت
مؤمنین کی ہے طرف بہشت کے اور مناقب میں جو اہل تسنن کی طریق پر ہے اللہ سے
سوایت کی ہے کہ رسول خدا نے آیہ فلا تقیم العقبة کی تفسیر میں فرمایا کہ صراط کے اوپر ایک

عقبہ ہے بہت سخت اور دشوار گزار کہ طول اور سکا تین ہزار سال کا ہے ہزار سال تو
اوسکے نیچے جائیں گے اور ہزار سال کا ٹھون اور مار اور عقرب میں راہ چلین گے
اور ہزار سال اوسکے اوپر راہ چلین گے اور پھر وہ جناب فرماتے ہیں کہ میں اول اس
شخص کا ہو گا کہ جو پہلے اوس عقبہ کو قطع کرے گا اور دوسرا علی ہو گا اور کوئی شخص
اوس عقبہ کو بے مشقت نہ کیے قطع کرے گا مگر جناب محمد اور اہلبیت اوسکے اور تفسیر مقاتل میں
ابن عباس سے روایت کی ہے اس آیت کی تفسیر میں کہ یو لکم بحیری اللہ النبی یعنی کہا ہے کہ عذاب
لکمے گا محمد کو وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اور نہ اول لوگوں کو کہ جو اوسکے ساتھ ایمان لائے ہیں یعنی
علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین اور حمزہ اور جعفر صلوات اللہ علیہم سبھی و نور ہم میں ایہ ہم
بایمان ہم میں نور اکٹھا ہو گا آگے روندہ انکے کے اور جانب رہت انکے کے اور یہ بھیجے اوسکے
چلین گے کس اہلبیت محمد اور آل محمد اور ایک گروہ آگے ساتھ مانند برق جندہ کے صراط پر
گذر جائیں گے اور ایک گروہ مثل آب دو نہ کے دوڑتے چلے جائیں گے اور ایک گروہ مانند
رفقاریا دون کے چلین گے اور کچھ لوگ جباروں ہاتھ پاؤں پر چلین گے اور کچھ مانند اطفال
کے اپنے تئیں کہیں گے اور خدای تعالیٰ مومنوں کے واسطے صراط کو عریض یعنی چوڑا کر دے گا
اور کنگاروں کے واسطے باریک کر دے گا یقولون اتمم علینا نورنا یعنی کہیں گے اے پروردگار
ہمارے تمام کر ہمارے واسطے ہمارے نور کو تا گذرین ہم صراط پر پس جناب امیر درمیان ہوں
زہر و سبز کے ہونگے اور جناب فاطمہ زہرا بھی اوس ہودج میں ہمراہ جناب امیر کے
ہونگی اور وہ ہودج شتر یا قوت سرخ پر ہو گا اور گرد آگے ستر ہزار حوری ہونگی پس
ما بعد جندہ کے گذر جائیں گے اور یہی تفسیر جناب امام حسن عسکری میں رسول مقبول
سے منقول ہے کہ جب خدای تعالیٰ جوج خلایق کو مبعوث کرے گا تو منادی زیر عرش
رب العالمین سے مذاکرے گا کہ اس گروہ خلایق تم سب اپنی آنکھیں بند کر لو تاؤ آخر
محمد فاطمہ آل محمد سیدہ فاطمہ عالمیان صراط پر سے گذر جائیں یہ مذاکرہ سب آدمی
آنکھیں بند کر لیں گے سوائے جناب محمد مصطفیٰ اور علی مرتضیٰ اور حسن مجتبیٰ اور حسین شہید
علکون قبا کے اور سوائے انکی اولاد اظہار کے کہ مجرم ہیں اور جب وہ معصومہ ہستیں

داخل ہونگی تو آپکے جامہ کو صراط پر بچھا دینے کے اس طرح پر کہ ایک میرا اوسکا آپکے ہاتھ میں
 بہشت میں ہوگا اور دوسرا عرصات قیامت میں پس منادی ندا کرے گا جانب باریک
 سے کہ اے دوستان فاطمہ ہر شخص تم میں سے ایک ایک تار جامہ جناب معصومہ کا ہاتھ
 سے پکڑ لو پس کوئی دوست دوستان جناب معصومہ مکرمہ سے نہوگا مگر یہ کہ لیٹ جائیگا
 ایک ایک تار سے تار ہای جامہ جناب سید زنان عالمیان سے تا اینکه زیادہ تین ہزار تمام
 سے وہ لوگ ہونگے جو تاروں سے لپٹے ہونگے اور ایک ایک تمام ایک ایک لاکھ نفر کا
 ہوگا پس بہرکت اوس معصومہ معظمہ کے یہ سب آدمی نجات پائیں گے ہم باب الاعتقاد
 فی العقبات التي علی طریق المحشر باب یحییٰ سوان بیج بیان اعتقاد عقبات کے کہ اور براہ
 محشر کے ہیں ہم قال الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی ذلك ان العقبات اسم علی حدیث
 فرمایا شیخ رہنے کہ اعتقاد ہمارا بیج اسکے یہ ہے کہ نام ہر عقبہ کا عقبات سے جدا جدا ہے ہم فرض فرما
 دینی فرض ہے اور ایک امر اور ایک نہی مثل نماز و روزہ اور شراب پیو کے ہم فنی انتھی الکائنات
 الی عقبۃ اسمہا ای فرض وکان قد قصر فی ذلك الفرض جس عندھا وطولت بحق الیہا
 فان خرج منه بعمل صالح قدمہ او بوجہ تدارکہ نجاصیہا الی عقبۃ اخری شس پر
 جس وقت پہونچے آدمی ایک عقبہ میں کہ نام اوسکا کوئی فرض ہو مثل عقبہ نماز کے اور اوس شخص نے
 تقصیر کی ہو اوس فرض میں تو قید کریں اور شرائین اوسکو اوس عقبہ میں ہزار برس اور طلب کریں
 اوس سے حق کو خدا تعالیٰ کے کہ وہ نماز ہے مثلاً پس اگر باہر آئے عمدہ جواب سے اوسکے عمل صالح
 کے ساتھ کہ جسے اوس نے کیا ہو اور آگے اپنے بھیجا ہو یا رحمت اور بخشش خدا تعالیٰ کی تدارک اور
 تقصیر کا کرے تو پس خلاصی باؤ اوس عقبہ سے اور جائے عقبہ دوسرے میں ہم فلا یزال یدفع
 من عقبۃ الی عقبۃ شس پس اس طرح بھیجا جائے گا ہمیشہ ایک عقبہ سے طرف دوسرے عقبہ کے
 ہم دیکھیں عند کل عقبۃ شس اور قید کیا جائے گا نزدیک ہر عقبہ کے کہ تقصیر ہوگی بیج اوس
 عمل کے کہ نام کیا گیا ہو گا ساتھ اوس عمل کے ہم فنیئل عما قصر فیہ من مسعی اسمہا شس پس سول
 کیا جائے گا اوس عمل سے کہ تقصیر کی ہو بیج اوس عمل کے کہ نام کیا گیا ہے وہ عقبہ ساتھ اوس عمل کے
 مثل نماز کے مثلاً ہم فان سلم من جمیعہا انتھی الی داسر البقاء شس پس اگر سلامت ہا یعنی خلاصی

سب عقبات سے تو پہنچے گا و الباقی من مہجی حیوۃ کہ موت فیہا ابد ایش پس پائے گا زندگی
 کہ نہ موت ہوگی بچاؤ سکے کہی یعنی وہاں زندہ ہو کر یہ کہی نہ مرے گا مہ و یسعد سعادتہ لا شقا
 معہا ابد ایش اور پائے گا نیک بختی کہ نہ ہوگی بد بختی ساتھ او سکے کہی مہ و یسکن فی جوار اللہ مع
 انبیائہ و حججہ و الصدیقین و الشہداء الصالحین من عبادہ ش اور رہے گا حج ہست
 رحمت خدا کے ساتھ پیغمبروں اور ائمہ معصومین علیہم السلام اور صدیقوں یعنی وہ لوگ جو تصدیق
 کرنے والے ہیں ان انبیاء اور اوصیاء کے اول سے آخر تک اور شہداء اور نیکو کار کو زندگان خدا سے
 ہم وان حبس علی عقبۃ طولی بحق اللہ قصر فیہ و لم یجہ عمل قدمہ ولا ادرکتہ من اللہ
 عز وجل رحمۃ ذلت قدمہ عن العقبۃ فہو فی نار جہنم لغو ذبا اللہ منہا ش
 اور پھر اگر قید کیا جائے ہج عقبہ کے اونمین سے طلب کیا جائے اوس سے حق خدا تعالیٰ کا کہ ہمیں اس
 تقصیر کی ہو یعنی اوس حق کو ادا نہ کیا ہو اور نہ خلاصی دی ہو اسکو عمل نیک کہ پہلے ہیجا ہو اوسے اسکو
 اور نہ پاوی اسکو رحمت خدا کی یعنی نہ تو اسے کیا ہو کوئی ایسا عمل نیک کہ تلافی کرے اس کے قصور کی
 اور اوس قصور کا بدلہ ہو جائے اور نہ رحمت خدا آنکر اسکو بچائے تو پس لغزش کرین پاؤں اور
 اوس عقبہ سے اور گری وہ ہج جہنم کے پناہ مانگتے ہیں ہم اوس سے ساتھ خدا تعالیٰ کو مہ و ہ
 العقبات کلہا علی الصراط ش اور یہ کل عقبات واقع ہیں اور صراط کے ہم واسطہ عقبہ
 منہا الولایۃ یوقف جمیع الخلاق عندہا فیستلون عن ولایۃ امیر المؤمنین علی ابن
 ابیطالب الائمۃ من بعدہ علیہم السلام ش اور نام ایک عقبہ کا اوس عقبات میں سے
 ولایت ہے نہ رائے جائینگے اوسمین سب آدمی اور پوچھیں جائینگے ولایت اور دوستی جناب
 امیر المؤمنین اور دوستی سب ائمہ معصومین سے ہم فن اتا بھلا کیا یعنی فہو نجاش پس جو شخص کہ
 لائے گا محبت کو ان حضرات کی جیسا کہ چاہیے یعنی ان حضرات کی محبت رکھتا ہوگا پس وہ نجات
 پائے گا مہ و من لو یا تعافید فی النار ش اور جو شخص لائے گا محبت کو ان حضرات کی پس وہ شخص ذلیل ہوگا
 ہج جہنم کے ہم ذلالت فعل اللہ لقا وقف ہم انہم مستوون ش اور یہ جو کہہ کہہا گیا موافق قول خدا تعالیٰ
 کے ہے کہ فرمانا ہج جو وصل یعنی لگاؤ اور رہو اور نہ ہو اور نہ ہو کہ یہ جائینگے دوستی اور محبت امیر المؤمنین اور
 اللہ معصومین ہم ہم ہم عقبۃ منہا الرحمۃ ش اور نام ایک عقبہ کا اونمین ہج جس سے کہ صلہ کرے گا وہ اس عقبہ میں

ہم واسم عقبہ منها صداد وذلک قول اللہ عزوجل ان ربک لبا لم صدق
 اور نام ایک عقبہ کا اونہیں سے مراد ہے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ بدستیکہ پروردگار
 تمہارا ہر آئینہ بیچ مقام ششم اور عقبہ رکھنے کے ہے اور پرگنا ہنگاروں کے اور اور پر ظالموں
 اور عذاب و عقاب اور نکایاں کرے بیچ اوس عقبہ کے ہم وذلک قول اللہ عزوجل
 و عناتی و جلالی لا یجوز فی ظلم ظالم العرش اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے یعنی اشارہ ہے
 طرف اسکے ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے کہ فرماتا ہے وہ تعالیٰ قسم ہے مجھے اپنی عزت اور جلال کی
 کہ نہ چھوٹے گا مجھے ظلم کسی ظالم کا یعنی البتہ انتقام اور بدلہ لاون گا مظلوم کا ظالم سے ہم دہم
 عقبہ منها الامانة مش اور نام ایک عقبہ کا اونہیں سے امانت ہے یعنی جسے امانت میں
 کسی کی خیانت کی ہوگی وہ اوس عقبہ میں مجبور ہوگا اور قید کیا جائے گا ہم واسم عقبہ منها
 الصلوة مش اور نام ایک عقبہ کا اونہیں سے نماز ہے پس جسے نماز میں خلل ہوگا وہ اوس عقبہ
 میں قید رہے گا ہم واسم کل فرض او امر او نفی عقبہ تجب عنہا العبد فی سئل
 مش اور نام ہر فرض کا فرض سے اور ہر امر کا او امر سے اور ہر نہی کا او نہی سے عقبہ ہے کہ قید
 کیا جائے گا اوس میں بندہ اور سوال کیا جائے گا اوس فرض و امر و نہی سے کہ اوس میں نقص
 ہوگی اخذ ملا محمد باقر و حق الیقین میں فرماتے ہیں کہ جناب صادق نے فرمایا کہ حساب کردہ اپنی
 نفسوں کا پہلے اس سے کہ تم سے حساب کریں بدستیکہ قیامت میں بچاؤ ہو تو فہم اور ہر وقت
 میں آدمی ہزار برس موافق برسوں دنیا کے رہے گا **باب الاعتقاد فی الحساب**
والموازیں باب بیسواں بیچ بیان اعتقاد حساب اور موازیں کے جاننا چاہیے
 کہ درمیان مسلمانوں کے میزان کی حقیقت میں اختلاف ہے اکثر مفسرین اور متکلمین عامہ و خاصہ
 نے اوپر معنی ظاہر اوس کے عمل کیا ہے یعنی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ قیامت کو روز ترازو کھری
 کرے گا کہ دوپٹے اوس کے ہونگے اور ایک زمانہ اوس کا ہوگا پس اعمال بندوں کے اوس میں تولد کا
 اس طرح پر کہ ایک پتے میں حسنات کو رکھے گا اور دوسرے پتے میں سیئات کو مگر وارد ہوئے
 انکے اس قول پر یہ کہ اعمال اعراض ہیں نہ جو اہر اور عرض نہ وزن رکھتا ہے اور نہ قائم نہیں
 ہوتا ہے اور تولد وہ چیز جاتی ہے کہ جو وزن رکھتی ہو اور قائم بنفس ہو مثلاً سرخی یا سیاہی

باب الاعتقاد فی الحساب
 و الموازیں

یا سفیدی وغیرہ کہ یہ سب اعراض ہیں نہ وزن رکھتے ہیں اور نہ محل سے الگ ہو کر پائے جاسکتے
 ہیں کہ جو وزن کیے جائیں پس یہ قول انکا خلاف ہے اور بعض نے کہا ہے کہ صحیفے اور کتاب
 اعمال کے وزن کیے جائیں گے اور عامہ نے بھی ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول خدا نے
 یہ بھی فرمایا ہے اور بعض کا قول ہے کہ اعمال حسنہ منظور ہونگے یعنی صورت بنائے جائیں گے
 ساتھ صورت نورانی کے نیکو صورت اور اعمال سیئہ منظور ہونگے ساتھ صورتوں تاریک سیاہ
 کے اور وہ دونوں صورتیں آپس میں تولی جائیں گی اور بعض ساتھ تجسیم اعمال کے قائل ہوئے
 ہیں یعنی کہتے ہیں کہ اعمال جسم بہم پہنچائیں گے اور دلیل لاتے ہیں کہ باعتبار اختلاف تشاوت
 کے انقلاب حقائق کا جائز ہے یعنی جبکہ محل پیدائش مختلف ہوں یعنی مثلاً دنیا میں ایک چیز پیدا
 ہوئی ہو اور پھر وہ آخرت میں پیدا ہو دو بار تو پس جائز ہے کہ دنیا میں اور طرح پیدا ہوئی
 ہو اور آخرت میں اور طرح پیدا ہو جائے دنیا میں ایک شے کے واسطے جسم نحو آخرت میں
 جو وہ بہر پیدا ہو تو جائز ہے کہ جسم دار پیدا ہو مگر یہ قول عقل سے نہایت بعید ہے اور اہل اسلام
 کے اعتقاد کے بھی خلاف ہے اس واسطے کہ اہل اسلام قائل نہیں کہ آخرت میں ہر شے اس بدن
 میں عود کرے گی مگر ہاں یہ قول موافق اہل اسلام کے مذہب کے ہے کہ جو قائل ہیں کہ عود کرنا
 قیامت میں اشیا کا جسم مثالی اور خیالی میں ہو گا نہ اسی جسم کے ساتھ پس اس فرقہ کے ساتھ یہ
 قول مطابق ہے نہ اہل اسلام کے ساتھ مگر ہاں اقرب بعقل یہ ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ مناسب
 اقوال اور افعال اور اخلاق ہر ایک کو جو اس کی ایک چیز خوب صورت باقیہ صورت کہ حسن و قبح انکا
 و یکسانی و عدمیہ کے اور بھی اختلاف ہے اس میں کہ اگر بالفرض و التقدير میزان کا محل
 اور سکے معنی حقیقی ہی پر کریں یعنی ترازو ہی کے معنی میں تو آیا سب کے واسطے ایک ہی ترازو
 یا ہر شخص کے لئے جدا جدا ترازو ہے مگر چونکہ یہ یقین معلوم نہیں تو ایمان اجمالی ان ابواب میں
 کافی و روانی ہے اور ایک جماعت متکلمین کی خامد و عامہ سے قائل ہے ساتھ اس امر کے کہ
 میزان سے کنایہ ہے ساتھ عدالت کے اور موازنہ درمیان مقدار ثواب و عذاب اعمال
 کے بروجہ عدالت اور کہتے ہیں کہ اگر وہ شخص اقرار کرتا ہے عدالت خدا کا تو اسکو اعمال
 کے ترازو کے لئے ترازو کی کیا حاجت اور اگر وہ عدالت خدا کا قائل نہیں تو وہ ان اعمال

تو لے گا یقین اور باور کس کا بلکہ لے گا کہ آپ ہی چند جسم پیدا کر لے اور آپ ہی تول لے اور
اس رجحان کو نماہر کر دیا یعنی کما یا کہ اسکے اعمال نیک اعمال بد پر غالب ہیں اور اسکے اعمال
نہیں ہم کیا جانیں کہ یہ بروجہ عدالت کے ہیں یا غیر عدالت کے پس وزن کرنے میں اعمال
کے کچھ فائدہ ہوگا اور موزن ہے اسکی وہ روایت کہ احتجاج میں ہشام بن الحکم سے روایت
کی ہے کہ ایک زندیق نے جناب صابق سے سوال کیا میزان سے اپنے فرمایا کہ اعمال حسنین
کے سنگین اور سبکی رکھتے ہوں اور وزن کرنے کی طرف محتاج وہ شخص ہوتا ہے کہ اشیاء کے
تقدیر اور شمار کو بخانتا ہو کہ یہ کہتے ہیں اور اسکے نقل و خفت کو نہ چانتا ہو کہ یہ قدر ہے
اور خدا ایتھالے پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں دے پوچھا کہ ہر میزان کے کیا معنی فرمایا کہ ہر
میزان سے عدل ہے پھر اس نے پوچھا کہ اس صورت میں کیا معنی ہونگے اسکے کہ جسکے سنگین
اور بوجہل ہوں موازن اس کے فرمایا کہ جسکے راجح ہوں اعمال خیر اعمال بد پر اور کلینی اور ابن
بابویہ نے ہشام بن ہشام ابن سالم سے روایت کی ہے کہ آن حضرت علیہ السلام سے معنی اس
قول خدا تعالیٰ کے پوچھے وَتَضَعُ مَوَازِينَ الْقِسْطِ لَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ اَلْقِيَامَةِ فرمایا کہ مراد موازن
سے انبیاء اور اوصیاء ہیں اور شیخ مفید نے کہا ہے کہ مراد میزان سے تقدیل اور مساوات
کرنا ہے درمیان اعمال کے اور انکی جزا کے اور ہر جزا کو اس کے موضع اور محل پر
رکھنا اور ہر حق صاحب حق کو پوچھنا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ جو مہور سمجھے ہیں کہ قیامت
کے روز ترازو مثل ترازو دنیا کے کٹری کی جائے گی اور اوس میں اعمال وزن کیے جائیں گے ہوا
کہ اعمال چند اعراض ہیں اور اعراض کو کوئی وزن نہیں کر سکتا نہ وہ موصوف ہو سکتے ہیں
ساتھ ثقات اور خفت کے مگر مجازاً پس مراد یہ ہے کہ جو شخص کہ ثقیل ہونگے اعمال اس کے
یعنی بہت ہونگے تو وہ شخص استحقاق رکھے گا ثواب عظیم کا اور جو شخص کہ خفیف اور سبک ہونگے
اعمال اس کے یعنی قدر میں کم ہونگے تو وہ مستحق ہوگا ثواب عظیم کا اور وہ حدیث کہ حسین بن
سہب کہ حضرت امیر اور ائمہ اور ذہبیت انکی موازن ہیں اوس سے مراد یہ ہے کہ یہ حضرات
اعمال میں تقدیل اور برابری کریں گے اور ان میں ساتھ عدل کے حکم کریں گے غرض جس کی موازن
سنگین اور بہاری ہونگی وہ زیادہ ثواب کا مستحق ہوگا اور درست لگا ہوگا اور بخشنا جائیگا

اور جس کے موازن میں سبک اور ہلکے ہونگے بطرح پر کہ طاعت اور سبکی کم ہوگی وہ مستحق ثواب کا ہوگا
 اور جہنم میں جائے گا جتنا چاہیے کہ چونکہ روایات اس باب میں متعارض ہیں تو چاہیے کہ
 اصل میزان کی اعتقاد کریں اور اسکے معنی کو علم کو ساتھ ان حضرات کے جو روایت دین کہ یہ خوب
 جانتے ہیں معنی اوسکے و لیکن چونکہ در باب حساب اور سوال اور حکم کرنے میں چھ مقام عباد کے
 آیات اور اخبار بہت واقع ہیں لہذا ایمان ساتھ اوسکے واجب ہے اور اکثر آیات میں یہ بھی وارد
 ہے کہ خدا میرے الحساب اور اسرع الحاسبین ہے چنانچہ بعض روایات میں آیا ہے کہ خدا تین
 ایک چیم زون میں سب کا حساب کرے گا اور جناب امیر سے منقول ہے کہ خدا ایتالی کو مشغول کر لگا
 حساب کیا گیا کہ دو سو سو جیسے کہ مشغول نہیں کرتا روزی دنیا ایک کا روزی دینے دو سو سو
 یہاں تک تو تعاضلہ عبارت حق الیقین کا اب ترجمہ رسالہ مطلوبہ کا شروع ہوتا ہے ہم قال
 الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی الحساب انہ حق ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم
 فرقہ امامیہ ناجیہ کثر ہم اللہ تعالیٰ کا حج حساب کے یہ ہے کہ وہ حق ہے ہم منہ مایتولا لا اللہ عز وجل
 ش پس بعض خلائی سے وہ ہیں کہ جسکے حساب کا خود خدا ایتالی متولی ہوگا اور آپ انکا
 حساب کرے گا ہم منہ مایتولا لا حجہ ش اور بعض خلائی سے وہ ہیں کہ جسکے حساب کے
 متولی اوسکے حج ہونگے یعنی انبیا اور رسل اور اوصیاء ہم حساب الا نبیاء والوسل و
 الاممۃ یتولا لا اللہ عز وجل ش پس حساب انبیا اور رسول اور ائمہ کا اللہ عز وجل
 کرے گا ہم و یتولا کل نبی حساب اوصیاءہ و الا و صیاء حساب الا ہم ش اور
 متولی ہوگا ہر نبی حساب کا اپنے وصیوں کے اور اوصیاء متولی ہونگے اپنی اپنی امت کے
 حساب کے یعنی ہر امت کا حساب اوس امت کے اوصیاء اور ائمہ کریں گے ہم واللہ تعالیٰ
 هو الشہداء علی الانبیاء والوسل وہم الشہداء علی الاوصیاء والاممۃ وهو
 الشہداء علی الناس ش اور اللہ تعالیٰ گواہ ہوگا اور پیغمبروں اور رسولوں کے
 اور پیغمبر گواہ ہوں گے اور اپنے وصیوں اور اماموں کے اور اوصیاء گواہ ہونگے
 اور برادر میوں کے اور ہر شیخ رہ فرماتے ہیں کہ یہ امر ثابت ہے ساتھ قول خدا تعالیٰ
 کے ہم و کذالک جعلنا کما ائمة و وسطا لیکونوا شہداء علی الناس و لیکون الرسول

عَلَيْكُمْ شَهِيدًا اَشْلٰ یعنی اور ایسی سب اسی جیسے کہ ہم نے تم کو راہ راست پانیا والا کر دیا تھا
 ایسے ہی کیا ہم نے تم کو گروہ عادل اور برگزیدہ اور خیر تاکہ ہو تم کو راہ اوپر آدمیوں کے کہ چاہیہ
 کی نبوت کے منکر تھے اور ہو سب پیغمبر آخر الزمان اوپر راستی تمہاری کے گواہ یعنی جسوت
 کہ تم ان لوگوں کی گواہی ہو گی تو تمہارا پیغمبر تمہارے سچ کھنے کی گواہی دیگا۔ منقول ہے کہ
 قیامت کو روز واسطے الزام دینے اون لوگوں کے کہ جو پہلے پیغمبروں کی نبوت کے منکر تھے
 اون کے انبیاء سے پوچھ گا کہ تم نے ہمارا پیغام کہ وہ ہمارے احکام کا پوچھا تھا اپنی امتوں کو
 پوچھا یا تھا وہ کہیں گے کہ ہاں اسے پروردگار ہمارے جو کچھ تو نے حکم کیا تھا وہ سب ہم نے انکو
 پوچھا دیا تھا اور وہ انبیاء اپنے اس دعوے کی تصدیق کے واسطے اس امت کو یعنی امت جناب
 محمد مصطفیٰ کو گواہ مقرر کرینگے اور یہ گواہی دینگے کہ ان انبیاء نے اپنی امتوں کو سب احکام پوچھا
 دیئے تھے اور سوقت پہلی امت کے لوگ ان سے کہیں گے کہ تم نے کیونکر جاننا اور تم کو کیا خبر ہے کہ ان
 انبیاء نے ہکو احکام خدا پوچھائے تھے یہ لوگ کہیں گے کہ ہم نے اپنے پیغمبر سے سنا تھا اور
 خدا تعالیٰ نے اسکو اپنی کتاب میں خبر دی تھی اور سوقت جناب سرور کائنات کو طلب کرینگے
 اور پوچھیں گے کہ تیری امت کے لوگ انبیاء کے احکام پوچھانے کی امتوں کو گواہی دیتے
 ہیں وہ جناب اپنی امت کی عدالت اور راست بیانی ارشاد کریں گے اور اونکی سچ کہنے پر
 گواہی دینگے اور اسی معنی میں یہ قول خدا تعالیٰ کا ہے **هَمْ فَلَیْفَ اِذَا حِجْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ**
رَاسِیْنٍ وَحِجْنَا بِذَٰلِكَ عَلٰی اَهْلِ الْاَوْلَآءِ شَہِیْدًا اَشْلٰ یعنی پس کیونکر ہو گا حال امتوں کا ہول
 جسوقت کہ لائیں گے ہم ہر امت سے ایک گواہ کہ وہ پیغمبر اونکا ہو گا اور اون کے اعتقاد اور
 افعال نیک و بد کی گواہی دے گا اور لائیں گے ہم تجکو اسے محمد اوپر اون کے کہ جو تیری امت
 لوگ ہیں گواہ تاکہ گواہی دے تو اون پر موانع اپنے علم کے اور جناب امیر سے مروی ہے
 کہ آپ نے فرمایا کہ پس کترے کیے جائینگے انبیاء اور اون سے ملوال کیا جائے گا کہ تم سے خدا تعالیٰ
 کے پیغام اپنی امتوں کو پوچھا دیئے تھے یا نہیں وہ کہیں گے کہ جتنے پوچھا دیئے تھے
 جب اونکی امتوں سے پوچھیں گے تو وہ انکار کرینگے اور کہیں گے کہ ہمارے پاس کوئی پیغمبر
 نہ آئے والا اور خوشخبری دینے والا نہیں آیا پس انبیاء ہمارے پیغمبر کو اپنا گواہ لائیں گے

کتاب الخزانة و تفسیر منہج الدین

وہ حضرت سب انبیاء کی راست گوئی کی اور انکی امت منکرین کے جوٹ کی گواہی دینگے اور فرما کر
 امتوں سے کہ سب تم جوٹے ہو بیشک یہ انبیاء تمہارے پاس آئے اور تمہیں ڈرایا ہی اور جو
 بھی دی اور خدا ہر چیز پر قادر ہے کہ ابھی تمہارے اعضا سے گواہی پیغمبروں کے آنے کی دلو
 پس بخون اسکے کہ خدا انکے اعضا سے گواہی دلو اور اسے روکر ملیں گے اور یہ وہ حضرت گواہی
 دینگے اپنی امت کے منافقوں کے عہد شکنی کفر اور سنتوں کے بدلنے پر پس حکم آیہ کا عام ہے
 کہ وہ حضرت انبیاء کی ہی گواہی دینگے اور اپنی امت کی ہی گواہی دینگے قال اللہ تعالیٰ اور یہ
 فرمایا ہے خدا تعالیٰ نے تم آمن کائن علی بیتہ من میں سے ایم دیتے تھے شاہدینہ شہید
 کیا پس وہ شخص کہ سوے اور پر دلیل کے پروردگار اپنی کی طرف سے کہ وہ پیغمبر اور پیغمبر
 آئے اوس شخص کے گواہ اوس خدا کی جانب سے اوس کے پیغمبر ان کے گواہی دینگے والا ہے
 الشاہد امیر المؤمنین علیہ السلام شیخ رہ فرماتے ہیں کہ مراد شاہد ہے اس آیت میں نبی
 امیر المؤمنین میں مرقولہ عن وجہ ان علیہا ایابہم ثم ان علیہا حسبانہم شہید
 تحقیق کہ طرف ہمارے ہی پرنا اون کا پہرہ تحقیق اور ہمارے ہے حساب اور کام مسئل
 الصادق عن قولہ عز وجل وتضع الموازنین القسط لیدم القیامۃ فلا تظلم نفس
 شیئاً قال الموازنین الہ نبیاء و الہ صبیاء اور روایت میں وارد ہے کہ پوچھا جناب
 امام جعفر صادق سے کہ کیا ہیں معنی اس قول خدا تعالیٰ کے کہ وتضع الموازنین المیزان انہ
 مراد اوس سے توازن راستی پیغمبروں اور اماموں کی ہے یعنی مراد موازنین سے انبیاء اور انبیاء
 ہیں اور معنی آیہ کے یہ ہیں کہ چاہیں گے ہم کہنا ترازد ہمارے راستی کو حج قیامت کے پس اور پر
 نفس کے حکم واقع نہ ہو گام ومن الخلق من یدخل الجنة بغیر حساب او جہہ خدا تعالیٰ سے
 بعض وہ ہونگے کہ بغیر حساب گناہ بہشت میں چلے جائیں گے مداما السوال فهو واقع علی
 الخلق اور لیکن نفس سوال بغیر حسابش دین سے پس وہ سب خلق پر واقع ہو گا اور حال دین کا
 سب سوچو چاہا جائے گا بقول المد عز وجل ہم ولنسئل الذین اسئل الیہم ولنسئل المسئلین
 عن الذین ثمن واسطے قول اللہ تعالیٰ کے یعنی پوچھا جانو دین کا سب خلق سے ثابت ہے
 سانبہ قول خدا تعالیٰ کے کہ فرماتا ہے کہ الہ سوال کریں گے ہم اون لوگوں سے کہ جنکی طرف

پیغمبروں کو بھیجا ہے کہ تم ساتھ کس دین کے گردیدہ ہوئے ہو اور کونسا دین تم نے اختیار کیا ہے اور البتہ پوچھیں گے ہم رسولوں سے بھی کہ تم نے انکو کس دین کی طرف دعوت کی تھی اور کس دین کی طرف انکو بلایا تھا غرض دین سے سوال سب سے ہو گا ہم داما الذہب فلا یسئل عنه الا من یحاسبہ اللہ عز وجل فیومئذ لا یسئل عن ذنبہ النّس ولا جان ہم یعنی من شیعۃ النبی والاممۃ خاصۃ دون غیرہم کما ورد فی التفسیر ولیکن سوال گناہ سے پس سوال نہ کیا جائے گا گناہ سے مگر وہ شخص کہ جس کا حساب کیا جائے گا اس واسطے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ پس روز قیامت سوال کیا نہ جائے گا کوئی آدمی اور نہ کوئی جن گناہوں سے یعنی شیعہ نبی اور شیعہ ائمہ سے خاص کر نہ غیر انکے سے حاصل بھی کہ یہ سوال نہ کیا جانا چاہیے ہے واسطے شیعیان الہدیت کے کہ شیعیان الہدیت سے سوال نہ کریں گے انکے گناہوں سے مگر ان کو فقط دین ہی سے سوال کیا جائے گا اور سوال شیعیان الہدیت کے اور سب سے گناہ اچھڑ جائیں گے اور گناہوں سے سوال کیا جائے گا جیس کہ بیج تفسیر الہدیت کے واقع ہے ہر کل محاسب معذب ہو بطل الوقوف اور ہر محاسب یعنی حساب کیا جائے گا وہ عذاب ہی کیا جائے گا اگرچہ ساتھ بہت درنگ کرنے کے ہو جائے حساب میں یعنی زیادہ مٹنا وقف حساب میں حساب کو واسطے اسی قدر اس کے لیے مذاب ہو گا ولا یخجوا من النّاس ولا یدخل الجنۃ احد الا بعمل او برحمتہ اللہ اور نہ نجات پائے گا جہنم سے اور نہ داخل ہو گا جنت میں کوئی مگر ساتھ عمل صالح کے یا ساتھ رحمت اللہ کے وان اللہ تعالیٰ یخاطب عباده من الاولین والآخرین بمجل حساب علیہم مخاطبۃ واحدا لیسمع منہا کل قضیۃ دون غیرہا ویظن انہ المخاطب دون غیرہ اور خدا تعالیٰ خطاب کرے گا اپنے بندوں کے تین اولین اور آخرین سے واسطے مجمل حساب اعمال انکے کے ساتھ ایک خطاب کے اور ایک دفعہ جیسا کہ سنے گا اس خطاب سے ہر ایک انکا مجمل حساب اپنے کے تین مجمل حساب سے دوسرے کے تین اور گمان کرے گا کہ وہ ہی مخاطب ہے ساتھ اس خطاب کے نہ غیر اور کا ولا یشتغلہ عز وجل مخاطب عن مخاطبۃ اور باز نہ کرے گا خدا تعالیٰ کو کوئی خطاب دوسرے کے خطاب سے یعنی یہ نہیں کہ خدا تعالیٰ اگر ایک کے حساب کی طرف متوجہ ہو تو دوسرے

حساب کا قائل ہو جاوے اور اس کی طرف متوجہ نہ ہو سکے بلکہ و بیفخ من حساب اولین
 والاخرین فی نصف ساعۃ من ساعۃ الدنیا اور قاضی ہو گا وہ حساب اولین و آخرین
 سب سے مقدار نصف ساعت کے ساعات دنیا سے و یخرج اللہ عن رجل کل انسان کتابا بقیۃ
 و منشور ینطق عنہ بجمیع اعمالہ لا یغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاها اور نکالے گا
 خدا ایتعالیٰ واسطے ہر آدمی کے قیامت کے روز مکتوب اور اس کا ہی نامہ اعمال اور دیگا اس کے
 ہاتھ میں وہ نامہ کھلا ہوا اور ظاہر کرے گا اس پر سب اعمال نیک و بد اس کے اور نہ چھوڑے گا
 کوئی گناہ نہ چھوڑے گا اور اس کا مگر یہ کہ شمار کرے گا اس پر فیجعلہ حبیب نفسہ والما کو علیہا
 لان یقال لہ اقراء کتابک فی بنفسک الیوم حبیبنا پس گردانے گا اللہ تعالیٰ حساب
 کرنے والا نفس اپنی کا اور حکم کرنے والا اور نفس اپنی کے ساتھ اس طرح کے کہ کہا جائے گا واسطے
 اس کے کہ پڑھ تو کتاب اپنی کو اور اس روز سب کو فوت پڑھنے کی ہو جائیگی اور خطاب ہو گا
 کہ اپنے نامہ اعمال کو دیکھ اور پڑھ تو کہ کافی ہے نفس تیرا آج کے دن اور تیرے حساب کرنا
 یعنی خود دیکھ تو کہ تو نے کیا کیا کیا ہے اور کس جزا کا مستحق ہے تو جناب صادق نے
 فرمایا ہے کہ جس وقت بندہ اپنے نامہ اعمال کو دیکھے گا تو اس وقت یاد کرے گا جو کچھ کہ عمل اس نے
 کیا ہے اس طرح کہ گویا اس نے اس وقت یہ سب اعمال کیے ہیں اس وقت کہے گا کہ واسطے مجھ پر کیا
 ہے واسطے اس کتاب کے کہ اس نے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا ہے میرا نہ کوئی بڑا گناہ مگر یہ کہ
 گمیر لیا ہے سب گناہوں کو اور حدیث میں آیا ہے کہ حساب کرو تم اپنے نفسوں کا دنیا
 میں پہلے اس سے کہ حساب دیئے جاؤ تم قیامت کے روز اور حساب کرو تم اس طرح سے
 کہ اپنے اعمال کے دفتر کو اپنے آگے رکھ کر دیکھو کہ نیک و بد کیا کیا عمل کیا ہے اتنے کیونکہ اس وقت
 تکموفرت ہے تو بہ کرنے اور نادم و پشیمان ہونے کی اپنے گناہوں سے اور کل کو فستق
 کر دے تو کچھ فائدہ نہ ہو گا اور کہتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے بیٹے سے کہا کہ آج جو کچھ کرے
 سے کہے اور جو کچھ اونسے سنے اور جو عمل کہ تو آج کرے اور اپنے سب حرکات و سکنات
 اور کاروبار شام کے وقت سب مجھے بیان کرنا اس لئے کہ ایک روز کے سب قول و فعل
 اپنے بڑی مشقت اور محنت سے باپ کے روبرو بیان کیے دوسرے روز باپ نے اس سے

پہر کہا کہ آجکی باتیں ہی بہر مجھ سے بیان کیجیو اوسنے باب سے کہا کہ جو تو چاہے مجھ سے سنتے
 لیکن اس کام سے مجھے معاف کہہ کہ ہر روز کے حساب دینے کی مجھے طاقت نہیں
 ہے یہ سنکر اوسکے باب نے کہا کہ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں تاکہ تو ہوشیار رہے اور حساب
 دینے سے غافل نہ ہووے کہ جبکہ تجھے طاقت ایک روز کے حساب دینے کی اپنے باب کو نہیں ہے
 تو تمام عمر کا حساب اپنے خدا کو کیونکر دے گا اور اوپر کا آیہ مذکورہ کہ یہ آیہ ہے وکل انسان
 الزمناہ فی غنقہ وخریجہ لہ یومہ القیامۃ یلقنہ منشور یعنی اوس آدمی کو خواہ مومن
 اور خواہ کافر لازم کر دیا ہے اور لگا دیا ہے ہمنے اوسکو عمل اوسکے کو بیچ گردن اوسکے کے
 کہ عمل اوسکو لازم ہے اور تمنا ہوا ہے کہ ہرگز اوس سے جدا نہ ہوگا یہاں تک کہ اوسکا حساب
 کیا جائے اور نکالین گے واسطے اوس آدمی کے دن قیامت کے کتاب کو کہ حسین اوسکے عمل
 لکھے ہوئے ہونگے دیکھے گا اوسکو کہا ہوا کہتے ہیں کہ آدمی کی زندگی میں نامہ اعمال اوسکا کہلا
 ہوتا ہے تاکہ اعمال کو اوسمیں لکھتے جانیں اور جبوقت آدمی نزع میں ہوتا ہے تو اوسکو پیش
 دیتے ہیں اور جبوقت زندہ ہو کر اوثمنا ہے تو اوسکو پہر کھول دیتے ہیں اور اوسکے ہاتھ میں
 اوسکو دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بڑھ تو کتاب اپنی کو اور جناب امام محمد باقر سے منقول ہے
 کہ نیکی اور بدی دو لون آدمی کے ہمراہ ہیں جس جگہ کہ وہ ہو اور نہ وہ اوسکے جدا کرنے کی طاقت
 رکھتا ہے یہاں تک کہ کتاب اوسکی اعمال کی قیامت کے روز اوسکو دی جائے اور کہتے ہیں کہ
 اعمال کو طائر اسواسطے کہا ہے کہ کتاب اعمال کی کہ وہ نامہ اعمال ہے قیامت کے روز اور اس
 جلیں گے اور ہر ایک کا نامہ اعمال اور کراوسکے ہاتھ میں آجائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ طیران
 بمعنی پریدگی کے ہیں اور عرب کا دستور ہے کہ جانور کے اور نے کہ دست رہت سے پاؤں
 چپ سے فال لیتے ہیں پس جانب امت سے اوڑنے کو فال نیک مراد لیتے ہیں اور جانب
 چپ سے اوڑنے کو فال بد پس اس جگہ خدا تعالیٰ نے استعارہ کیا ہے طائر کو اوس چیز کے
 ساتھ کہ جو سبب خیر اور شر کا ہو لیکن استعمال طائر کا بد فالی میں زیادہ مشہور ہے ہر شیخ وہ
 فرماتے ہیں وینحقر اللہ تبارک و تعالیٰ علی افواہ قوم و تشیع ایدہم و ارجلہم و جمیع
 جوارہم و ہماکان و ایکسبون اور مہر کرے گا خدا تعالیٰ اوپر دہن اسے مومنہ قوم کے اور کو ہی

دین کے ہاتھ اور پاؤں اور سب اعضا اور سب چیزیں کہ جو انہوں نے کیے
 ہیں اور ان سے صادر ہوئے ہیں وقالوا الجلود هم لهم شفع ثم علينا قالوا انطقنا الله
 الذي انطق كل شيء وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون اور یہ کہیں گے اپنے پوتوں
 سے یعنی اعضا سے کہ تمہیں مجھ پر کیوں گواہی دی وہ اعضا ان سے کہیں گے کہ گویا کیا ہم کو راہ
 گواہی دینے کے خدا تعالیٰ نے ایسا خدا کہ گویا کیا اس نے سب اون چیزوں کو کہ جو خیرین
 گویائی رکھتی ہیں اور پیدا کیا ہے اس نے تم کو اول بار اور طرف اور سکے بازگشت ہے وما
 كنتم تشعرون ان يشفوا عليكم ولا يخلصكم ولا يخلصكم ولا يخلصكم ولا يخلصكم
 الله لا يخلصكم كثيرا مما تعملون اور نہ ہے قدرت تم میں کہ تم چھپاتے اپنے گناہوں کو اور
 اگرچہ نہ گواہی دیتے تمہارے گناہوں اور نہ انکے تمہاری اور نہ پست تمہارے یعنی اگر یہ
 اعضا تمہارے گواہی دیتے جب بھی تم اپنے گناہ خدا سے چھپاتے ہو لیکن تمہیں
 گمان یہ ہو کہ خدا تعالیٰ نہیں جانتا ہے اکثر اور خیرین کو کہ تمہیں اور بعض روایت میں
 ہے کہ جب نامہ اعمال خلافت دیے جائیں گے تو بعض آدمی اپنے گناہ دیکھ کر انکار کریں گے کہ یہ
 گناہ ہم نے نہیں کیے ہیں فرشتوں نے اپنی طرف لکھ لیے ہیں اور سوقت خدا تعالیٰ ان کے منہ پر
 رکھے گا کہ زبانیں ان کی بند ہو جائیں گے اور ان کے اعضا کو گویا کرے گا کہ وہ ان کے گناہوں
 کی گواہی دیں گے اور کہیں گے کہ بیشک یہ گناہ اس نے کیے ہیں مگر انصار اللہ مؤمنین اپنے گناہوں
 سے انکار کریں گے اور سچ سچ کہیں گے جیسا کہ شیخ طوسی نے لکھا ہے کہ بروز قیامت لکھنے
 والے گناہکار کو پیش خالق غفار موقف حساب میں لائیں گے اور سوقت خدا تعالیٰ خود متوجہ ہوگا
 اس کے حساب کا اور اور کسی شخص پر اس کے گناہ ظاہر نہ کرے گا اور جب اس مؤمن سے
 پوچھے گا کہ تو نے یہ گناہ کیے ہیں تو وہ اقرار کرے گا کہ ہاں پروردگار البتہ میں نے یہ سب گناہ
 کیے ہیں اور مجھے خطا ہوئی میں تیرا خطاوار ہوں یہ سن کر خدا تعالیٰ کا تبارک اعمال کو حاکم کرے گا
 کہ بدل ڈالو اس مؤمن کے سیدئات ساتھ حسنات کے اور بجا ہے سیدئہ حسنہ لکھ دے اور سب گناہ
 اس کے محو کر دے اور ان حسنات کو سب آدمیوں پر ظاہر کر دے جس جب سب خلایق اس کے نام
 کو دیکھیں گی تو کہیں گی کہ یہ عجیب نیک بندہ ہے کہ اس نے کوئی گناہ نہیں کیا کہ نامہ عمل اس کا گناہوں

خالی ہے کوئی گناہ اسکا لکھا نہیں خدا تعالیٰ حکم کر گیا کہ لیجاؤ میرے بندہ مومن کو بہشت
 میں یہ ہے تاویل اس آیه وانی ہدایہ کی کہ اولئک ینبئک اللہ شیئا ً یغفر حسنات وکأن اللہ
 غفورا ً رحیما ً یعنی یہ لوگ بدل کرے گا خدا گناہ لکھے ساتھ حسنات کے اور خدا بخشنے والا
 ہے اور رحیم یہ آیه نازل ہے حق میں گناہگار ان شیئہ کے اور بھی پسند ہا می مقبر مردی ہے
 کہ اول جو چیز کہ پوچھی جائیگی بندے وہ محبت ہم اہلبیت کی ہے کہ سب سے پہلے اس سے سوال
 کریں گے جیسا کہ عیون اخبار الرضا میں منقول ہے کہ ایک روز اس جناب نے فرمایا کہ نعمات
 حقیقہ تین ہیں ایک فقیہ فقہامی عامہ سے ہی اس وقت موجود تھا اس نے کہا کہ خدا ایسا
 فرماتا ہے کہ تَوَلَّیْتُمْ یَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِیْمِ یعنی سوال کیے جائیں گے قیامت کے روز
 نعیم سے یعنی آب سرد سے کہ وہ نعمت دنیا کم ہے اپنے یہ سنکر فرمایا کہ تم لوگوں نے اس
 آیه کی ایسی ہی تفسیر کی کہ بعض تم میں سے کہتا ہے کہ مراد نعیم سے آب سرد ہے اور بعض کہتا ہے
 کہ طعام سے خوشگوار لذیذ خوشبو ہیں بعض کہتا ہے خواب خوشگوار ہے حالانکہ یہ سب
 باتیں خلاف ہیں بلکہ مراد نعیم سے محبت ہم اہلبیت کی ہے ایک روز مجھے میری پدر
 عالیقدر نے ارشاد فرمایا کہ ایک روز یہ سب اقوال رو برو جناب امام جعفر صادق کے
 بیان کیے گئے اپنے غصہ ہو کر فرمایا کہ خدا سوال نہیں کرتا اپنے بندوں سے اس چیز کا کہ
 اونکو دی ہوں ولیکن نعیم محبت ہم اہلبیت کی ہے اور اعتقاد ہماری امامت تھا کہ
 خدا تعالیٰ بعد پوچھنے اپنی توحید اور نبوت جناب رسالت آب کو ہماری محبت اور امامت
 سے سوال کرے گا اور نعیم اسکو اس واسطے کہتے ہیں کہ بندہ جس وقت ہم سے محبت کرتا ہے
 اور اسکو پورا کرتا ہے یعنی ہماری محبت پر مہر جاتا ہے تو ساتھ نعیم پوری کے پہونچتا ہے
 کہ اسکو کبھی زوال نہیں اور یہ تحقیق کہ خبر دی مجھے میرے پدر عالیقدر نے اپنے آبا سے
 طاہرین سے کہ جناب سوال خدا نے فرمایا جناب امیر سے کہ اسی علی اول اس چیز کا کہ سوال
 کیا جائے گا بندہ بعد مرگ وہ گواہی و عدالت خدا کی اور میری رسالت کی کہ میں رسول
 خدا کا ہوں یا نہیں اور تیری امامت کی کہ تو امام اور صاحب اختیار مومنون کا ہے
 یا نہیں بسبب اسکے کہ خدا نے قرار دی ہے واسطے تیرے امامت اور معین قرار دی ہے

واسطے تیرے وصایت پس جو شخص کہ اقرار کرے گا از روئے اعتقاد کے ان تینوں باتوں کا
 جائے گا وہ طرف نعمت کے کہ جسکو کہی زوال نہیں اور کلینی پسند معتبر جناب علی ابن موسیٰ
 سے نقل کی ہے کہ فرمایا اپنے کہ بروز قیامت خدا تعالیٰ سبکو قبور سے برہنہ نکالے گا
 بے ریش و بے عیب اور ہمارا ایک عقبہ محشر میں جمع کرے گا اور سوقت بسبب کثرت اذان
 کے نفس ہر ایک کا آمد و شد میں تنگی کرے گا اور کثرت سے پسینا ہر ایک کے بدن سے
 بہنے لگے گا اور خوف سے ہر شخص نالہ و فغان اور گریہ و زاری اور آہ و بیقراری باوجود
 بلند کرنے لگے گا یہ اول ہول ہے احوال قیامت سے پہلے ایک فرشتہ حکم خدا ایسے آواز
 میسے مذاکرے گا کہ سب اوسکو سنیں گے اور اوس آواز کی دہشت سے آنکھیں ہر ایک
 کی بند ہو جائیں گی اور دل کاپنے اور بدن لرزنے لگیں گے اور مردن کو اپنے اوس
 آواز کی طر بلند کرینگے تاکہ دیکھیں کہ یہ آواز کی ہے اور کیسی ہے کہ اوسوقت خداوند
 تعالیٰ ارشاد کرے گا کہ میں ہوں وہ خداوند کہ سوای میرے کوئی خدا نہیں اور وہ حاکم
 عادل ہوں کہ ظلم نہیں کرتا اور آج تم میں ساتھ عدل کے حکم کروں گا اور حق ضعیف کا قوی
 ہوں گا اور نڈر سے گا آج اس عقبہ سے کوئی ظالم کہ جس نے کسی پر ظلم کیا ہو اور مظلوم اوسکا
 کوئی گروں پر ہو کہ یہ کہ شد سے وہ مظلوم اوسکو مظلوم یعنی صاحب اوس مظلوم کا اور میں اوس
 بخشنے والے اپنے مظلوم کو عوض اوس بخشنے کو ثواب دون کا ہر حکم ہو گا ہر مظلوم کو کہ تم
 اپنے ظالموں کو ڈھونڈ کر اپنا مظلوم اوسنے طلب کرو یہ سنکر ہر مظلوم اپنے ظالم کو
 ڈھونڈ لائے گا اور اوس سے اپنا مظلوم طلب کرے گا اور خدا تعالیٰ ارشاد کرے گا کہ میں
 تیرے گواہ ہوں اور گو اہی میری تمہارے واسطے کافی ہے پس ایک مدت تک اسی حال
 میں رہیں گے اور نہایت شدت اور سختی ہر ایک پر گزریگی اور ایسا حال تباہ ہو گا کہ
 ہر شخص فریاد و فغان کرنے لگے گا اور ہر ایک سے استغاثہ پینا جاری ہو گا کہ منہ تیرے بچو
 پس اکثر اوسوقت چاہیں گے کہ اپنے دعویسے درگزرین تاکہ طرح ان عقبات سے نجات
 پائیں کہ ایک منادی مذاکرے گا اور کہے گا کہ لوگو تم سب چپ ہو جاؤ اور خاموش ہو کہ
 بروز روزگار عالم تم سے کچھ ارشاد کرتا ہے تم اوسکو سونو جب سب ساکت ہو جائیں گے تو جانب

رب الارباب ہی ایک آواز آنے کی کہ اگر تم چاہتے ہو کہ اس عقبہ سے رہائی پاؤ تو اپنا اپنا مظلمہ
 ایک دوسرے کو بخشو اور عقبہ سے رہائی پا جاؤ اور زمین و عووض تمہارا ظالم سے لون ہیں
 سنگد اکثر لوگ تو اپنے مظلمہ کو بخش دین گے اور بعض نہ بخشیں گے اور کہیں گے کہ گناہ ہمارا بزرگتر
 ہے اس سے کہ بخشیں پس جبکہ بعض یہ کہیں گے تو خداوند عالم قازن بہشت کو حکم کرے گا کہ جلد سے
 تقریبی قصر ہائے جنت فردوس سے آراستہ کر ساتھ انواع نعمت اور ظروف طلائی اور نقرئی اور
 حور اور غلمان کے اور انکو دکھلا دے سو وقت منادی ندا کرے گا کہ ایہا الناس میرا وطن قصر کو رہو
 جب وہ دیکھیں گے تو آرزو کریں گے کہ کاش یہ قصر جگہ سے اوس وقت منادی ندا کرے گا کہ یہ قصر اور
 شخص کے واسطے ہو کہ جو مظلمہ اپنا ظالم کو بخش دے گا یہ سنگد سب مظلوم اپنا مظلمہ بخش دین گے پر خدا
 ندا کرے گا کہ بہشت میں نہ داخل ہو گا وہ شخص کہ جسکی گردن پر کوئی مظلمہ کسی شخص کا ہو گا نہ
 اوس مظلمہ کا وقت حساب محاسب کریں اسکو وہ خلافت آمادہ اور مستعد ہو جاؤ واسطے حساب
 کے پس راہ ہر ایک کی کھول دینگے تا سب عرض حساب میں آئیں نزدیک عرش الہی کے اور دفتر کو
 جائیں گے اور موازنہ لینے ترازو میں کٹری کجائیں کی و ہر پیمبر اور ہر امام اپنی امت کی گواہی
 دین گے کہ جنہیں قیام کیا ہے اور اسلام کی طرف دعوت کی ہے اور حق کی طرف بلایا ہے
 جب آپ نے یہ فرمایا تو ایک شخص قریشی نے عرض کی یا رسول اللہ اگر کسی مرد مؤمن کا مظلمہ
 کسی کافر کی گردن پر ہو تو وہ مؤمن اوس کافر سے عووض میں اپنے مظلمہ کے کیا چیز لے گا کہ
 وہ کافر تو اہل ناصی ہو گا آپ نے فرمایا کہ گناہ مؤمن سے بقدر اوسکے مظلمہ کے کہرا دے
 جائینگے اور عذاب کیا جائے وہ کافر بقدر اوس مظلمہ مؤمن کے پس کافر پر دو طرح کا عذاب
 ہو گا ایک تو اوس مظلمہ کا کہ جو مؤمن پر آئے کیا ہے اور ایک اور سیکہ کہ کافر کا ہر اوس شخص
 جو چاہا کہ اگر مسلمان کسی طرح کا ظلم مسلمان پر کرے تو کیا ہو گا فرمایا کہ سنہ ظالم کا لیکر مسلمان
 مظلوم کو دیدین گے عرض کی اوسکو کہ اگر مسلمان کوئی حسد ہی نہ کہتا ہو گا فرمایا کہ گناہ مظلمہ
 بقدر مظلمہ کے لیکر ظالم کے گناہوں پر اور زیادہ کریں گے اور یہی جناب امیر سے منقول ہے
 کہ بروز قیامت خدا تعالیٰ حکم کرے کافر شتون کو کہ میری نعمتوں کو میرے اس بندے کے اعمال
 سے مقابلہ کر و پس اگر نعمتیں خدا کی بندگی کے اعمال پر غالب آئیں گی تو خدا تعالیٰ فرمائے گا کہ

یہی نعمتوں کو بخش دے اور سزا دے اور اسکی نیکوئی کو اسکے شر کے ساتھ پس اگر دونوں برابر ہوں
 تو خدا تعالیٰ اور اسکے شر کو بخش دے گا پھر اسکو داخل بہشت کرے گا اور اگر اعمال خیر زیادہ ہوں
 کریں گے اور اسکی شریعت خدا تعالیٰ اور اسکی زیادتی کا ثواب عنایت کرے گا اور اگر اعمال
 شر اور اسکے اعمال خیر پر غلبہ کریں گے تو خدا تعالیٰ اور اسکے اعمال شر کو اپنے فضل سے بخش دے گا
 بشرطیکہ وہ شخص شرک سے بچا ہو گا اور اعتقاد اور اسکے درست ہونگے اور شیعیان علی ابن
 ابیطالب سے ہو گا اور سبھی شیخ طوسی نے جناب صادق سے روایت کی ہے کہ آپ نے
 فرمایا کہ ہر روز قیامت خدا تعالیٰ ہمارے شیعوں پر واسطے لینے حساب کے موکل کرے گا
 کہ ہم انکے اعمال کا حساب لین گے پس بعد حساب جو حق خدا تعالیٰ کا انکے ذمہ پر نکلے گا ہم
 خدا تعالیٰ سے عرض کر کے اسکو بخشوا دیں گے اور بہشت میں داخل کرائیں گے اور اگر کچھ حق
 ہمارا ہے تو اس وہ انہیں کے واسطے ہے ہم اسکو بخش دیں گے یہ فرما کر اس جناب نے اس آیت کی
 تلاوت فرمائی کہ اِنَّ الْکَیْنَ اَیَا بُفَعْرُ تَعْرَانِ عَلَیْکَ اَحْسَا بُفَعْرُ اور سبھی کلینی اور برقی نے بسند
 صحیح آنحضرت سے روایت کی ہے کہ میں خیر کا بندہ مومن سے حساب نہ لیا جائے گا ایک کہا نیکو جو اپنے
 کما پائے دوسرے لباس کا لینے جو کپڑے کہ اسنے اپنے ہن تیسرے زوجہ صالہ کا کہ جو اسکی معین و مددگار رہی ہو
 اور اپنے متین حرام سے نگاہ رکھا ہو اور بسند ہا معتبر جناب سول مقبول سے منقول ہے کہ روز قیامت
 باہون کسی بندے کی اپنی جگہ سے حرکت نہ کرے جب تک کہ یار خیر کا اس سے سوال نہ کریں گے ایک یہ
 عمر بنی کس خیر میں فنا کی دوسرے جوانی اپنی کس خیر میں کہنے کی تیسرے یہ کہ مال کما نہ پیدا کیا اور خیر میں
 صرف کیا اور محبت ہم اہلبیت اور سبھی منقول ہے کہ قیس بن عامر جناب سول مقبول فرمایا ہر بندہ ہر روز
 ارشاد فرمایا کہ اے قیس بن عامر ہر عورت ذلت اور ساتھ ہر زندگانی کے مرے اور ساتھ دیکھا آخرت اور
 ہر خیر حساب فیو الا اور گواہ ہوا و ہر جس کے ثواب اور گناہ کے عذاب اور ہر چل کو اندازہ اور اے قیس ہر
 ساتھ ایک مین اور فقی ہو گا کہ تیرا ستاد ہوں ہو گا اور نہ ہو گا اور تو اسکا ستاد ہوں ہو گا اور تو مرے ہو گا اور نہ ہو گا اور تو اسکا
 قرین ہو گا اور نہ ہو گا کہ تو خیر کرے گی اور اگر لیس اور نہ تو خیر ہو گا اور جان کہ وہ مین ہر تیرے ساتھ ہو گا اور تو خیر ہو گا
 کہ تو مین ہر تیرے ساتھ ہو گا اور نہ ہو گا کہ تو خیر کرے گی اور اگر لیس اور نہ تو خیر ہو گا اور جان کہ وہ مین ہر تیرے ساتھ ہو گا اور تو خیر ہو گا
 فی کتاب حقیقة المعاد اور قریب ہے کہ الگ بیان کرنے کی کیفیت واقع ہو حساب کی چہ کتاب حقیقت معاد

مِائَاتِ الْاَعْتِقَادِ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ بِابِ تَائِي وَانْ بَحِ اعْتِقَادِ كَرْنِ جَنَّتْ اوردون
 كَرْنِ قَالَ ابوجعفر رحمه الله تعالى اعتقادنا في الجنة انها دار البقاء ودار السلام
 لا موت فيها ولا هم ولا حزن ولا سقم ولا مرض ولا افت ولا زوال ولا زمانة ولا فناء
 ولا هم ولا حاجة ولا فقر ش فرمایا ابوجعفر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہ اعتقاد ہم فرقیہ تابعیہ
 امامیہ اشاعتیہ یہ کہ ہم اللہ کا بیچ باب بہشت اور بہشت کی یہ کہ بہشت کھر قبا کا ہی اور کھر
 سلامتی کا ہی نہیں ہوسکتا اور نہ بڑھایا اور نہ درد اور نہ بیماری اور نہ کوئی آفت
 نہ بلانہ زمین گیری یعنی مثل ہر جانانہ غم نہ اندوہ نہ حاجتمندی یعنی محتاجی نہ فقر نہ درویشی نہ انہما
 دار الغناء والسعادت ودار المقامة والكرامة ش درجہ بہشت کھر ہے تو انکرے کا اور کھر
 سعادت مند ہی اور نیکی بخشی کا اور کھر ہے اقامت اور جہندی کا لایمس اہلہا فیہا نصب لایمس
 فیہا الغوب لہم فیہا ما تشنہون الا نفس وتلد الا عین وہم فیہا خالدون اور پوچھ
 گچ اہل بہشت کو بیچ بہشت کو کیسے طرح کی تشویش اور کیسے طرح کا بیچ والم اور بھی انکے ہی ہیں
 بیچ بہشت کے وہ چیزیں کہ جبکی طرف انکی نفس رغبت اور خواہش کریں اور لذت باہیں
 آگئیں اور اہل بہشت ہمیشہ بہشت میں رہنے اور کبھی اوس سے باہر نہ نکلیں گے اور انہما
 دار اہلہا جیران اللہ واولیائہ واحبابہ واهل کرامتہ ش اور یہ تحقیق کہ بہشت
 ایک جگہ سے کہ پہنچنے والے اور کھر ہمسایہ ہیں خدای تعالیٰ کے اور نزدیک اور دوست
 اوس کے ہیں اور صاحبان عزت وکرامت اور کھر ہیں وہم الخراع علی مراتب
 ش اور وہ اسے اہل بہشت اور پھر کئے قسم کے ہم منہم المتنعون بتقدیس اللہ
 تسبیحہ وتکبیرہ فی جملة ملائکته ش من بعض اونین سے فائدہ اور تحسانے واسلہ
 ہیں ساتھ تقدیس اور تسبیح اور تکبیر خدایتعالیٰ کے درمیان فرشتوں کے یعنی فرشتوں کے
 گروہ میں مثل اوسکے یہ بھی خدای تعالیٰ کو ساتھ باکی اور بزرگی کے یاد کر کے ہیں ہم
 المتنعون بانواع الماکل والشارب والفواکہ والاراک وحوار العین واستحلال
 الولدان المخلدون والجلوس علی الفارق والذرایا ولباس السندس والحجر الکحل
 منہم انما یلذذ بما یشتی ویعید علی حب ما تعافى علیہ بہمتہ ولبعض ما عبد اللہ

میں آج کل بہت اور بعض اوہین سے فائدہ اٹھانے والے ہیں ساتھ طرح طرح کے کھانے پینے
 اور مینوں اور انواع و اقسام کے میووں اور تختوں جو ہر نکار کے اور حور العین اور خدمت
 کرنے والوں کے اور ساتھ بیٹھنے کے اوپر سوندوں اور قالینوں کے اور نفیس نفیس
 پوششوں کی دیباہی لطیف اور ابریشم لطیف سے اور ہر ایک اہل بہشت سے لذت پانی و
 ہے اوس چیز سے کہ جس کے طرف میل و خواہش کرتا ہو موافق اپنی ہمت کے اور دیکھتا ہو
 ہر ایک کو وہ چیز کہ جس کے واسطے اوس نے عبادت کی ہو خدا کے وقال الصادق ۴
 ان الناس یعبدون اللہ علی ثلاثہ اصناف جب کہ جناب امام جعفر صادق نے فرمایا کہ آدمی
 عبادت کرتی ہیں خدای تعالیٰ کے اوپر تین طرح کے نصف منہم یعبدونہ شوقاً الی الجنة
 سرجاء لثوابہ فتلك عبادة الکرام پس ایک فرقہ اوہین سے عبادت کرتا ہے
 خدا کی واسطے شوق جنت اور امید ثواب کے اور یہ عبادت نوکروں کی سی ہو و نصف
 منہم یعبدونہ خوفاً من نادرہ فتلك عبادة العبد اور ایک گروہ اوہین سے عبادت
 کرتے ہیں خدا کی و بہشت سے آتش جہنم کے پس یہ عبادت غلاموں کی سی ہو و نصف
 منہم یعبدونہ حباً لہ فتلك العبادة الذرام و ہم الامناء اور ایک گروہ اوہین سے
 عبادت کرتے ہیں خدا کی سبب دوستی اور محبت خدا کے پس یہ عبادت بزرگوں کی سی
 اور یہ لوگ امین خدا ہیں و ذالک قولہ عز وجل و هم مبینون
 اور یہ قول خدا تعالیٰ کا ہے کہ وہ لوگ خوف روز قیامت سے امن میں ہیں مترجم کتاب ہے
 کہ اکثر آیات و احادیث میں یہ اوصاف بہشت کے جو کہ مذکور ہوئے ہیں اوسی طرح پر وارد ہیں
 اور اعتقاد ساتھ ان کے لازم ہے اور ہوا سے مذکور است کے اور اوصاف بہشت کے
 یہ ہیں کہ اوس میں کسی کو باہد کر غضب و عداوت و حسد و نزاع و جنگ و جدال نہیں ہوتا
 اور جہاد جو کچھ کہ خدا عطا کرتا ہو وہ اوس پر راضی رہتا ہے اور کوئی شخص آرزو و سرکش
 مرتبہ کی نہیں کرتا اور اہل بہشت کو واسطے بول و غلط اور اور کسی طرح کے کثافت نہیں
 ہوتی بلکہ ان کے یہ چیزیں بطور عرق خوشبو کے ان سے دفع ہو جاتیں ہیں اور عورتوں کو بھی
 حشر اور نفاس اور استخاضہ اور تہا اور بول اور غایت اور رشک اور حسد اور عداوت

اور سوی خلقی جیسی عادت عورتوں کی ہوتی ہے نہیں ہوتے اور روشن بہشت کی آفتاب
 اور ماہتاب اور ستاروں سے نہیں ہے اور ہمیشہ ہوا بہشت کی مثل نسیم سرسبز کے ہستی ہے
 یعنی جیسی ہوا مابین طلوع صبح اور طلوع آفتاب کی ہوتی ہے بہت خوش آئندہ اور شراب
 بہشت مستی اور صداع اور غمار وغیرہ کچھ نہیں رکھتی جیسی کہ شراب دنیا عیوب رکھتی ہے
 اور وصف مجلس بہشت میں لکھا ہے کہ اہل بہشت کریسون طلائی جواہر نگار پر تکیہ کر کے روبرو
 ایک دوسرے کے بیٹھیں گے اور غلامان امر و گوشتواری کا نوین قلعہ اور ابرو بلاق طلائی
 اور نقرئی اور انواع جواہر کے شراب سے بھرے ہوئے لائیں گی اور شرابیں اونکو بلائیں گے
 کہ جس سے نہ صلا پیدا ہو گے اور نہ عقل زائل ہوگی اور طرح طرح کے میوے اور مرغ کے کباب
 بجائی لڑکے موجود ہوں گے اور حورین سیم اندام سیاہ چشم مانند مروارید ناسفتہ تازہ کے حاضر
 ہوں گے مصاحبت کے لئے سبحان اللہ کیا لطف و کرم ہے خداوند عالم کا نسبت نبی آدم کے
 باوجود اس عصیان اور نافرمانی کے اور بھی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بقول
 ہے کہ دیوار و زمین بہشت کے ایک خشت سونکی اور ایک چاندی کی اور ایک یا قوت کی
 لگی ہوئی ہے اور بجائے مٹی کے مشک خالص کا گالا لگایا گیا ہے اور دروازے اس کے
 یا قوت سرخ و سبز و زرد کے ہیں اور مختلف ہیں باب رحمت یا قوت سرخ کا ہے اور باب
 صبر یا قوت سبز کا ہے اور باب شکر یا قوت سفید کا ہے اور دیو یا قوت اس کے ہیں اور
 مابین ان دو وزن کے پانچ سو برس کے راہ ہے اور باب بلایا قوت زرد کا ہے اور سب سے
 بڑے دروازوں سے نندگان مشائستہ خدا اور صاحبان زہد و ورع داخل ہوں گے
 اور رغبت کریں گے طرف خدا کے اور بہشت میں ایک نہر ہے کہ نام اس کا جنت الماوی ہے
 اور اوس میں کشتیان ہیں یا قوت سرخ کی اور اوس میں ملائکہ ہیں نور کے جامہ سے سبز پہنے ہوئے
 ان کشتیوں میں اہل بہشت سوار ہو کر سیر کریں گے اور اس بہشت کی بیچ میں ایک اور
 بہشت ہے کہ اس کا نام جنت عدن ہے حصار اس کا یا قوت سرخ سے ہے سنگریزے اس کے
 مروارید سفید سے ہیں اور اس بہشت میں ایک اور بہشت ہے کہ نام اس کا فردوس ہے
 حصار اس کا فرسے ہے اور بہشت میں عورتیں خوب رو خوش خلق ہیں بعضوں نے کہا کہ

کہ یہ عورتیں دنیا کے ہیں کہ بہتر عورتوں سے ہوں گے اور روایت کرتے ہیں کہ جب
 حورین ثانیہ اہل بہشت کا پیکر کر سادہ خوش آواز کی خرائند گے گریں گے اور کہیں گی کہ
 ہم ہیں وہ خوش خلق کہ کبھی شہم و غصہ میں نہیں آتیں ہم ہیں اقامت کرنے والیاں
 کہ ہرگز حرکت نہیں کرتیں ہم ہیں دوست رکھنی والیاں اپنے شوہروں کرام کے تو اس کے
 جواب میں زنانہ کہیں گی کہ ہم وہ ہیں کہ ہم نے نمازیں پڑھیں اور تمہیں نہیں پڑھیں
 ہم نے روزہ رکھا اور تمہیں روزہ نہیں رکھا ہم نے وضو کیا اور تمہیں نہیں کیا ہم نے راہ خدا میں صدقہ
 دیا تمہیں نہیں دیا پس یہ عورتیں عورتوں پر غالب آئیں گے جناب صادق علیہ السلام
 ایک شخص نے پوچھا کہ مومن کو ازواج مومنہ بہشت میں ملیں گے یا نہیں آپ نے
 فرمایا کہ خدا سے تعالیٰ حکم اور عادل ہے اگر مرد مومن اپنی بی بی مومنہ سے افضل ہے
 تو مرد کو اس کے قبول کرنے میں اختیار دین کے اگر وہ اس کو اختیار کر لیا تو وہ اس کی
 حور ہو جائیگی والا ہوگی اور اگر عورت مومنہ مرد مومن سے افضل ہوگی تو اس
 عورت کو اختیار دینگے اگر وہ قبول کر لے گی تو وہ شوہر اس کا ہو جائیگا والا ہوگا اور بھی اہل
 نے جناب رسول خدا سے پوچھا کہ اگر کسی عورت نے دو شوہر کئے ہوں اور سب داخل
 بہشت ہوں تو وہ عورت ان دونوں شوہرین سے کسکے واسطے ہوگی فرمایا کہ جو
 اول دونوں میں خوش خلق ہوگا اور سلوک اس کا اپنے اہل کے ساتھ بہتر ہوگا اس کو
 وہ عورت دی جائیگی اور پھر آپ نے فرمایا کہ اسے اُم سلمہ خوش خلقی خوبی دینا اور
 آخرت کی جو ابوبکر جناب صادق سے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ آپ مجھے
 شقائق کرین طرف بہشت کر یعنی کچھ اوس کے اوصاف ارشاد فرمائیں فرمایا کہ بوی
 خوش بہشت کی ہزار برس کی راہ سے محسوس ہوتے ہی اور سب درجن سے کم
 درجہ بہشت کا ہے وہ کہ اگر تمام جن والنس اوس میں مہمان ہوں تو میرا ان کے پاس اوس
 درجہ میں اس قدر کھانا اور پینا اور نعمتیں جمع ہوں کہ سب کو کھلا دے اور پھر اوس
 میں سے کچھ کم نہوا اور اہل بہشت سے کمتر منزلت میں وہ شخص ہوگا کہ جب وہ داخل
 بہشت ہوگا تو تین باغ اس کو دلائی دیں گے جب وہ پس ترین باغ میں داخل ہوگا

تو اس قدر حورین اور خدمت گار اور سیوے اور نیرین اور سکی نظریں جبرہ کرے
 کہ دیدہ دل اور کار و شن اور دل اور سکا شاد ہو جائے گا اور حمد اور شکر خدا تعالیٰ کا
 بجالاویگا پھر اس سے کہیں گے کہ اب تو اپنے جانب بالا نظر کر جب وہ اوپر نظر کرے گا تو
 دوسرے باغ کو دیکھے گا اور اوس میں اس قدر نعمتیں دیکھے گا کہ حلیقہ اول میں نہ دیکھے
 ہوں گے اور سوقت کہیں گے کہ اسے پروردگار میرے اس باغ کو بھی مجھے عطا کر ایک
 آواز آئی گی کہ اگر ہم تجھ کو یہ بھی عنایت کریں تو شاید تو اس سے زیادہ کی پھر خواہش ہے
 تو وہ کہیں گے کہ پروردگار یہ بھی مجھے کافی اور بس ہے میں اور چیز کی آرزو نہ کروں گا پھر
 جب وہ اس حلیقہ میں داخل ہوگا تو بہت خوش اور مسرور ہوگا اور شکر خداوند عالم کا
 بجالاویگا پس اس حال میں ایک دروازہ جنت خلد کا اس پر کھولیں گے اور اوس میں
 مضامین اور چیزوں کا دیکھے گا کہ جو اون دونوں حلیقوں میں نہ دیکھ سکتے تھے پس وہ
 حمد خدا تعالیٰ کی بجالاویگا اور کہیں گے کہ اسے پروردگار میرے تو نے مجھے نجات دی عذاب سے
 اور احسان کیا مجھ پر سات نعمتوں سے پائان کے ابو بصیر یہ سن کر رویا اور عرض کیا کہ یا مولا خدا
 آپ کے اس سے زیادہ اور کچھ ارشاد ہو فرمایا آپ نے کہ بہشت میں ایک نہر ہے کہ اوپر
 کناروں پر دو طرفہ دختران پاکیزہ رو و خوبصورت کھینچی ہوئی ہیں جبکہ مومن کو اون میں سے
 کسی پر گزرے گا اور وہ دختر او سکو اچھی معلوم ہوگی تو او سکو بکری لینگا اور اپنی طرف کہیں
 لینگا خدا تعالیٰ او سکی جگہ پر ایک اور پیدا کرے گا اور ہر مومن کو آٹھ سو دختران باکرہ
 اور ہزار زن سیب یعنی بے باکرہ عنایت ہوں گی اور باکرہ کی صفت یہ ہوگی کہ مومن جب
 اون کے پاس جائیگا تو اونکو باکرہ ہی پائینگا ابو بصیر نے پوچھا کہ یا بن رسول اللہ حور العین
 کس چیز سے مخلوق ہوئی ہیں فرمایا کہ تربت توراتی بہشت سے کہ شعاع اون کے بدن سے
 حلوں کے تحت سے درخشندہ ہوتی ہے اور ایک روایت میں وارد ہے کہ مغز ساق و کچا
 ستر حلوں کو شیشے سے نمایان ہوتا ہے اور بھی روایت میں وارد ہے کہ جناب صادق
 سے کہ خدا تعالیٰ نے کسی شخص کو پیدا نہیں کیا مگر یہ کہ ایک کمر او س کے واسطے
 بہشت میں اور ایک کمر دوزخ میں مقرر کیا ہے پس اہل بہشت کو او سکا کمر جہنم کا دیکھائے

اور کہیں گے کہ اگر تم معصیت خدا کی کرتے تو یہ کفر مکر ملتا پس وہ لوگ یہ دیکھ کر ایسا نہیں
 ہوں گے کہ اگر وہاں موت ہوتی تو یہ شخص مارے خوشی کے مر جاتے اور اہل جہنم کو
 اوسکا گہرشت کا دکھائیں گے اور کہیں گے کہ اگر تم اطاعت خدا کی کرتے تو ان
 کو زمین داخل ہوتے پس انکو ایسا خزن و ملال ہوگا کہ اگر وہاں موت ہوتی تو خزن
 غم سے مر جاتے جناب صادق سے مشغول ہے کہ خدا تعالیٰ نے سب حسنات کے
 واسطے ثواب بیان فرمایا ہے مگر عارض شب کو اوسکا ثواب بسبب کثرت کے ارشاد نہیں
 کیا مگر اتنا ارشاد کیا ہے کہ نہیں جانتے ہیں نفس کہ جو کچھ پنهان کیا ہے اونکے واسطے
 اودن خیر و ن کو کہ وہ موجب انکی روشنی چشم کے ہیں واسطے اوس چیز کے کہ وہ کرتے
 تھے یعنی نماز شب پڑھتے ہیں جناب صادق فرماتے ہیں کہ اہل بشت پر ہر شب
 ستر برابر نعمتوں سابق سے اور زیادہ ہوتی ہیں اور پھر فرماتے ہیں آپ کہ شب جمعہ شب
 نورانی ہے اور روزاد سکار و زرخشن ہے پس شب جمعہ اور روز جمعہ میں تسبیح اور تہلیل
 نماز شمار خدا تعالیٰ اور رسول خدا کی بہت کرو اور درود جناب رسول خدا اور انکے آل پر
 بہت بھیجو اور بشت میں ایک درخت ہو کہ جب خدا تعالیٰ ہو اگو حکم کرتا ہے اور ہوا و سکو
 جنبش دیتی ہے تو اوس میں ایسی آوازیں گانے بجائی پیدا ہو جاتی ہیں کہ کسی کان دنیا میں ایسی
 دسنی ہونگی مگر یہ اودن لوگوں کے واسطے ہیں کہ جنہوں نے دنیا میں بخوف خدا کا نا
 سننے کو ترک کر دیا ہو گا تو انکو اسکے عوض وہاں گانا سنایا جائیگا پھر آپ فرماتے
 ہیں کہ ایک بشت کو خدا تعالیٰ نے اپنے قدرت سے پیدا کیا ہے کہ کسی نے اوسکا
 مشاہدہ نہیں کیا ہے اور کوئی اوسپر مطلع نہیں ہوا ہر صبح خدا تعالیٰ اوسکو کہوتا ہے
 اور فرماتا ہے کہ زیادہ کر نسیم کو اور زیادہ کر نسیم یعنی خوشبو کو اور وہ جگہ تنقیو کی ہے
 کہ جو گنا اور نافرمانی خدا کی نہیں کرتے پس خدا تعالیٰ انکو دوست رکھتا ہے اور انکو
 اعمال کو پسند کرتا ہے اور جب ایسے لوگ قبروں سے باہر آئیں گے تو ملائکہ اوسکا استقبال
 کریں گے اور ناقہ ہائے نور کہ خبر اسباب طلسمی مہر و اید و یاقوت لگا ہوا
 اور انہر حلقے استبرق اور سندس بشت کے ہونگے اور لا کر حاضر کریں گے

یہ لوگ اونپر سوار ہونگے اور وہ ناتقے انکو لیکر جانب مشرق پر واز کریں گے اس منزلت سے
 کہ ہزار فرشتے آگے اور ہزار پیچھے اور ہزار جانب راست اور ہزار جانب چپا ہونگے
 ہونگے اور بعت تمام در بہشت پر پہنچائیں گے اور در بہشت پر ایک درخت ہو کہ ہر
 برگ اسکا اسقدر چوڑا ہے کہ ہزار آدمی پر سایہ کر سکتا ہے اور جانب راست اس
 شجر کے ایک چشمہ پانی کا ہے کہ وہ پاک و پاکیزہ کر نوا ہے پس یہ گروہ او سمین سے
 ایک شربت آب پین گے اور پاک و پاکیزہ ہو جائیں گے پھر جائیں گے طرف چشمہ حیات کے
 کہ وہ جانب چپ اس درخت کے ہے اور او سمین غسل کریں گے اور پھر کہیں نہ کریں گے
 اور وہی سب سے اسکا نام عین الحیات ہے اور پھر ستلانیوں کے کسی بیماری اور دردین
 اور نہ گرمی لگی گی نہ سردی پس ملائکہ انکو جانب بہشت لیجائیں گے اور حورین انکے لئے
 سے بہت خوش ہونگی اور جب داخل بہشت ہونگے تو حورین اور غورین دنیا کی
 اونکو ملیں گی اور جناب میر علیہ السلام نے رسول خدا سے تفسیر قول خدا تعالیٰ
 اَلَمْ غَرْفٌ مِّنْ فَوْقِنَا غَرْفٌ کی پوچھی ہے یعنی انکے واسطے غرنے میں غر فون پرانی
 فرمایا کہ یا علی خدای تعالیٰ نے اپنے دوستوں کے لئے غرنے مر واریہ اور یاقوت اور
 زبرجد کے بنائے ہیں اور چستین اونکی سونے کی نقش ہیں اور ہر غرنے کے ہزار ہزار
 دروازے ہیں سونیکے اور ہر دروازے پر ایک فرشتہ مقرر ہے اور ان غر فون
 میں دیبا اور حریر رنگ برنگ سے فرش کیا ہے اور مشک و عنبر اور کافور سے
 اونکو بہرا ہے اور ایک غرنے پر دوسرا غر فہ اور بنایا ہے کہ جب مومن اپنی
 جگہ میں داخل ہوگا تو اوسکے سر پر تاج بادشاہی اور کمر بستہ کار کین گے اور
 حلقہ مطلق اور نہایت اوسکو پہنائیں گے کہ منتر علی طلا اور فقرہ کے پہنے ہونگے
 اور در و یاقوت او عین لگے ہونگے رنگ برنگ کے ہونگے اور جب وہ مومن
 تخت پر بیٹھوگا تو تخت شادی سے حرکت میں آئے گا پس وہ فرشتہ کہ اس بہشت پر ہوں
 ہر خدمتگار ان مومن سے رخصت مانگوگا کہ میں جا کر مبارکبادوں خدمت کیں گے کہ تو ابھی شجر جاکہ دلی خفا
 تخت پر اپنی زونچو رہیہ شام ہی ہم صحبت پس قیصر کرتا وہ شغل سے فارغ ہوا وہ حورین ہر کس ہیں

اور بہت سی کنیریں اور سکے ہمراہ ہوں گی اور ستر چلی پہننے ہونگے کہ سب یا قوت و
 مروارید و زبرجد سے بافتہ ہوں گے اور مشک اور زعفران سے رنگی ہوں گے
 اور سریراوس کے تاج کرامت ہوگا اور باؤنیں اوس کے نعلین طلائی ہوں گے
 مکمل با انواع جواہرات اور منہ نعل اوسکے یا قوت سرخ سے ہوں گے اور جب وہ
 نزدیک مومن کے پہنچینگے تو وہ مومن کمال شوق سے ارادہ کریگا کہ اٹھ کر اوسکی
 طرف دوڑے وہ حور یہ گئے گی کہ تو تکلیف نہ کر کہ جکار و تعب و مشقت کا نہیں اور
 کیونکہ کھراتا ہے کہ میں تیرے واسطے ہوں اور تیرے واسطے ہے پس باخچسوں
 برس برسوں دنیا سے کہ آپس میں معافقہ کریں کہ پس خداوند کریم ہزار فرشتے واسطے
 تنہیت اور مبارک باد دینے کے ہر مومن کے پاس بھیجیگا پس وہ انکار و فرشتے سے
 کہ جو مکمل ہو دروازے پر کہیں گے کہ ولی خدا سے جا کر ہمارے واسطے آئینکی نصرت طلب کر
 وہ فرشتہ اوں سے کیگا کہ تم تشر جاؤ کہ میں حاجب سے جا کر کہتا ہوں اور اوسکو سب جان
 اور اس فرشتہ میں اور حاجب میں تین باغ عظیم کا فاصلہ ہوگا حاجب یہ پیغام سنیکا تو کیگا
 کہ مجھ پر بہت دشواری کہ ولی خدا اپنی زوجہ کے ساتھ خلوت میں ہوا اور میں کسی کے واسطے
 رخصت جا ہوں اور حاجب اور ولی خدا میں دو باغ کا فاصلہ ہوگا پس حاجب جائیگا کہ تم کہیں
 یعنی دربان کو اور قیم جائیگا خدا شکاران خاص مومن کے پاس پس خدا شکار خیر ترین کے
 ولی خدا کو کہ خداوند رحمان نے ہزار فرشتے تنہیت اور مبارک باد دینے کو تیرے پاس
 بھیجے ہیں اور دروازے پر کھڑے ہیں اور منتظر ہیں رخصت اور اجازت کی پس مومن
 اجازت دیکا تو وہ فرشتے آنکر مبارک باد دیں گے سبحان اللہ کیا رتبہ ہوگا مومن کا کہ
 ملائکہ رسولان خدا اسے رخصت اوسکے پاس بخائیں گے اور حسب وقت مومن کو خواہش
 کسی ہوئے کی ہوگی تو شاخیں درخت کی اوس کے پاس جھک چلی آئیں گی اور مائے
 یامنہ سے توڑ کر کھائیگا اور بہشت میں چار نین بین پانی کی اور شراب کی اور دودھ کی اور
 شہد کی اور دونوں طرف نہروں کے خیمہ سفید کھڑے ہوں گی اور ہر خیمہ میں کرسی
 ہوگی اور ہر کرسی پر حور بیٹھی ہوگی ستر چلتے سبز اور ستر زرد پہننے اور ستر گیسو ہوں گے

اور ہر گیسو کنیز کے ایک ماتہ میں ہوگا اور دوسرے ماتہ میں مجر اوس سے گیسون کو
 بخور کرتے ہوں گی اور بھی خباب امام رضا سے فضیلت روز غدیر خم میں مذکور ہے کہ ایک
 شخص نے انکار کیا فضیلت کا اوس دے کے آپ نے فرمایا کہ مجھے میرے پدر عالیقدر نے
 خبر دی ہے کہ روز غدیر اسمانوں میں مشہور تر ہے زیادہ شہرت سے بیچ زمین کے اور خدا
 تعالیٰ نے فردوس اعلیٰ میں ایک قصر بنا کیا ہے کہ ایک خشت اوس کی نفی کی ہے اور ایک
 خشت طلا کی اور اوس میں ایک لاکھ قبہ ہیں یا قوت سنخ کی اور ایک لاکھ خیمہ ہیں یا قوت سبز
 کے اور خاک اوس کی مشک و عنبر کی ہے اور چار اوس میں نہر ہیں ایک شراب کی اور ایک
 شہد کی اور ایک شیر کی اور ایک پانی کی اور اوس قصر میں درخت ہیں طرح طرح کے میووں
 اور ان درختوں پر جانور ان خوش الحان ہیں کہ بدن اوان کے مروارید کے ہیں اور بازو
 اوان کے یا قوت کی اور انوار و اقسام کے خوش آواز کے ساتھ خوانند گے کرتے ہیں اور
 جب روز غدیر ہوتا ہے تو سب اہل آسمان اوس قصر میں جمع ہوتے ہیں اور تسبیح اور تہلیل
 اور تقدیس خدا تعالیٰ کی کرتے ہیں اور وہ مرغ اور تہ ہیں اور عطر میں اپنے بازو نکوتر کر کے
 اوان پر چہرے کرتے ہیں اور اوس روز شمار فاطمہ کو کہ طوبی نے انہیں چھاڑا ہے ایک دوسرے
 کو بطور ہدیہ بھیجتے ہیں اور کبھی نے خباب رسول خدا سے روایت کی ہے کہ جو شخص لا الہ الا اللہ
 کہے تو بے حد ہر ایک کلمہ کے اوسکیو اسے بہشت میں ایک درخت یا قوت سنخ کا کہ بنت او کا
 مشک سفید سے اور پھل اوسکے مانند پتان و خمران باکرہ کے ہیں کہ جب اونکو چیرتے
 ہیں تو شہر حلاہ اوین سے نکلتے ہیں اور بھی ابوسعید خدری نے رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا آپ نے شب معراج کہ جب جبرئیل نے مجھے اٹھ
 بہشت کیا اور ایک تخت پر تختہائی بہشت میں سے بیٹھا اور ایک ہی مجھے دی تو وہ
 دو ٹکڑے ہو گئے اوس میں سے ایک عور نکلے سیاہ چشم اور مجھ پر سلام کیا میں نے اوس سے
 پوچھا کہ تو کون سے کہا میں راحیہ و نسیم ہوں خدا سے تعالیٰ نے مجھے تین طرح سے پیدا
 کیا پہلا اسفل بدن میرا شک سے ہے اور اعلا سے بدن کا نور سے اور وسط بدن
 عنبر سے اور چیمیر میرا کیا ہے اب زندگانی سے پس خداوند جبار نے مجھے ارشاد کیا کہ باش مینی

تجھے پیدا کیا ہے پس عمر اور وصی اور وزیر محمد مصطفیٰ علی ابن ابی طالب کے لئے پس میں
 ابن عم کے واسطے مخلوق ہوئی ہوں اور بھی منقول ہے بہشت کے درختوں کی شاخیں طلحہ کی
 بین اور شے اور سکے واریہ سفید کی ہیں اور برگ اور سکے واریہ سبز کی ہیں اور طوطے کی ہیں سفید تر میں اور سبز سے
 اور شیریں تر میں غسل سے اور نرم ترین مشک سے اور درازی اور سکے ہر خوشہ کے بارہ کر کے
 ہے اور ہمہ غنیمت کشتی کے اور بزرگی میں مثل سیوچہ بزرگ کے اور وہان مثل ڈول کے
 اور اہل بہشت امر و یعنی ساوہ و وہون کے بال کسی کے بدن پر نہون کے انہون میں ہر
 لگا ہوا تاج اکلیل سر پر طوق طلا جو اہر نکار کر و نہیں انکاشتری ماتہ میں ہو گے اور قوت
 ہر مرد کی کھانے اور پیئے اور جاع کر نیسے برابر سو مرد کے دیجا نیگی اور لذت طعام و
 کی چالیس برس تک اور سکے منہ میں رہینگے اور خدا ہی تعالیٰ نور انکے منہ پیدا کریگا
 اور میر بہر و زو اور زیور اور نکو پشیا میں گے اور نئے نیاز ہونگے قرار اختیار ہونگے
 اور کبھی مغموم و مخزون نہون گے اور کبھی ہو گے اور رنگے اور گیسوا و رنگے نہونگے
 پر شمع رہ فرماتے ہیں کہ واعتقاد ذاق النار انہما دار الحصان و دار الاستقام من
 اهل الکفر والعصیان اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا دوزخ میں یہ ہو کہ وہ کہہ رہے ذلت و حار کا
 اور کہہ رہے انتقام اور یہ سلسلہ گا کافرون اور کفر گارون سے نکال دینا فیہا الا اهل
 الکفر والشک اور حشرہ فرمے گا کوئی اوس میں مگر کافر اور شرک فاما اللہ ہوں من
 اهل التوحید فاتھم یخرجون منها بالرحمة التي تدركهم والشفاعة التي تنالهم
 لیکن گناہ گاران مومنین پس باہر آئیں گے جنم سے محض رحمت خدا سے اور شفاعت شیوان سے
 جزا کے کہ انکو پہونچی گے دسوی اندہ لا یصیب احد من اهل التوحید العرفی
 النار اذا دخلوا وانا یصیبهم الا لام عند الخروج منها جزا کے کہ ایدہم
 اور دسوی ہو کہ نہ پہونچے گا کسی ایک مومن کو الم اور درد اور ایدہم میں جسوقت کہ داخل
 ہوں گے جنم میں مگر پہونچے گا الم انکو جسوقت کہ باہر نکلیں گے دوزخ سے یعنی وقت نکلنے کے
 اوس سے انکو الم پہونچے گا اور یہ پہونچنا الم کا انکو جزا ہے اوس چیز کی کہ کیا ہو انہون کی معصیت اور
 گناہوں سے وما اللہ یؤید ظلم العبد وما اللہ یظلم العبد اور نہیں ارادہ کرتا ہر اللہ ظلم کا

اور پر بندوں کے اور زمین ہے خدا تعالیٰ قلم کرنے والا اور پر بندوں کے وَاَهْلُ النَّاسِ هُجْرُ
 الْمَسَاكِينِ حَقًّا اور اہل دوزخ محتاج ہیں ساتھ خلاصی کے مگر خلاصی اور چٹکارا پائین کے عذاب
 جہنم سے وہاں یَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ قِيمَتُهُمْ اور نہ حکم کیا جائے گا اور ان کے ساتھ مرنے کے تاکہ مر جائیں
 اور مگر چٹکارا پائین حاصل یہ کہ اگر دنیا میں کسی کو ایسے امر کی طرف تکلیف دیا جائے کہ وہ اس کی
 طاقت اور قوت سے باہر ہو اور اس کے اٹھانے کا تحمل نہ ہو سکے تو انجام کار ایسی تکلیف کا
 موت ہے یعنی وہ شخص آخر کو مر جائے گا مثلاً ایک شخص پہاڑ کے نیچے و بادیا جائے چونکہ وہ اس کے
 پوجہ کے اٹھانے کا تحمل نہیں تو فوراً اس کی روح بدن سے نکلی جائیگی یا خدا تعالیٰ مثلاً
 آدمی کو تکلیف دنیا میں ایسے امر کی دیتا کہ وہ اس کی طاقت سے باہر ہو تو وہ آدمی مر جاتا ایسی ہی
 خدا تعالیٰ نے فرمایا ہُوَ كَلَّا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا اَلَا وَسِعَ الْعِلْمُ نَفْسًا ذِي عِلْمٍ اور دنیا میں
 مگر موافق طاقت اور قوت ہر نفس کے مگر یہ حال عقبی کا نہیں اس واسطے کہ وہاں کفار اور مشرکین
 اور اعدای دین کا تو کیا ذکر کہ جو ان کے واسطے عذاب مقرر ہیں اس کے عذاب کی برداشت کی سیکو
 قوت اور طاقت نہیں اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر وہ عذاب دنیا میں کسی پر پڑیں تو وہ مر جائے
 مگر چونکہ وہاں کسی کو موت نہیں تو پس ناجاری ہے دیکھو آدمی یہاں آگ میں اگر گرتا ہے
 تو جل کر مر جاتا ہے کہ اس کی ایذا کی تحمل نہیں رکھتا وہاں کیا کرے کہ تحمل ہو سکے یا نہ ہو سکے
 اور سین جلا کرے گا بھلا آگ میں جلنے اور سانپوں سے کٹو اسے بچوون کے ٹکس کہا
 کی کس میں طاقت ہے وَاَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا اور نہ تخفیف
 کی جائے گی ان کے عذاب میں کہہ وَاَلَا يَذَّوْنُ فَيُشَا بَرِّدًا وَاَلَا شَرَّ اَبْسًا
 اَلَا حَمِيمًا وَاَلَا حَزَاءً وَاَلَا فَا قَا اور نہ جاکمیں گے دوزخ میں دوزخی آپ
 سرد اور شربت گرم جلتا ہوا اور جبرک اور پیسہ قرآن استقطعوا
 اَطْعَمُوا مِنْ لَدُنْهُمْ اور اگر کھانا مانگیں گے تو کھلایا جائے گا ان کو زقوم و
 اِنْ اسْتَفْعَا تَوْ اَيُّهَا تَوْ اَيُّهَا كَالْمُعَلِّمِ لِيُشَوِّى الْوُجُوْهُ ط اور اگر میاں سے
 فریاد کریں گے تو اونکی سر یا د کو پیو بخین کے ساتھ ایسے پانی کے کہ مثل تانبے کا ختمہ
 کے ہو گا یعنی ایسا گرم پانی پلائیں گے کہ جو بھلا کر سیاہ کر دے گا اون کے موہون کو فیکس

مقدم یعنی اندر کا
 جبرک نہایت تلخ
 ہوتا ہے

الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مَرْتَقًا بِسَبْتٍ بَرَّاهِ وَهَ يَانِي اَدْرِبَتْ بَرَّاهِ وَهَ سَكَانِ
 یعنی سکان ووزخ یُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ یَقُولُونَ رَبَّنَا اُخْرِجْنَا مِنْهَا فَاَنْجِ
 عَمَلَنَا فَاِنَّا ظَالِمُونَ پس پکاریں گے وہ دور سے کہ اے رب ہمارے نکال تو ہمارے
 پس اگر عذر دہیں ہم طرف گناہ کے یعنی اگر اس سے نکل کر پھر گناہ کریں اور عمل نیک نہ کریں
 تو ہوں گے البتہ ہم ظالم کہنے والے فیمسات الجواب عنہم پس اس کا کیا جائیگا جواب
 اس سے یعنی کوئی جواب نہ دیگا رستہ تک تم قیل لھما احشوا فیہا ولا تکلمون پھر
 جابے گا اون سے کہ خوار و زاری ہو ووزخ میں اور کچھ نہ کہو وَاِنَّا مِلَاکُ یَقْبِضُ عَلَیْکُمْ
 سَرَابِیثَ پھر پکاریں گے مالک کو اور کہیں گے اوس سے کہ اے مالک ووزخ جابے کہ حکم
 کرے ہم پر پروردگار تیرا قال اَلَا کُنْتُمْ مَّا کُنْتُمْ مالک کہیگا کہ تم یہیں رہو گے یہاں سے کبھی نکلو
 وروی فی الصحیحۃ انه یامر الله عز وجل برجال الی النار فیقول للملائک قل للنار
 لا تحرق لھما اذما اور روایت صحیح میں وارد ہے کہ ضامی عز وجل ہر روز قیامت حکم کرے گا
 ایک جماعت کے مردوں سے کہ انکو جہنم میں داخل کریں پس جب اونکو جہنم میں داخل کر لیتے
 پھر خداوند عالم مالک کو حکم کرے گا کہ کہو آتش جہنم سے کہ ان لوگوں کے قدموں کو نہ جلاے
 فَقَدْ کَانُوا یَحْتَسِبُونَ بِہَا اِلَى الْمَسَاجِدِ اَسْوَا سَلَّی کہ یہ لوگ ان قدموں سے طرف مسجد
 جاتے تھے ولا یحرقنہم اید لھما اور کہو کہ نہ جلاے انکے ہاتھوں کو بھی فَقَدْ کَانُوا
 یَرْفَعُونَہَا اِلَى الدَّعَاءِ اَسْوَا سَلَّی کہ یہ لوگ اپنے ہاتھوں کو واسطے دعا کے اٹھاتے تھے
 وَلَا تَحْرِقْ لَہُمُ السِّنْتِہُمْ اور نہ جلاے انکی زبان کو بھی فَقَدْ کَانُوا یُکَلِّمُونَ بِہَا تِلَاوۃَ
 الْقُرْآنِ اَسْوَا سَلَّی کہ یہ لوگ اکثر ان سے تلاوت قرآن کیا کرتے تھے وَلَا تَحْرِقْ لَہُمُ وُجُوْہُہُمْ
 اور نہ جلاے سوہونکو انکے فَقَدْ کَانُوا یَسْبِقُونَ الْوُضُوْءَ اَسْوَا سَلَّی کہ یہ لوگ دھوئے تھے
 مونہ کو بیچ وضو کے قیول عَالِکَ یَا اَشْقِیَا مَا کَانَ حَالِکَ پس یہ حکم پروردگار سنکر مالک اون سے
 کہیگا کہ ان سے بے سختی کیا ہوا ہو حال متحار کہ باوجود ان اعمال صالحہ کے تم ووزخ میں داخل ہو
 فِیَقُولُونَ کُنَّا نَعْمَلُ لَیْسَ لَہُ دِیْنٌ گے وہ کہ ہم اعمال کرتے تھے واسطے نفع خدا کے
 یعنی نماز روزہ تلاوت قرآن وغیرہ عمل نیک لوگوں کے دکھانے کو کرتے تھے تاکہ لوگ ہمیں

اچھا جائیں اور ہماری طرف رجوع لاؤں فقیر لہو خذ و انوا بکرم من عملتم لہ پس
 اور صیوقت کہا جائیگا اسنے کہ اب تم ثواب بھی ان اپنے اعمال کا تو اسے شے غص سے کہ جس
 کے واسطے تم یہ اعمال کرتے تھے مشورہ کتنا کہ درگاہ جنم کے ساتھ ہیں اولیٰ درجہ کا نام جنم ہے
 اسمین تجرگ میں سرخ کے جائیں گے اور اوپر صاحب اس درجہ کے کھڑے کے جائیں گے
 تاکہ دماغ اور منہ کے مثل دیک کے جوش میں آئیں گے اور دوسرے کا نام نطی ہے اسمین وہ لوگ
 داخل کے جائیں گے کہ جنہوں نے معبود بحق سے روگردانی کی ہوگی اور حق سے پھر گئے ہوں گے
 اور بل دنیا کے جمع کے ہوگا اور اس کی محافظت کی ہوگی اور حقوق الہی کو اور نہیں سے اور
 انکیا ہوگا مائتہ اور پانچوں اور پوست سر کو پشت کی جانب سے آگ اس طبقہ پر کو انکیا ہوگا
 اور تیسرے کا نام مقر ہے خدا تعالیٰ اسکی صفت میں فرماتا ہے کہ آگ سقر کی ایسی ہے کہ باقی نہ چھوٹی
 پوست اور گوشت اور عروق اور اعصاب اور استخوان کو بلکہ سب کو جلا دیگی اور پھر خدا
 تعالیٰ ان سب اجزا کو درست کرے گا اور پھر وہ جلائی گی اور یہ آگ ہے نہایت سیاہ کرنیوالی
 کافرون کی منہ کو اور موکل میں اس پر اونیس قسم کے فرشتے طبقہ چوتھا طبع ہے اور میں سے
 شراری ایسے اڑتے ہیں کہ گویا شتران رزد و اھب ہوا میں اڑ رہے ہیں اور جبکہ اسمین
 کو الین گے تو اسکو جلا کر مثل سرمہ کے کر دی گی اور باوجود اسکے روح بدن سے مفارقت نہ کرے گی
 اور جب مانند سرمہ کے ہو کر ریزہ ریزہ ہو جائیں تو خدا تعالیٰ پھر انکو حالت اول کی طرف پھر
 دیکھا اسطرح ہمیشہ وہ جلا کر یکا طبقہ یا پنجوان ناویہ ہے اس میں جب اس کے صلب فرما دیا
 کر نیکی کہ اسے مالک تو ہماری فریاد کو پہنچ تو مالک اسکی فریاد کو اسطرح پہنچے گا کہ ایک فریاد
 چرک و خون سے بھرا ہوا اور پسینا مثل سرس گداختہ کے کہ انکی بدنوں سے بہا ہوگا لاکر انکو بلائے گا
 اور جب اون کے منہ کے نزدیک وہ طرف آئیگا تو پوست اور گوشت انکے مونہ کا گل کر
 اور میں گر پڑے گا اور اسمین بلجائیگا پس یہ بانی انکو بلائیں گے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 کہ ماہہ کیا ہے ہمنے واسطے سمگا روں کے آگ کہ احاطہ کرے گی انکو سر اردہ انکے کو اور
 اگر استغاثہ کر نیکی تشنگی سے تو انکی فریاد کو پہنچیں گے ایسے پانی کے ساتھ کہ مثل مسکن ختم
 کے ہوگا اور جب اونکے منہ کے آگے یہ جائیں گے تو پہونک دیکھا مونہ کو انکے اور جس سیکو

ہاویہ میں ڈالین گے تو شتر بس آگ کے اندر چلا جائیگا اور ہر چند کہ پوست اونکا جل
 جائیگا خدای تعالیٰ اوس کے بدل اور نیا پوست اون کے بدن پر پیدا کر دیگا طبقہ چہا
 شعیر ہے کہ اوسمیں تین سو سو پردے آتش کے ہیں اور ہر سر پردے میں تین سو قصر
 آگ کے ہیں اور ہر قصر میں تین سو کمر آگ کے ہیں اور ہر کمر میں تین سو طرح کا عذاب مقرر
 اور اوسمیں سانپ اور کچھو اور طوق اور زنجیر سب آگ کے ہیں جیسا کہ خدای تعالیٰ فرماتا ہی
 کہ ہم نے مہیا کیا ہے واسطے کافروں کے زنجیر و غل آتش افروختہ سے اور طبقہ شانوائان
 جہنم ہے اور اسمیں ایک کنواں ہے کہ نام اوسکا فلق ہے کہ جب اوسکے مونہ کو کھول دیتے ہیں
 تو جہنم گرم ہو جاتا ہی اور یہ طبقہ بدتر ہے سب طبقات دوزخ سے اور ایک بیہارتا بی کا جہنم
 میں ہے کہ صغیر اوسکا نام ہے اور ایک نمر ہے کہ واس بیٹر کے کہ اوسمیں بجائے ابس گداخہ کے
 بنتا ہی اور یہ جگہ جہنم میں سب جگہ سے بدتر ہے اور جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے
 کہ جہنم کے ساتھ طبقہ ہیں کہ بعض اوپر بعض کے ہی اور بائیں تر سب سے جہنم ہی اور بالتر
 سب سے ہاویہ ہی اور اوسکے تحت شعیر ہے اور اوسکے تحت جیم ہی اور اوس کے تحت
 سقر ہی اور اوسکے تحت حطہ ہے اور اوسکے تحت لعلی ہی اور اوسکے تحت جہنم ہی اور بعض
 کہا ہے کہ آتش کے ساتھ درجے ہیں ایک کے اوپر ایک سب سے اوپر درجہ اہل توحید کے
 واسطے ہے کہ دنیا میں اونہوں نے گناہ کیے ہیں پس بقدر گناہ اوسمیں عذاب کئے جائیگا
 اور پھر اوسمیں سے نکالے جائیں گے یعنی مومنین گناہ کا ہمیشہ اوسمیں نہ رہیں گے اور
 دوسرے درجہ میں یہود اور شترے درجہ میں نصارا اور جو تھے میں صاحبون اور انجیلیا
 میں مجوس اور چھبے میں مشرکین عرب اور ساتویں میں منافقین داخل کئے جائیں گے
 اور جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے کہ جہنم میں ایک جنگل ہے کہ نام اوسکا سقر ہے کہ جس
 روز سے خدای تعالیٰ نے اوسکو خلق کیا ہے اوس نے سانس نہیں لی پس اگر خدای تعالیٰ
 اوسکو رخصت وہی اور وہ بقدر سوراخ سوزن نقش کنجی تو جو کچھ کہ روی زمین پر ہے سب جلاد
 اور اہل جہنم خدا سے پناہ مانگتے ہیں اوس کی حرارت اور اوسکی کثافت اور اوسکی بدبو سے
 اور اوس چیز سے کہ جو عذاب اوسمیں اوسکے اہل کیواسطے مہیا کئے گئے ہیں اور اوس دامن

ایک پہاڑ ہے کہ جمیع اہل وادی اوس پہاڑ کی حرارت اور گرمی اور کثافت اور تنفس سے پناہ
 مانگتے ہیں اور اوس میں ایک چاہ ہے کہ تمام اہل وادی اوس چاہ سے پناہ مانگتے
 ہیں اور اوس جگہ ایک مار عظیم ہو کہ آدمی اوس جگہ کے اوس پہاڑ کی گرمی اور کثافت اور
 تنفس سے پناہ مانگتے ہیں اور اوس مار کے شکم میں ساتہ صندوق ہیں کہ وہ جگہ ہے پانچ
 آدمیوں کی امت سابقہ سے اور دو آدمی کی اس امت سے پانچ آدمی امت سابقہ سے ایک
 قلیل ہو کہ جس نے اپنے بھائی نائیل کو مارا اور ایک مرد ہو کہ جس نے منازعہ اور جھگڑا کیا ساتہ
 ابراہیم علیہ السلام کے اور کہا کہ جیو خدا مارتا ہو اور جلاتا ہے میں بھی مارتا ہوں اور جلاتا ہوں
 اور ایک فرعون ہو کہ جس نے دعوے کیا خدا نکا اور ایک یہودا ہے کہ جس نے قوم یہود کو گمراہ کیا
 اور ایک بوس ہے کہ جس نے نصاریٰ کو گمراہ کیا اور وہ دو آدمی اس امت کے ہیں وہ وہ ہیں
 کہ جنکی بدولت اس امت کے تشریف فرما ہوئے یعنی دو بت قریش کے اور جنہوں نے خلافت
 جہالت امیر کو غضب کیا اور باغ ذک کو چھین لیا اور فریت پنہم خدا کو ستا یا اور سب صحیح ضابطہ
 علیہ السلام منقول ہو کہ جناب سولنی ام ذفر مایا کہ شب معراج جو میں آسمان پر جانا تھا تو راہ میں ایک عدا
 ہبیب میر کا نوین ایسی آئی کہ اوس آواز میں خوف معلوم ہوا جبریلؑ کہ کہانی کوئی آواز سننے میں کہا کہ
 ایک آواز ہشتنگ میں سنی جبریلؑ نے کہا کہ تیرے میں ایک پتر کنار میں پرچہ میں ڈالا تھا سو وہ اوس
 قعر میں پہونچا ہے امام فرما تو میں کہ پھر بعد اسکے کہنے رسول خدا کو سنتے ہوئے نہ دیکھا پھر
 رسول خدا نے فرمایا کہ جب میں آسمان اول میں داخل ہوا تو جس فرشتے نے مجھے دیکھا خدا
 و خوش حال ہوا تاکہ ایک فرشتے کے نزدیک پہونچا کہ سب فرشتوں سے عظیم تر تھا مگر نہایت
 پر خوف و مہرب صورت غضب و خشم اوس کے پیشانی سے ہویدا اور ظاہر مثل اور فرشتوں
 وہ بھی تحیت و شناسبت میرے بجالایا مگر میں لب پر مثل اور فرشتوں کے نہ آئی اور خوشی
 مثل اور وں کے ظاہر نہ ہوئی بنے جبریلؑ سے پوچھا کہ یہ کون ہے کہ جسکے دیکھنے سے مجھ
 خوف معلوم ہوتا ہے کہ کہ آپکا ڈر کماں بچلے اس واسطے کہ ہم سب فرشتے اس سے ڈرتے ہیں یہ
 دروغ ہے جنم کا نام اسکا مالک ہو جس وزن سے کہ خدا تعالیٰ نے اسکو داروغہ جہالم کا کیا ہے
 آج تک کبھی یہ منسا نہیں اور روز خشم و غضب اسکا دشمنان خدا اور گناہگاروں پر بلوہ ہوتا

اور خدای تعالیٰ اس فرشتہ کو حکم کرے گا کہ تو اسے انتقام لے پھر آپ فرماتے ہیں کہ مینی اوس پر
 سلام کیا اوس نے مجھے سلام کیا اور خود بخود میری بہشت کی دی میں نے جبریل سے کہا کہ آتش دوزخ
 کو مجھے دکھائیے جبریل نے کہا کہ اسے مالک محمد کو آتش جہنم دکھلا مالک نے پردہ جہنم کے دروازے
 سے اٹھایا اور ایک دروازہ اوسکا کھولا ناگاہ اوس سے ایک شعلہ آسمان تک بلند ہوا اور ایک
 شعلہ غل ایسا اوس سے پیدا ہوا کہ میں ڈر گیا میں نے جبریل سے کہا کہ مالک سے کہو کہ پردہ ڈال دے تاکہ
 شعلہ سے کہنا کہ اپنے جگہ پر رہ جا وہ پھر کہا مالک نے دروازہ بند کر دیا اور یہی حدیث میں وارد ہے
 کہ یہ جو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ قطع کی گئی میں واسطے کافروں کی جامی آگ سے یہ آتہ حق میں نبی
 امیہ کو نازل ہوا ہے کہ آگ انکو کھیرے کی جیسے کہ جامہ آدمی کو کھیرتا ہے پس نیچے کا ہونٹھ اونکا لٹک کر
 ناف تک پہنچے گا اور اوپر کا ہونٹھ بلند ہو کر سر تک پہنچے گا پھر خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ڈالا جائیگا
 انکے سروں پر پانی جوش کرتا ہوا کہ سبب اوس کی گرمی کے جو کچھ کہ انکے شکم میں ہی آتش و
 سب نکل پڑیں گے اور جب یہ سبب شدت الم و ایذا کے جہنم سے ازادہ کئے جائیں گے
 تو گریز مارنیکو اوکو الٹا کر پھر دین کے اور کہیں کے کہ چکھو تم عذاب آتش سوزان کو اور مروی ہے
 کہ وہ گز اس قدر گران اور بیماری میں کہ اگر ایک کو اوئین سے دنیا میں لائیں اور زمین میں کہیں
 اور تمام روی زمین کے جن و انس جمع ہو کر اٹھنا چاہیں تو وہ ذرا حرکت نہ کرے اور بھی جناب
 امیر علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا اہل معصیت کے واسطے آگ میں نقبیں بنانی گئیں
 یا وہ زمین اوکے زنجیریں اور ناتہ اوکے گروٹوں میں طوق کئے گئے ہیں اور بد بین اون کے پیر
 مس گداختہ سے پینائی گئے ہیں اور جب آگ کے اونکی لئے قطع کئے گئے ہیں پس ایسے عذاب
 آتش میں گرفتار ہیں کہ گرمی جسکی انتہا کو پہنچی ہے اور دروازے جہنم کے اون پر بند کر دئے
 زمین پس کہی وہ دروازے نہیں کھاتی اور کبھی ہوسرواوتک نہیں پہنچتی اور کبھی غم
 دالم اور عذاب اون سے دفع نہیں ہوتا بلکہ ہمیشہ عذاب اون پر سخت کیا جاتا ہے
 کہ انکے خالی نہیں ہوتے عمر انکی تمام نہیں ہوتی مالک سے فرمایا کرتے ہیں کہ پروردگار سے
 عرض کر کہ ہمیں موت دے وہ جواب دیتا ہے کہ تمہیں موت نہیں تم ہمیشہ اسے عذاب میں
 رہو گے اور سبب معتبر جناب صاوق سے منقول ہے کہ جہنم میں ایک جگہ ہے کہ اہل جہنم اوس سے

پناہ مانگتے ہیں وہ جگہ ہے متکبروں اور جابروں اور ظالموں اور ستمناں خدا کے اور ہم
 شیطان متمد کے اور اون لوگوں کے کہ انکار کرتے ہیں قیامت کا اور اوسیر ایمان نہیں رکھتے
 اور اون لوگوں کی جو کہ عدوت رکھتے ہیں اہلبیت کے ساتھ پھر آپ نے فرمایا کہ وہ شیطان کے
 عذاب سب سے سہل نہی وہ یہ ہے کہ دریائے آتش میں غوطہ زن ہو گا یا وہ نہیں بغیر ان کی
 ہونگی اور منہ بعل بھی آگ کی ہونگے کہ شدت حرارت سے دماغ اوسکا مانند دیک کے
 جوش کریگا اور بھی روایت کی ہے کہ آتش جہنم اپنے شعلہ سے انکو اوپر پھینکے اور حبیب یا اوپر
 آئینے تو فرشتے انکو گرد مار کر پھر پیچھے لادینگے کہ مترس کی راہ نیچے چلی جائیں گے پس
 ہمیشہ یہ حال انکار بیگا اور بھی ایک ساعت انکو آرام نہوگا اور جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے
 کہ جب گناہگار ان مومنین کو جہنم میں داخل کریں گے تو شکر کریں اور کفار انکو سزائش کریں گے
 اور کہیں گے کہ تمہیں توحید اور اسلام اور ایمان لے کچھ فائدہ نہ دیا ہم تم دونوں ساوی اور ہم بھی
 اور تم بھی جہنم میں داخل ہو سے اور ہم بھی داخل ہو سے اوسوقت پر دروکار عالم ملا کہ کہ ہم کرنگا
 کہ تم شفاعت کرو سلا مائون کی پس وہ شفاعت کریں گے انکی جس قدر کہ خدا چاہیگا پھر ہر بی حکم
 خدا شفاعت کریگا پھر مومنین کو حکم ہوگا کہ تم شفاعت کرو پس وہ بھی شفاعت کریں گے جس قدر خدا
 چاہیگا اوسوقت خدا ہی تعالیٰ فرمایا کہ میں تم سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہوں باہر اوس
 رحمت میری کے پس باہر آئیں گے گناہگار مومنین آگ میں سے جیسے کہ پروانے یا پرندے
 آگ کے پاس جمع ہوتے ہیں اور باقی رہینگے وہ ہمیشہ اوس میں رہیں گے کبھی اوس سے
 نہ نکلیں گے اور بھی ابن ابراہیم نے بسند صحیح ابوبصیر سے روایت کے ہے وہ کہتا ہے
 کہ میں نے جناب صادق سے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ دل میرا سخت ہو گیا ہے اور
 سنگینی اور قساوت اختیار کی ہے مجھ کو آپ فرمائیں آپ نے فرمایا کہ تو ابوبصیر تو بہیا اور آماورہ واسطے آنگ
 وار کے یعنی حیات آخروی کے بہ تحقیق ایک فرزند نبی رسولی کو پاس ترش روالی کہ پہلی کہی اس صورت
 شاق ہی بلکہ اکثر تبسم کرتی آتی تھی جناب رسولی کو جو سب کا پوجا تو کہا کہ آج فرشتوں نے جو کینان باخون رکھیں
 حضرت فریاد کیا کہ وہ کیا چیز میں عرض کی خدا تعالیٰ نے حکم کیا تھا فرشتوں کو کہ ہزار برس آتش جہنم کو
 نہ دیکھیں بلکہ انکو اس قدر خوفناک کہ وہ سفید ہو گئی پھر ہزار برس اور دھوکا کہ وہ سیاہ ہو گئی

اب وہ سیاہ ہے اور اگر ایک قطرہ ضیاع کا کہ عرق اہل جہنم کا اور حرک و بریم فرعون زنا کا اور
 اہل دنیا کے دریاؤں میں ڈالیں تو سب اہل دنیا بد بوئی سے اوس کے مر جائیں اور اگر ایک
 حلقہ زنجیر کا کہ ستر گروں کے ہے اور گردن میں اہل جہنم کے ڈالے جاتی ہے دنیا میں لائیں تو او کی
 گرمی سے تمام دنیا جل جائے اور پگھل جائے اور خباب صادق سے معنی قلع کے پوچھے
 فرمایا کہ وہ ایک درہ ہے جہنم میں کہ اوس میں ستر ہزار گھڑ ہیں اور ہر گھڑ میں ستر ہزار حجرے ہیں
 اور ہر حجرے میں ستر ہزار مار سیاہ ہیں اور شکم میں ہر سانپ کے ستر ہزار بیوٹے ہونٹے کے برابر
 ہیں اور جمیع اہل جہنم کو اس در سے گزرنا ہوگا اور عبداللہ بن عباس سے منقول ہے کہ جہنم کے
 سات در ہیں اور ہر در پر ستر ہزار پہاڑ ہیں اور ہر پہاڑ پر ستر ہزار درہ ہیں اور ہر درہ میں ستر ہزار
 جگل ہیں اور ہر جگل میں ستر ہزار شکاف ہیں اور ہر شکاف میں ستر ہزار گھڑ ہیں اور ہر گھڑ میں
 ستر ہزار سانپ ہیں کہ طول ہر سانپ کا برابر تین روز کے راہ کے ہوا و فیش اون سانپوں کے
 برابر پڑے ہونے دخت کے ہیں ہر ایک سانپ آٹھ گنا ہنگاروں کے پاس اور ہر ایک
 ہر ایک کے پلکوں کو اور کاٹیکا اون کے لبوں کو اور جدا کرے گا اون کے پوست اور گوشت کو
 استخوان سے پس جب وہ بہا لکڑی کے اون سانپوں سے تو ہر میں نہروں جہنم سے گزرتے کہ
 چالیس برس یا چالیس تیرن اوس میں بیچے چلے جائینگے اور یہی خباب صادق سے
 منقول ہے کہ رسول خدا کی فرمایا کہ اہل جہنم سے چار شخص ایسے ہیں کہ جن سے تمام اہل جہنم ازار
 کھینچتے ہیں ایک اونین سے وہ ہے کہ تابوت میں آگ کے لکھتا ہے اور دوسرا اپنے رو دے اور
 تیسرا کہ ہیشہ اور میرا وہ ہے کہ جس کے منہ سے چرک اور خون جاری ہے اور چوتھا وہ ہے
 کہ جو اپنا گشت دانتوں سے نوچ کر کھاتا ہے پس اہل جہنم کہتے ہیں کہ یہ صاحب تابوت کون ہے
 کہ جس کا عذاب ہلکوازا دیتا ہے پس اون سے کہتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ خبی گردنوں پر مال ڈینگا
 تھا اور ان کے پاس اتنا نہ تھا کہ جو اون کے قرض کو ادا کرتے اور جب اون لوگوں کا حال پوچھتے ہیں
 کہ جو اپنے امعا کو کھاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ لوگ پیشاب سے پروا اور ہر چیز کرتے تھے اور اپنے
 بدن کو آلودہ رکھتے تھے اور جس جگہ بدن میں ان کے پیشاب لگ جاتا تھا تو اس کو دھوئے نہ تھے
 اور جب حال اون لوگوں کا پوچھتے ہیں کہ جبکہ مومن سے بیت اور لمو جاری رہتا ہے تو کہتے ہیں کہ

یہ وہ لوگ ہیں کہ جو آدمیوں کے عیب ہونڈتے تھے اور جن جہنمی کرتے تھے اور پھر انکو ہر ایک
 بیان کرتے تھے اور جوتے کے حال سے پوچھتے ہیں کہ جو اپنا گوشت کھاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ میں
 وہ لوگ ہیں کہ جو غیبت کرتے تھے آدمیوں کی اور آدمیوں میں عداوت اور دشمنی ڈالتے تھے
 اور یہی جناب صادق سے مروی ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ آتش جہنم تین شخص سے کلام
 کرے گی ایک امیر اور دوسرے قاری اور تیسرے مالدار سے امیر سے کہیگی کہ خدا نے تجھے ملطنت
 اور امارت دی اور تو نے عدالت نہ کی اور قاری سے کہیگی کہ تو نے قرآن کو اپنی زینت
 کیا اور مابین مردم معصیت خدا کی بجالایا اور مالدار سے کہیگی کہ خدا تعالیٰ نے تجھے بہت مال
 دیا اور اوسمیں سے تجھے تھوڑا سا طلب کیا بطور تسخر تاکہ آخرت میں انصاف اوسکا تجھے
 عوض میں اوسکے دے اور تو نے اوسکے دینے میں بخل کیا اور نہ یا یہ لیکر ان تینوں
 قوم کو سب میں سے اس طرح سے چن لیگی کہ جیسے مرغ دالون کو چن لیتا ہے اور یہی جناب صادق
 سے منقول ہے کہ آتش جہنم کافروں پر عذاب ہے اور اون فرشتوں پر کہ جو خازن اوسکے
 ہیں حسرت ہے یعنی دل اوس سے لذت پاتے ہیں اور اون کو نہیں جلاتے اور جناب امام
 محمد باقر سے بیج معنی انا م کے کہ جو آیہ ومن یفعل ذلک یلق انا ما میں ہے منقہ دل ہے کہ انا م
 ایک دریا ہے شیشہ گداختہ کا اور نیچے اوسکے سنگستان ہے آگ کا وہ جگہ ہے اون
 لوگوں کی کہ جنہوں نے غیر خدا کے پرستش کی ہوگی یا خون ناحق کیا ہو گا یا زنا کار ہو گئے پس یہ
 لوگ اوسمیں رہیں گے اور جناب امام زین العابدین سے منقول ہے کہ جہنم میں جب اہل جہنم داخل ہونگے
 تو ستر برس نیچے جائیں گے اور جب اوسکی تہ پہنچیں گے تو جہنم اونکو بہر اور پھینکے گا اور
 فرشتے اونکو گزنا کر پھینچے گے اگر ان کے پس ہمیشہ اونکا یہ ہی حال رہے گا ہم اعتقاد ذاتی الجنة
 والنار انفسا مخلوقتان شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا ہے جنت اور نار کے یہ ہے کہ وہ مخلوق
 مخلوق ہوئے ہیں ہم ان النبی دخل الجنة ورسای الناس حین عمر بہ شش اور یہ تحقیق کہ نبی
 داخل ہوئے جنت میں اور دیکھا جہنم کو جسوقت معراج کو تشریف لیگی ہم اعتقاد ناانہ کا ہے
 احد من الدنيا الا یرفع له الدنيا کاحسن ما ساء اثر یرفع له مکانہ فی الاخرة فی یقبض
 ساءه شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا یہ ہے کہ کوئی شخص دنیا سے نہیں جاتا مگر یہ کہ عرض کرتا ہوں اوس

دنیا کو بہتر اوس سے کہ اوسنے اوسکو دیکھا تھا اور دیکھاتے ہیں اوسکو اوسکی جگہ آخرت کی اور
 سیر اوسکو اختیار دیتے ہیں درمیان دنیا اور آخرت کے پس وہ اختیار کرتا ہے آخرت کو اوسوقت
 اوسکی روح کو قبض کرتے ہیں ہم و فی العادة ان يقول الناس فلان يجوز بنفسه ولا يجوز
 الا انسان بشئ الا ان طيبة نفس غيبر مقصور ولا مجبور ولا مكر ولا مش اور سچ عادت کے
 یہ ہے کہ اوسوقت کہتے ہیں کہ فلان یعنی وہ شخص کہ قبض روح اوسکی کرین خشتا ہے اپنی جان کی
 اور زمین خشتا کوئی شخص کسی چیز کو مگر از روے خوشحالی کے نہ ساتھ قہر و اجبار کے اور نہ
 اگر اہ کے ہم و اما الجنة ادم ففي جنة من جنات الدنيا تطلع الشمس فيها وتغيب
 وليست جنة الخلد ولو كانت جنة الخلد ما خرج منها ابداً اشل اور لیکن جنت ادم
 پس وہ ایک باغ تھا باغون و نیا سے کہ طلوع کرتا تھا آفتاب سچ اوسکو اور غروب کرتا تھا اور نہ تھا
 بہشت جاوید اور اگر ہوتا بہشت جاوید تو نہ نکلتا اوس سے ہمیشہ ہم و اعتقادنا انہ بالثواب
 يخلد اهل الجنة في الجنة و بالعقاب يخلد اهل النار في النار اور عقاب
 فرقہ جامعہ کا یہ ہے کہ بہشت اہل بہشت سبب ثواب کے ہمیشہ رہیں گے جج جنت کے اور اہل دوزخ
 یعنی غیر مؤمنین بہشت عقاب کے دوزخ میں رہیں گے ہمیشہ ہم و ما من احد يدخل الجنة قط
 یہ ہیں علیہ مکانہ من النار فيقال هذا مكانك الذي لو عقيبت الله لكنت
 فیه ش اور کہ فی شجہ بہشت میں نہیں آتا مگر یہ کہ عرض کرتے ہیں اوسکی جگہ کو دوزخ سے اور
 کہتے ہیں اوس سے کہ یہ مکان تیرا وہ مکان کہ اگر تو گناہ کرتا خدا کا تو البتہ تو سہیں رہتا
 ہم و ما من احد يدخل النار حتى يعرض عليه مكانه من الجنة فيقال له هذا
 مكانك الذي لو اطعت الله لكنت فيه ش اور زمین ہے کوئی شخص کہ داخل جہنم
 میں مگر یہ کہ عرض کرتے ہیں اوس پر اوس کے مکان کو دوزخ سے اور کہتے ہیں اوس سے کہ یہ
 ہے مکان تیرا وہ مکان کہ اگر تو اطاعت اور فرمان برداری کرتا خدا کی تو البتہ رہتا تو
 اس میں ہم فیورث جہنم مکان ہو لاکر ش پس گویا اہل بہشت میراث لیتے ہیں جگہ اہل دوزخ کی اور
 اہل دوزخ میراث لیتے ہیں جگہ اہل بہشت کی ہم و ذلك قول الله تعالى اولئك هم الاشرار الذين
 يورثون الفرج ومن هم في اخالدن لش اور طرف سیر اشارہ گسانہ قول خدا بقا کے یعنی یہ عذاب

وہ ہیں کہ وارث ہیں فردوس علی کربشت سے اوس حال میں کہ یہ ہمیشہ ہیں بیچ نسر و دوس کے
 مواصل المؤمنین منزلة فی الجنة من له فیہا مثل تلت الدنیا عشر صرف میں اور
 کمترین مومنین کا از روی منزلت کی بیچ جنت کے وہ شخص ہو کہ بیچ بہشت کو اوسکو مقدار دس برابر
 دنیا ملک ہو باب الاعتقاد فی کیفیت نزول الوحی من عند العبدی الکتاب بن الامر والنهی مثل باب اثبات
 بیچ بیان اعتقاد فرقہ نابیہ کے بیچ کیفیت نازل ہونے اور اترنے وحی کے اور پیغمبروں کے نزدیک
 خدای تعالیٰ سے بیچ کتابوں کے اور امر اور نہی سے جاننا چاہیے کہ وحی کے معنی لغت میں بہشت
 ہیں اشارہ کیا یہ مکتوب رسالت الہام کلام خفی اور اٹھویں جو کچھ الفاکر کے کوئی سائے غیر اپنے کے
 ہذا فی القاموس اور عرف شرع میں اکثر اور غالب اطلاق وحی کا کیا جاتا ہے اور اوس چیز کے کہ جالقا
 ہوتا ہے اور پیغمبروں کو جانب خداوند عالمیان سے اور وہ القابست طرح سے ہوتا ہوتا انیکہ بعض
 علماء فرمائی کہ جو وہ پہلے تقسیم کیا ہے اول درویدی صادق مثل خواب حضرت ابراہیم خلیل کے کہ اوپر
 خواب میں دیکھا کہ میں اپنے بیٹے کو بیچ کرتا ہوں اور یہ خواب جب حضرت نے اپنے فرزند سے نقل کیا
 کہ یا نبی انی اری فی المنام انی اذبحک یعنی فرزند میرے بہ تحقیق کہ دیکھا میں نے بیچ خواب کے کہ تحقیق
 میں بیچ کرتا ہوں بحکم حضرت اسماعیل فرزند خلیل نے تصدیق اوسکے خواب کی کی اور فرمایا کیا آیت فعل
 مَا کُنتُمْ تَعْبُدُونَ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ فَاصْبِرْ لِحُکْمِ الْاَلِیٰسِ بِنِی اِسے پدر عالی قدر کو تم اوس چیز کو کہ جس کا حکم
 کے گئے ہو قریب ہو کہ پاؤں کے مجھے انشاء اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں سے اور بخاری نے اپنی صحیح میں
 عائشہ سے روایت کی ہو کہ ان اول ما نذر رسول اللہ من الوحی الرویا الصالحة فی النوم مکان لا یرى
 روایا لاجارت مثل فلق الصبح حاصل یہ کہ رسول خدا کو اول وحی خواب ہو اور تفسیر صافی میں جناب
 امیر سے ماثور ہے کہ کلام خدا کا کئی وجہ پر واقع ہوتا ہے از انجملہ خواب ہو کہ پیغمبر دیکھتے ہیں جیسا کہ فرمایا
 منہ الروایا تراثا المرسل یعنی جملہ وحی سے خواب ہو کہ دیکھتے ہیں اوسکو رسول اور اتفاق کیا ہے اہل اسلام
 اس پر کہ خواب پیغمبروں کا بعد بہشت و نبوت قسم وحی سے ہر دوسرے وہ چیز ہو کہ نفس مقدسہ اور قلب مطہر
 اوس خیاب کے ڈالا جاتا ہے تیسرے صدای مثل مصلدہ کے آی آواز جرس کی جیسا کہ صحیح بخاری میں
 بیچ باب بد و وحی کے مذکور ہے اور علی ابن ابراہیم نے کہ ہمارے علما سے ہیں جناب امام محمد باقر سے
 روایت کی ہو کہ اہل آسمان نے بعد حضرت عیسیٰ کے وحی نہ سنے تھی بیچ ابتدا بہشت جناب رسالت

ایک صدی عظیم وحی قرآنی کی سب سے سچی جہاں کہ لوٹا اور پر سنگ سخت کے مارا جائے اور اوس سے
 آواز پیدا ہو پس سب دہشت آواز سے بیہوش ہو گئے جب وحی تمام ہوئی تو جبریل نے اپنے آس
 پس جس آسمان پر بیٹھتے تھے وہی دہشت اونکی کم ہو جاتی تھی چوتھے یہ کہ فرشتہ بصورت انسان مثل ہو کر
 پیغمبر پر ظاہر ہو جیسا کہ جبریل بصورت وحید کلبی کہ سب سے حسن و صورت و جمال میں امتیاز رکھتے تھے
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر پھر باخوبی یہ کہ جبریل اپنی صورت اصلی پر ظاہر
 ہو کر تھے پھر جب کہ خداوند تعالیٰ نے اونکو پراوس صورت کی پیدا کیا تھا کہ چہ سو بال یعنی بازو اونکو تھے اور ہزار
 ویا قوت اونکے کرتے اور پرانہ ہو کر تھے چہ مثل روشنی کے آپ پر ظاہر ہو تھے اور آواز سننے تھے
 آپ فقط اوس کی اور صورت او سکی نہ دیکھتے تھے شاتوین آواز فرشتے کے سن تے تھے
 اور کچھ نہ دیکھتے تھے اور حدیث صحیح میں جناب امام محمد باقر سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا قبل
 اسکے کہ جبریل آپ پر نازل ہوں اسباب نبوت کو دیکھتے تھے اور باتین ملائکہ کی سنتے تھے تا
 اینکه جبریل رسالت لیکر آپ پر نازل ہوے اور جبریل کو اونکی صورت پر دیکھا اور دوسری حدیث میں
 جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں ابلیس میں اپنے ہاتھ پر تکیہ کے سوا
 اور حضرت علی سلام جانب راست اور جعفر طیار جانب چپ اور ہمزہ پائین یا میرے ہتھ کے ناگاہ
 صدائے بال جبریل اور میکائیل اور اسرافیل میرے کان میں آئی مجھے اونکے بازو کی آواز سے
 دہشت معلوم ہوئی سنا میں نے کہ اسرافیل نے جبریل سے کہا کہ ان چاروں شخصوں میں سے کس کی
 طرف ہم بھیجے گئے ہیں جبریل نے اشارہ کیا میری طرف اور کہا کہ انکے طرف کہ یہ سچوت ہوے
 ہیں اور محمد نام انکا ہے اور یہ بہترین انبیاء ہیں اور جو شخص کہ آپکے جانب راست سوتا ہو وہ جبریل
 انکا اور وحی انکا ہے اور بہترین اوصیاء کا ہے اور جو کہ جانب چپ پائے سوتا ہو وہ جعفر علیہ السلام
 کے ساتھ دو بازو رنگین کے بہشت میں پرواز کریگا اور وہ دوسرا ہمزہ ہے کہ ستر شہید انکا
 ہوگا اور جناب صادق سے منقول ہے کہ جبریل رسول خدا کے خدمت عالی میں آتے تھے تو مثل غلاموں
 کی خدمت میں بیٹھتے تھے اور جب نازل ہوتے تھے تو کمر کے باہر کمرے رہتے تھے اوس جگہ کہ
 آپ اوسکو مقام جبریل کہتے ہیں اور جب تک کہ خدمت نہ پاتی تھے گھر میں داخل نہ ہوا تھے اور علی
 ابن ابیہم نے جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ جبریل نے رسول خدا سے عرض کی کہ اسرافیل

حاجب پروردگار ہے اور سب خلق سے محل صدور وحی کے نزدیک تر ہی یعنی اول وحی
 انہیں پر نازل ہوتی ہے اور ایک لوح یا قوت سرخ کی بابت و دونوں انہوں کو ملے کے ہے
 جب وحی جانب پروردگار سے نازل ہوتی تھی تو وہ لوح پیشانی پر اسرافیل کے لگتی ہے
 پس اسرافیل اس لوح میں دیکھتا ہے اور جو کچھ کہ او میں ہوتا ہے وہ ہمیں پہنچتا ہے اور میں
 اطراف زمین و آسمان کے پہنچاتا ہوں آئین یہ کہ تین برس اس پر ہو کل تھا اور لانا تھا
 ایک کلمہ کو وحی سے اور ایک چیر قبیل حدیث قدسی سے بعد اس کے ہو کل ہوے اس
 جناب پر جبریل پس لائے قرآن کو نوین یہ کہ القا ہوتے ہی دلمین اس جناب کے ایک حصے
 معانی حقہ سے جیسا کہ فرماتا ہے کہ **اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰی** نیسے نہیں وہ مروجی کہ وحی کی گئی
 طرف اس کے پس وحی اس آیت میں عام سے الہام سے گیا رہوین یہ کہ وہ جناب ایک آواز
 پیچیدہ مثل دوی مکس غسل کے یعنی آواز مکھی شمد کے سنتے تھے جیسا کہ روایت میں آئے
 اور وہ جناب اس آواز سے مراد اور مقصد حاصل کر لیتے تھے بارہوین یہ کہ خدا ہی تھا
 بلاد اسطہ پس پردہ غیب سے کوئی کلام ساتھ پیغمبر کے حال بیداری میں متوجہ فرماتا تھا جیسا کہ
 معراج واسرار میں واقع ہوا اور کبھی اس جناب کو غشی یا ایک حالت مشابہ بگشتے ہوئی تھی تو
 عرق جسم مبارک سے ٹپکنے لگتا تھا اور یہ علامت ہوا اسطے حاضرین کے نازل ہونے وحی کے
 اور حدیث میں وارد ہے کہ یہ حالت ایکو جب عارض ہوتی اسٹے کہ جب ہوا اسطے ملک وحی
 آپ پر نازل ہوتی تھی پس بسبب مشیت کلام الہی اور عظمت و جلالت نامتناہی اس کے
 کی یہ حالت ان پر طاری ہوتی تھی اور جب جبریل وحی لاتی تھے تو یہ حالت آپ پر طاری
 نہوتی تھے بلکہ اور وہ بدون اجازت و حضرت آپ کے گھر میں داخل نہوتے تھے اور اخوند
 نے حیات القلوب میں جناب امیر سے اس روایت معتبر کو نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھ
 خدا جو پیغمبر نازل ہوتی تھی وہ کسی قسم پر تھے بعض ہوا اسطے فرشتہ کے تھے اور بعض بطور کلام
 کرنے خداے تعالیٰ کے یا اسکے کہ فرشتہ بیچ میں واسطہ ہوا اور جناب رسول خدا سے منقول ہے
 کہ آپ نے جبریل سے پوچھا کہ تم وحی کہاں سے لیتے ہو کہا اسرافیل سے پوچھا کہ اسرافیل کہاں سے
 لیتے ہیں کہا فرشتوں روحانی سے کہ وہ اسرافیل سے بلند ترین پھر پوچھا کہ وہ کہاں سے لیتے ہیں

کہا کہ اوسکے دلون میں پڑ جاتی ہو اور حاصل ہونا علم کا اوس باب کو یاد دہی سے تھا یا نبوت
 اور معرفت جبرئیل سے یا معرفت ہر فرشتہ سے کہ کوئی ہو یا ساتھ پیدا کرنے علم ضروری کے تھا ساتھ اس
 کہ جبرئیل فرشتہ ہی فرستادہ خداوند عالم جنس جن سے اور نہ قسم شیطان سے جیسا کہ خداوند تعالیٰ
 علم ضروری جبرئیل میں پیدا کرتا تھا ساتھ اس بات کے کہ کلام کرنے والا اوس سے خدای تعالیٰ ہونہ غراؤ کا
 اور بعض روایات میں وارد ہو کہ جب بنیشتیں برس اوس جناب کی عمر شریف سے گذری تو آپ نے خواب میں
 دیکھا کہ فرشتہ ندا کرتا ہو اور کہتا ہے کہ یا رسول اللہ! پس انکین وہ جناب کو سفندان ابو طالب کو
 پیار و نین چراتے پھرتے تھے کہ ایک شخص کو دیکھا کہ وہ کہتا ہو کہ یا رسول اللہ! آپ فرمایا کہ تو کو کون
 اوس نے عرض کی کہ میں جبرئیل ہوں خدا نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے کہ تم کو رسالت پر
 پہنچاؤں پس پائی آسمان سے آپ کے واسطے لائے اور ایک روایت میں ہے کہ اوس
 جناب نے پاؤں زمین پر مارا اور ایک چشمہ بانیکا اوس سے پیدا ہوا جبرئیل نے بھی اوس
 پانی سے وضو کیا اور اوس جناب کو بھی وضو حکیم کیا پس اس روایت سے ظاہر ہوا نہ صرف عبادت کا
 ثنابت ہوتا ہے اور عبد الحق و بلوی نے لکھا ہو کہ اکثر قائل شق اول کے ہوئے ہیں اور جناب امام
 عسکری سے منقول ہو کہ جب چالیس برس اوس جناب کی عمر مبارک سے گذرے تو خدا تعالیٰ نے
 او کو دلوں سب لون و خاش تر اور طبع تر از بزرگ تر بایا پس چنانچہ او کی انگلیوں کو ایک نور اور دیا اور حکم کیا تاکہ وہ
 آسمان کو اور فوج فوج ملائکہ کے زمین پر اور ترنگ اور وہ جناب اون پر نظر کرنے تھے اور دیکھتے تھے اور خدا سبحان
 اپنی رحمت کو ساق عرش سے تالہ بر اوس جناب کے متصل کیا تھا پس جبرئیل پہنچے آئے اور
 اطراف آسمان و زمین کو پکڑا اور ہیر بازو کو اوس جناب کے پکڑ کے حرکت دی اور کہا یا محمدؐ
 آپ نے فرمایا کیا پڑھوں جبرئیل نے کہا پڑھو قرآن مجید **سُورَةُ الْاَنْعَامِ الَّذِي خَلَقَ الْاِنْسَانَ**
مِنْ عَلَاقٍ ہر وحی فدای تھا لے لی آپ کو پہنچائی اور ایک روایت میں ہے کہ جبرئیل
 دو بار ستر ہزار فرشتہ نون کو ساتھ نازل ہوئے اور کسی کرامت و عزت کو اوس جناب کے واسطے
 لائے اور کج نبوت کو سپر اوس سلطان انبیاء کے رکھا اور لوای حمد کو آپ کے ماتہ میں دیا اور
 کہ اس کسی پر تشریف لجاوا اور اپنے خداوند کریم کی حمد و ثنا فرماوا اور منقول ہے کہ اول عورتوں میں
 جو صورت اوس جناب پر ایمان لائی وہ خدیجہ تھیں اور مرد و عین سے جو ایمان لائے وہ علی ابن

ابی طالبؑ تھے اور روایت میں واروسے کہ جب آیہ **وَإِذْ مَرْيَمُ عَشِيْرَتَكَ الْكَافِرِيْنَ**
 نازل ہوا یعنی ذرا تو نزدیک تر یگانوں نے اپنوں کو تو پس جناب امیر کو اپنے بلوایا اور فرمایا
 کہ ایک صاع تو کیوں کے پسو اگر روٹیاں کیواؤ اور ایک گوسفند کو فوج کرکھا و سکو کیواؤ اور ایک
 کانسہ شیر کا میرے پاس لاؤ اور فرزند ان ابو طالب کو بلاؤ کہ وہ شعب ابو طالب میں انکو جمع
 ہوں اور یہ چالیس آدمی تھے پس ابو لمب نے کہا کہ مجھ کمان کرتے میں کہ ہمیں سیر کرین حالانکہ
 ہر ایک ہم میں سے ایسا ہے کہ ایک ایک گوسفند کھائے اور پھر سیر نہوا اور ایک کانہ بزرگ
 شیر کا پی جائے اور خبر نہویں جب صبح ہوئی تو سب لوگ ابو طالب کے کھر میں مع لپکے چپاؤں
 انکو جمع ہوئے اور عباس اور حمزہ اور ابو طالب اور ابو لمب بھی انکو داخل ہوئے اور تحید اور
 سلام اور طریقہ جاہلیت کے بجالائے مگر اوس خیاب نے اوپر طریقہ اسلام کے جواب دیا یہ امر
 ان پر گراں ہوا کہ خلاف ہمارے طریقہ کے جواب دیا پس جناب امیر نے اوس نان اور گوشت سے
 شریذ تیار کیا اور کانسہ شیر کے ساتھ ان سب کے رو برو کرکھا اول جناب رسول خداؐ نے
 دست مبارک اپنا اوس شریذ پر رکھا اور فرمایا کہ بسم اللہ کھاؤ ساتھ نام خدا کے یہ کلمہ ہی انکو
 ناگوار معلوم ہوا اور چونکہ سب بہت بہو کھے تھے تو خوب سیر ہو کر کھایا باوجود اسکے کہ انے میں سے
 کچھ کم نہوا اور وہ بھی خوب پیا اور اوسمین سے بھی کچھ کم نہوا پس جناب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے چائاکہ کچھ ارشاد کریں ابو لمب نے مباہرت کر کے کہا کہ خوب سحر کیا تمہارے ثنا
 تمہارے صاحب نے کہ تمکو اس طعام قلیل کے ساتھ سیر کرو یا اور اوسمین سے کچھ کم نہوا پس
 اوس ملعون نے یہ دلیری کے تو آپ نے اوس وقت کچھ نہ کھاتا اینکہ سب چلے گئے جناب رسول خداؐ
 فرمایا کہ اے علی اس مرد نے ایسی باتیں کہیں اور میں نے بسبب اسکے کچھ نہ کھا کل پران
 اسطرح دعوت کرو تا میں اپنی رسالت انکو پہونچاؤن غرض دوسرے روز جب سب انکو حاضر ہوئے
 اور کھانا کھا چکے تو آپ نے فرمایا کہ اے فرزند ان عبدالمطلب میں کمان نہیں رکھتا کہ کوئی شخص
 عرب سے اپنی قوم کیواسطے لایا ہو بہتر اوس چیز سے کہ جو میں تمہارے واسطے لایا ہوں آگاہ
 کہ میں تمہارے واسطے خبر دنیا اور آخرت کی لایا ہوں تم کہو کہ اگر میں خبر دون اوس دشمن کی کہ جمع
 یا شام تمہارے دور لائے تو تم میرے کہنے کو باور کرو گے کہا کہ ناں ہم تمکو سچا جانتے ہیں

فرمایا کہ تم آگاہ ہو کہ خیر خواہ کسی کا جھوٹ نہیں کہا کرتا تم یقین جاؤ کہ خدا تعالیٰ نے مجھے تمہارے ساتھ
 رسالت کے بجا ہے اور مجھے حکم کہا ہے کہ پہلے سب سے اپنے یکانوں اور نزدیکوں کے ساتھ اس کی
 دعوت کروں اور عذاب آخرت سے ڈراؤں اور تم ہو خوشی اور یگانے میرے اور اس طعام اور
 معجزے کو میرے دیکھا ہو کہ یہ نسل ہمدہ بنی اسرائیل کو ہے کہ جو شخص بعد کھانے اس طعام کے مجھ پر
 ایمان نہ لائے گا تو خدا تعالیٰ نے اس کو ایسے عذاب سے سزا دیا کہ کسی کو اہل عالم سے ایسے
 عذاب کے ساتھ معذب نہ کیا اور بھی آگاہ ہو کہ خدا تعالیٰ نے کسی کو نہیں بھیجا مگر یہ کہ اس کے
 واسطے اس کے اہل سے ایک بہائی اور وزیر اور وصی اور جانشین اور وارث مقرر کیا ہے جس جو
 شخص تم میں سے پہلو سب سے ساتھ میرے ایمان لائے وہ بہائی اور وزیر اور وصی اور خلیفہ
 میرا ہوگا اور میری امت میں مجھ سے بمنزلہ نارون کے ہوگا موسیٰ سے پس کون شخص ہے کہ مباد
 اور دیری کرے ساتھ بیعت میری کے کہ بہائی میرا ہو اور میرے یاری اور معاونت اور مدد کرے
 اوپر مخالفوں کے تا اس کو اپنا وصی اور خلیفہ اور وزیر کروں اور یہ طریق سے وہ تبلیغ رسالت
 اور میرے قرض میرے بعد ادا کرے اور میرے وعدہ کو پورا کرے جب اس خباب نے یہاں
 تمام کی تو سب سن کر چپ چپ رہے اور کہنے لگے کہ خباب نہ دیا الا خباب علی ابن ابی طالب کھڑے
 ہوے اور کہا کہ میں بیعت کرتا ہوں آپ سے اسے رسول خدا ہر اس شرط کہ جو آپ فرمائیں آپ نے
 فرمایا کہ اے علی تم بیٹھ جاؤ شاید وہ شخص کہ جو تم سے بزرگ تر ہو اٹھے غرض پھر آپ نے
 اسی مضمون کا اعادہ کیا پھر کہنے لگے خباب نہ دیا پھر خباب ایتر کھڑے ہوے اور کلمات اطاعت
 اور انقیاد از روی حسن اعتقاد کے عرض کیے پھر آپ نے فرمایا کہ تم بیٹھ جاؤ شاید کہ کوئی بزرگ تر
 متحارون میں سے کھڑا ہو پھر کوئی کھڑا ہوا تو تیسرے بار اس خباب نے خباب ایتر کو اپنے پاس
 بلایا اور ان سے بیعت لی اور آپ جن سہارک اوان کو دین اقدس میں ڈالا اور شانوں میں
 اور سینہ پر طلا بولمب علیہ الصلوٰۃ لے کر دیکھا کہ کہا کہ خوب جزا دی تم کو تمہارے پس علم نے کہ تم نے
 ان کی دعوت کی اجابت کی اور انہوں نے تمہارے ٹھکانے کو آب دمان سے بھر دیا خباب نے
 نے فرمایا کہ تو جو تیسرا کتابی میں نے اس کو علم و حلم و فہم و دانش سے بھرا ہے میں سب اس کو
 باہر چلی آئے اور منیٰ اور ابوطالب سے کہا کہ یہ کون تمہیں حکم کریگا بیٹے کی اطاعت کرنے کا اتنی

حدیث السطانیہ میں قال الشیخ ابو جعفر وہ اعتقاد نافی ذلک لانی عینی اسرافیل لوحاً
 شش فرمایا شیخ ابو جعفر کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا اسمین یعنی وحی میں یہ ہے کہ دریا
 و دونوں انگڑوں اسرافیل کے ایک لوح ہے ہم فاذا امر الله سبحانه ان يتكلم بالوحی ضرب
 ذلک اللوح جبین اسرافیل قیفاء ما فیہ فیلقیہ الی میکائیل ویلقیہ میکائیل
 الی جبرئیل ویلقیہ جبرئیل الی الانبیاء مثلاً پس جب وقت کہ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ کلام
 کرے ساتھ وحی کے تو مارتا ہے اوس لوح کو اوپر پشانی اسرافیل کے پس نظر کرتا ہے اسرافیل
 بیچ اوس لوح کے اور پر ہوتا ہے جو کچھ اوس میں لکھا ہوتا ہے پھر اوس کو میکائیل کو پہنچاتا ہے
 اور میکائیل جبرئیل کو پہنچاتا ہے اور جبرئیل انبیاء کو پہنچاتا ہے اور یہی ابن عباس سے
 روایت ہے کہ لوح کے سرے پر لکھا ہے لا الہ الا اللہ وحدہ و دین الاسلام و محمد عبیدہ و رسولہ
 اور یہی منقول ہے کہ خدا تعالیٰ ہر روز تین سو سائے مرتبہ لوح میں نظر کرتا ہے واسطے زندہ
 کرنے اور مار ڈالنے اور عزت دینے اور ذلت دینے کے اور یہی منقول ہے کہ لوح میں ساتہ خط
 نور سے لکھے ہوئے ہیں ارباب فی خط واسطے دنیا کے اور ساتہ ہے چار خط واسطے احوال قیامت
 کے اور جو کچھ کہ اوس میں ہوگا بعثت اور روز شکے پہنچے تک ہم و اما العشوة التي كانت
 تلحق النبی فانما كانت تلکون عند مخاطبة الله عز وجل ایتا لا حتی تنقل و تعرف
 شش اور لیکن تغیر حال جو کہ واقع ہوتا ہے پیغمبروں کو وقت نزول وحی سبب اوس کا مخاطب بننا
 کہ ہے اور نزول وحی اوس جناب پر تھانا ضبط کرین اور نقل کرین اوس کو امت سے اور معلوم
 کرائین اوس کی حقیقت کو ہم و اما جبرئیل فانہ کان لا یدخل علیہ حتی یستاذنہ
 اگر اما و کان یعقد من بین یدیه قعدة العبدش اولیکن جبرئیل تعظیم اوس جناب کے ایک حد
 میں حاضر نہ ہوتے تھے یہاں تک کہ اذن آپسے طلب کرتے تھے یعنی بغیر اذن کے گھر میں داخل
 نہوتے تھے اور بسبب تعظیم اوس جناب کے روبرو آپ کے مثل غلاموں کے بیٹے تھے ہم باب
الاعتقاد فی نزول القرآن فی لیلة القدر ش باب چوبیسواں
 بیچ بیان اعتقاد فرقہ ناجیہ کے نازل ہونے میں قرآن کے بیچ شب قدر کے ہم قال الشیخ ابو جعفر
 ما اعتقاد نافی ذلک ان القرآن نزل فی شہر رمضان فی لیلة القدر رحمة واحدة

الی البیت المعمور کس فرمایا شیخ زہ نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا سچ قرآن کے یہ ہے کہ وہ
 نازل ہوا چھ ماہ مبارک رمضان کے شب قدر میں سب ایک دفعہ طرف بیت المعمور کے ہم ٹھہرا
 من البیت فی صدۃ ثلثۃ وثلثین کس پر نازل کیا قرآن کو بیت المعمور سے تیس سال
 میں واضح ہو کہ قرآن ایک ہی دفعہ تالیف کیا گیا خدا سے مرکب الفاظ اور حروف اور نقوش
 سے کہ جو رلامت کرتے ہیں اور پر الفاظ اور حروف کے تسمیہ وال کا ساتھ اسم مدلول کے
 یعنی اصل میں نام ہے قرآن اور الفاظ و حروف کا کہ جس سے وہ مرکب ہے اور وہ مدلول
 ہیں اور یہ نقوش جو لکھے جاتے ہیں یہ وال ہیں حروف پر اب قرآن نام ان ہی نقوش کا ہے
 اس واسطے کہ حروف اور الفاظ کے واسطے خارج میں وجود ہیں پس یہ معنی ہیں تسمیہ وال کا ساتھ
 اسم مدلول کے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ہُوَ قُرْآنٌ حَکِیمٌ فی لوح محفوظ اور علم حسنی
 ہے نہ علم شخصی یعنی جو قرآن ہے اس کا نام قرآن ہی ہے نہ یہ کہ خاص ایک قرآن کا نام تو قرآن
 ہو اور وہ جس جگہ کہ قرآن کی قرآن نہ کہ میں اور روایات متعددہ سے مفہوم ہوتا ہے کہ جو
 قرآن ایک مرتبہ نازل ہوا ہے ماہ مبارک رمضان میں اور بیت المعمور کے سچ شب قدر کے
 نازل ہوا اور اس کا سبب سچ مدت تیس برس کے اوپر جناب رسالت مآب کے تدریج نازل
 ہوا تھا کہ لوح محفوظ ایک تختی ہے اور محفوظ اس کو اس واسطے کہتے ہیں کہ وہ نگاہ رکھی گئی ہے
 حرفوں کے بدلتے سے اور کم اور زیادہ ہونے سے یا شیاطین کے گزرنے سے نگاہ رکھی گئی
 ہے اور ابن عباس سے منقول ہے کہ لوح محفوظ ایک دانہ موتی سفید سے ہے کہ طول اس کا
 زینچ آسمان تک ہے اور عرض اس کا مشرق سے مغرب تک ہے اور کنارہ اس کا یا قوت
 ہے ہم وان الله تعالیٰ اعظمیٰ نبیہ محمدًا علیٰ جمیع الامم و اشیاء اور یہ تحقیق کہ اللہ تعالیٰ نے
 علیٰ نبی اپنے کو علم سب موقال لہ من وجہ ولا تعجل بالغفران من قبل ان یقضی
 الیک وحیہ و قل رب زدنی علما کس یعنی کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت جبریل کوئی
 آیت قرآن کا لیکر آتے اور اس آیت کو جناب رسول خدا پر پڑھتے تو وہ جناب سب کمال شوق
 اور اشتیاق کے واسطے ملاقات کرنے وحی ربانی سے جبریل کے ساتھ پڑھنے لگتے پس یہ آیت
 نازل ہوئی کہ جس کا حاصل یہ ہے کہ اور نہ جلدی کر تو ساتھ پڑھنے قرآن کے پہلے اس سے کہ ادا

کی جائے طرف برے وحی اوسکے یعنی تو پہلے سن لے جبرئیل کے پڑھنے کو اور جسوقت کہ وہ آئے کو
 تمام کر لیوے تو تو اس آئے کو سنکر پڑھ کر اور کہہ کہ اے پروردگار میرے زیادہ کر تو مجھکو علم
 بعد علم کے یعنی بدلے جلدی کرنے کے تو علم کو طلب کر اور فرمایا ہے رسول خداؐ نے کہ جسوقت
 مجھ پر وہ دن آتا ہے کہ جسمین علم مجھکو زیادہ نہیں ہوتا ہے تو اوس دن کے آفتاب کے طلوع
 میں ہی برکت نہیں ہوتی اور جناب صادق نے جناب رسول خداؐ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت
 نے فرمایا کہ فضل علم کا زیادہ دوست ہے طرف میرے فضل عبادت سے ہم وقال الله تعالى
 لَنُحْيِيَنَّكَ بِهِ لِسَانًا لِّتَعْلَمَ بِهِ اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْمِعْ فَسَمِعْتَهُ
 تَقْرَأُ عَلَيْنَا بَيَانَهُ یعنی نہ حرکت دے تو ساتھ اوس قرآن کے اسی محمد زبان اپنی کو پہلے
 اس سے کہ وحی تمام ہو دے تاکہ جلدی کرے تو ساتھ پڑھنے اوسکے کے بتحقیق اوپر ہمارے
 ہے جمع کرنا اوسکا اور ثابت کرنا قرأت اوسکی کا تیری زبان پر یا پڑھنا اوسکا ہلکو تجھ پر پس تو
 جلدی اوسکے پڑھنے میں مت کر پس جسوقت پڑھیں ہم اوسکو تجھ پر زبان جبرئیل سے تو پس
 پیروی کر تو پڑھنے اوسکی کی یعنی جبرئیل کے پڑھنے کی بعد تو اوسکو پڑھ اور اوسکے پڑھنے کے
 درمیان ست پڑھ کہ اوپر ہمارے ہے روشن کرنا اوسکا جو کچھ مشکل ہے اور منقول ہے
 کہ بعد نازل ہونے ان آیتوں کے جسوقت جبرئیل کوئی آیت رسول خداؐ پر پڑھتے تھے تو رسول خداؐ
 سر مبارک اپنا آگے کو ڈالتے تھے اور اوس آیت کو سنتے تھے اور جسوقت وہ آیت کو تمام
 کرتے تھے تو بعد چلے جانے جبرئیل کے جناب رسول خداؐ پڑھتے تھے **باب الاعتقاد**
في القرآن ش باب اوتيسوا ان يحج اعتقاد قرآن کے ہم قال الشيخ ابو جعفر
 اعتقادنا في القرآن انه كلام الله ووحيه وتنزيله وقوله وكتابا به ش فرمایا شیخ
 نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا قرآن میں یہ ہے کہ وہ کلام اللہ کا ہے اور وحی اوسکی اور
 یہ بھی ہوا اوسکا اور قول اوسکا اور کتاب اوسکی ہے ہم وَاِنَّهٗ لَا يَاتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ
 يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ وَاِنَّهٗ تَقْصُصُ الْحَقَّ وَاِنَّهٗ لَيَقُولُ فَضْلًا وَمَا هُوَ بِالْقُرْآنِ لُزْ
 اور یہ کہ حج قرآن کے اصلاً کذب باطل نہیں ہے نہ آگے اوسکے سے نہ پیچھے اوسکے سے یعنی
 نہ اخبار ماضیہ میں اوسکے اور نہ اخبار استقبالیہ میں پس جو چیزیں اور احوال کہ زمانہ گذر چکے ہوں

باب الاعتقاد في القرآن

اوسمین بیان کیے گئے ہیں اونہیں ہی کسبیطر حکا جہوٹ نہیں اور جو چیزیں اور احوال کے زمانہ آئندہ
 کے بیان کیے گئے ہیں اونہیں ہی ہرگز جہوٹ نہیں اور یہ تحقیق کہ وہ قرآن البتہ ایک قول ہے
 جد کرنے والا حق کو باطل سے اور نہیں ہے زطل اور قول باطل مثل جادو اور کہانی کے ہم
 وان اللہ تبارک و تعالیٰ محدثہ و منزلہ و حافظہ مش اور یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ
 حادث کرنے والا یعنی پیدا کرنے والا اور نازل کرنے والا اور سکا اور پروردگار اور سکا
 اور نگاہ رکھنے والا اور سکا تغیر اور زوال سے ہے اور شک نہیں اسمین کہ قرآن حادث
 نہ قدیم جیسا کہ فرماتا ہے خدا تعالیٰ مَا آتَيْنَهُمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ قَبْلِ مُحَمَّدٍ اور یہی فرماتا ہے
 کہ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ حَقًّا پس اسل صیغہ فعل ماضی کا ہے پس اگر قرآن محدث نہ ہو تو لازم ہے
 یہ کہ یہی نوح کا سابق ہو اور پر حکایت اونکی کے واسطے رسول اللہ کے بیچ قرآن کے واضح ہو
 کہ انہوں علیہ الرحمہ نے حق الیقین میں فرمایا ہے کہ دلیل اور پر پیغمبر ہی جناب نبوی کے یہ ہے
 کہ دعویٰ نبوت کا کیا اور معجزات باہرات اور بدعوے اپنے کے ظاہر کیے ازاںجملہ قرآن مجید
 ہے اور یہ معجزات متواترہ اوس جناب سے ہے کہ روز قیامت تک باقی ہے پس اتفاق
 جمیع فرق اہل اسلام کا اسپر ہے کہ مابین دونوں و فقیوں کے ماسوا معقولات کے سب کلام یہ
 ہے اور بلاشبہ کلام نزل من اللہ ہے یعنی نازل کیا گیا جانب خدا سے اور ہمیشہ سے لوگ اسکے
 نقل کرنے اور حفظ کرنے میں اہتمام تمام کرتے چلے آئے ہیں اسطرح پر کہ مجال شک و شبہ کی
 اوسمین نہیں ہے بلکہ ان اثبات تواتر کا اور طریقہ اہلسنت مشکل ہے کیونکہ اثبات تواتر کا جب تک
 کہ سب طبقات کے لوگ متفق نہ ہوں غیر متصور ہے حالانکہ کلام اہلسنت سے مفہوم ہوتا ہے
 کہ صحابہ نے اختلاف کیا ہے سچ خصوص مصاحف کے اور ایک نے دوسرے کے مصحف کی توہین اور
 تزییف کی ہے پس اگر مصاحف انکے آپس میں اختلاف نہ کرتے تو یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے
 کے قرآن کا انکار نہ کرتے جیسا کہ مشہور ہے کہ عثمان نے ابن مسعود کے قرآن کو جلا دیا
 اور ابن مسعود نے کہا کہ اگر میں ہی مالک ہوتا تو جو کچھ انہوں نے میرے قرآن کے ساتھ
 کیا ہے میں ہی انکے قرآن کے ساتھ کرتا ہوں **باب الاعتقاد فی مبلغ القرآن**
 ش بابت تیسواں سچ اعتقاد چند کی قرآن کے ہم قال الشیخ ابو جعفر وہ اعتقادنا ان القرآن

الذی انزل اللہ تعالیٰ علیٰ نبیہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم فی ایام النہی
 لیس بالکثر من ذلک ش فرمایا شیخ ابو جعفر کہ نے کہ اعتقاد ہم فرقہ تاجیہ کہ قرآن حکم
 بیجا ہے خدا تعالیٰ نے اوپر نبی انس جان کے وہ ہے کہ جو درمیان دو جلد معصوم کے
 ہے اور وہ وہی ہے کہ اب ہاتھ نہیں آدمیوں کے ہے اور زیادہ اس سے نہیں ہے ہم
 و مبلغ سورة عند الناس مائة و اربع عشر سورة و عندنا و الضحیٰ و الف شرح سورة
 واحدة و لا یلایف و اکثر کیف سورة واحدة ش اور عدد سور و لا قرآن میں سیکے
 نزدیک ایک سو چودہ ہے اور نزدیک علمای امامیہ کے و الضحیٰ اور الم شرح ایک سورہ ہے
 اور لا یلایف اور الم تر کیف ایک سورہ ہے ہم و من لیسب لیسنا انا نقول انہ اکثر من فلک
 فلو کاذب کث ش اور جو شخص کہ نسبت کہ طرف فرقہ امامیہ کے اس امر کی کہ وہ کہتے ہیں کہ قرآن
 زیادہ اس سے ہے کہ جو بیجا ہاتھ آدمیوں کے ہے پس وہ شخص در و غلو اور جھوٹا ہے ہم و ما
 سوی من ثواب قراءة کل سورة من القرآن و ثواب من ختم القرآن کلہ و جواز قراءة
 سورتین فی رکعة النافلة و النہی عن الاقران بین سورتین فی رکعة فرائضة
 تصدیقاً لما قلناه فی امر القرآن و ان مبلغه ما فی ایام النہی ش اور جو کجہ
 روایت کیا گیا ہے ثواب قراۃ ہر سورہ کا قرآن سے اور ثواب ختم قرآن بتمامہ اور جائز ہونا
 پڑھنے دو سوروں کا ایک رکعت میں نماز نافلہ سے اور جائز ہونا دو سوروں کا ایک رکعت
 میں فرائض سے سب یہ موند اوسکے ہیں کہ جو چاہے کہا کہ قرآن ہی ہے کہ درمیان آدمیوں کے
 ہے اور زیادہ اس سے نہیں ہے ہوا سنے کہ یہ احکام بیجا غیر اہل سوروں کے جاری نہیں
 ہیں ہم و کذا لیس ما سوس من النہی عن قراءة القرآن ان کاه فی لیلة واحدة و ان کاه
 لایجوز ان یختفی اقل من ثلثة ایام تصدیقاً لما قلناه ایضاً ش اور البس ہے جو کجہ
 روایت کی گئی ہے منع پڑھنے تمام قرآن سے ایک شب میں اور یہ کہ جائز نہیں ختم کرنا قرآن کا
 کترتین دن سے صدق اور موند اوس چیز کا ہے کہ جو چاہے کہا ہے ہم بل نقول انہ قد نزل
 من الوحی الذی لیس بقرآن ما لوجع الی القرآن یکون مبلغه مقدراً سبع عشرة
 الف آية ش بلکہ ہم فرقہ تاجیہ کہتے ہیں کہ ایسی ہی نازل ہوئی ہے اوپر پیغمبر کے وحی غیر قرآن

کہ او سکو حدیث قدسی کہتے ہیں اور مقرر کہ اگر جمع کرین او سکو ساتھ قرآن کے تو البتہ ہو جائے
 عدد او سکا ستون ہزار آیتیں وہ و ذلک مثل قول جبریل علی نبی ان اللہ یقول لک یا محمد دار
 خلقی مثل ما ادا ربی شی اور یہ مثل قول جبریل کے ہے جانب خدا سے واسطے نبی کے کہ
 محمد دار اگر ساتھ مخلوقات میری کے جیسے کہ میں مدار کرتا ہوں وہ و مثل قوله اتق شیخنا الناس
 وعدا و تعیم مثل اور مثل قول خدا تعالیٰ کہ پر میرے تو بزرگ آدمیوں اور دشمنی ان کی جو یمنین آدمیوں بزرگ ہو
 او تو دشمنی کر وہ و مثل قولہ عشر مثلت فانک بیت مثل اور مثل قول خدا تعالیٰ کہ زندگانی کر جس قدر چاہو تو
 زندگانی کرنا پس تو آؤ کہ چاہو گا وہ نام واجب مثلت فانک مقلد مثل اور دوست کہ جس چیز کو کہ چاہو تو پس
 یہ تحقیق کہ تو اس چیز سے تجھ کو ہوا حاصل مثلت فانک ملائمت مثل اور عمل کر جو چاہو پس برکتیہ تو ساتھ خدا
 پہونچے گا وہ و شرف المؤمن صلواتہ باللیل مثل اور شرف و بزرگی مؤمن کی ساتھ نماز
 اوس کے کے سب سے شرف کے وہ و عزتہ کف الا دی عن الناس مثل اور عزت مؤمن کی
 باز کرنا آزار کا ہے آدمیوں سے وہ و مثل قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم جبریل یوصینی بالمسوا
 حتی خفت ان ادر دوا خفی مثل اور مثل قول نبی کے کہ ہمیشہ جبریل وصیت کرتے تھے
 مجھ کو ساتھ مسواک کے یہاں تک کہ گمان ہوا مجھے اسکا کہ و انت میرے گھر میں یا جبرین اون کے
 سست ہو جائیں وہ و ما نزل یوصینی بالجار حتی ظننت انہ سیور شتی مثل اور
 ہمیشہ وصیت کرتے تھے مجھ کو ساتھ رعایت مسایون کے تا انکہ گمان ہوا مجھ کو کہ وہ وارث
 ہو جائیں میرے وہ و ما نزل یوصینی بالمرأۃ حتی ظننت انہ لا ینبغی طلاقا مثل
 اور ہمیشہ وصیت کرتے تھے مجھ کو ساتھ رعایت عورتوں کے یہاں تک کہ گمان لیگیا میں کہ
 یہ تحقیق منراور نہیں ہے طلاق اور نبی کے وہ و ما نزل یوصینی بالمملوک حتی انہ سبض
 لہ اجلا یقتضی فیہ مثل اور ہمیشہ وصیت کرتے تھے مجھ کو واسطے رعایت بندوں اور
 غلاموں کے یہاں تک کہ گمان ہوا مجھ کو کہ اون کے واسطے ایک میعاد معین کرے گا کہ جب وہ
 اوس میعاد کو پہونچیں تو آؤ وہ ہو جائیں بیچ اوس میعاد کے وہ و مثل قول جبریل علی نبی
 حین فیغ من عن وقت الخندق یا محمد ان اللہ یا مزلک ان لا یصلی العصر الا ھن
 قریظہ مثل اور مثل قول جبریل کے واسطے رسول مقبول کے جس وقت فارغ ہو جائے غزوات

کہ اے محمد بدرستیکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ نماز پڑھے تو مگر سچ ان منازل کے یعنی قرطیہ میں
 ہم و مثل قوله علیہ السلام امرنا بنا بدارات من الناس کما امرنا باداء الفرائض
 اور مثل قول نبی کے کہ حکم کیا مجھ کو میرے پروردگار نے ساتھ مدارات کے آدمیوں سے جیسا کہ
 حکم کیا مجھ کو واسطے ادا کرنے فرائض اور واجبات کے ہم و مثل قوله علیہ السلام ان مع
 الانبیاء امرنا الله تعالى ان لا تکلم الناس الا بمقدار عقولهم شش اور مثل قول
 اہل حضرت کے کہ ہم گروہ انبیاء کو حکم کیا ہے اللہ تعالیٰ نے کہ بات نہ کہیں ہم ساتھ آدمیوں کے
 مگر بقدر عقول ان کی کے ہم و مثل قوله علیہ السلام ان جبریل اثنانا من قبل ربی بامر
 قرئت برعینی و فرح به صد ری و قلبی قال ان الله عز وجل يقول ان علیاً المفضل
 وقاعد الفرائض المحجلین شش اور مثل قول آنحضرت کے کہ جبریل لایا میرے واسطے نزدیک
 پروردگار میرے سے وہ چیز کہ جس سے روشن ہوئیں آنکھیں میری اور شاد ہو اوس سے
 سینہ میرا اور دل میرا کہا بدرستیکہ علی ابن ابیطالب میرے مومنوں کا اور پیش رو ہے
 بیشائے اور ہاتھ پاؤں سفید و ن کا یعنی افضل تر آدمیوں کا کہ مراد اوسے ائمہ معصومین ہیں
 ہم و مثل قوله نزل علی جبریل فقال یا احمد ان الله تبارک و تعالی قد زوج فاطمہ
 علیاً من فوق عرشہ واستشهد علی ذلک خیبر امتک شش اور مثل قول اہل
 علیہ السلام کے کہ آئے میرے پاس جبریل اور کہا اے محمد بدرستیکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے
 تزویج کیا فاطمہ علیہا السلام کو ساتھ علی کے اور پھر عرش اپنے کے اور گواہ لیا اوس پر اپنے
 فرشتوں کو پس تم ہی تزویج کرو فاطمہ کو ساتھ علی کے بیچ زمین کے اور گواہ لو اوس پر
 اپنی امت کے نیکوں کو ہم کو مثل هذا کلمہ وحی لیس بقرآن شش اور سب یہ وحی نزل
 اور نہیں ہیں قرآن ہم و لو کان قرآننا لکان مقروناً به شش اور اگر ہوتے یہ قرآن تو آیت
 ہوتے مقرون ساتھ اوس کے ہم و موصولاً به غیر مفصول منہ شش اور متصل ہوتے ساتھ
 اوس کے نہ جدا اوس سے ہم لکن امیر المؤمنین جمعہ شش جیسا کہ امیر المؤمنین نے جمع کیا
 قرآن کو ہم فلما جاء هو به فقال هذا کتابکم کما نزل علی نبیکم لویذ فیہ حرف
 و لم ینقص منہ حرف شش پس جب لائے اوس قرآن کو اصحاب کے پاس تو فرمایا کہ یہ کتاب

پروردگار تمہارے کے جیسا کہ نازل ہوئی ہے تمہارے پیغمبر پر نہ زیادہ ہوا ہے اور سپر کوئی
 حرف اور نہ کم ہوا اس سے کوئی حرف ہم فقالوا انا حجة لنا فيه عندنا مثل الذي
 عندك مثل پس کہا ان سب کے ہمارے اس قرآن کی طرف یکہ حاجت نہیں ہے
 کہ ہمارے پاس ہی وہی ہے کہ جو تمہارے پاس ہے ہم فانصرف هو ليقول فنبذوه
 ورسا لهم ورسا لهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس مما يشترون مثل پس یہ سنکر
 اونے پرے امیر المؤمنین اور کہتے تھے کہ پس لست والا انہوں نے قرآن کو اور خریدنا
 اوسکے پونجی قلیل کو پس بہت بری چیز ہے وہ کہ جسکو خریدنا انہوں نے ہم وقال الصادق
 القرآن واحد نزل من واحد على نبي واحد انما اختلف وقع من جملة الرواة
 مثل اور فرمایا جناب صادق نے کہ قرآن ایک ہے یعنی ایک کتاب ہے کتب سماوی سے
 نازل ہوا ہے نزدیک سے ایک کے یعنی خدا تعالیٰ سے اور نبی ایک کے یعنی پیغمبر کے اور
 زمین ہے اختلاف اوسمین مگر بہت راویوں میں ہوا کہ ان فی القرآن مثل قوله تعالى ان
 اشركت ليجعلن عملك وكنكوتن من الخاسرين مثل اور جبکہ واقع ہو جی قرآن
 کے مثل قول خدا تعالیٰ یعنی ہر آئینہ اگر شرک لاوے تو ضائع ہوں سب عمل تیرے اور ہو کر
 جملہ زبان کرنے والوں سے ہم و مثل قوله تعالى ليقض لك الله ما تقدم من ذنبك
 و ما تلحق مثل اور مثل قول خدا تعالیٰ کے یعنی تا بخشے واسطے تیرے گنا ہوں گدشتہ
 اور آئندہ تیرے کو ہم و مثل قوله و لو لا شبتنا لك لقد كدت تركن اليهم شيئا
 قليلا اذا ذقناك ضعف الحيوة و ضعف الممات مثل اور مثل قول خدا تعالیٰ
 کے یعنی اگر ہم تجھ کو بت قدم نہ کیا ہوتا تو البتہ نزدیک تھا کہ میل کرتا تو طرف کافروں
 قلیل اور سوقت چکے ہوتے ہم تجھ کو دو برابر عذاب دنیا اور دو برابر عذاب آخرت اور جو چیز
 کہ مانند اوسکے ہو ہم فاعتقادنا فيه انه نزل مثل اياك و اسمعني باجاسرة مثل پس عقائد
 فرقہ ناجیہ کا اس باب میں وہ ہے کہ قبیل اس مثل سے ہے کہ تجھے چاہتا ہوں میں اسے
 مخاطب اور تو میں اسے ہمسایہ اس واسطے کہ جناب رسالت مآب اور سب انبیاء معصومین
 سب گناہوں کبیرہ اور صغیرہ سے پہلے بعثت اور بعد بعثت کے ہم و کل ما كان في القرآن

او فصاحتہ بالحبس اس شے اور جو حکم کہ بیچ قرآن کے ہے ساتھ لفظ او کے پس صاحب اس کا
 مخیر ہے بیچ اس حکم کے درمیان معطوف اور معطوف علیہ کے یعنی چاہے معطوف پر عمل کرے
 اور چاہے معطوف علیہ پر عمل کرے اور اطعموا مریضین مسکینا یعنی کھانا دو ساتھ مسکین کو
 ہم دیکھا کہ ان فی القرآن یا ایہا الذین آمنوا الا و علی ابن ابیطالب قائد ہا و امیر
 و شریفہا و اولہا شش اور نہیں ہے کوئی آیہ بیچ قرآن کے کہ اول اس کے یا ایہا الذین
 آمنوا ہے مگر یہ کہ امیر المؤمنین پیشتر دے مومنوں کے اور امیر ان کے اور بزرگ ان کے اور
 ہم و ما من آیتہ لبسوق الی الجنة الا و ہی فی النبی و الامۃ و فی اشیاءہم و اتباعہم
 شش اور نہیں ہے کوئی آیہ بیچ قرآن کے کہ بیچ اس کے وعدہ بہشت کا ہو مگر یہ کہ وہ بیچ شش
 پیغمبر و ان اور اماموں معصومین اور شیعیہ اور تابع ان کے کے ہے ہم و ما من آیتہ لبسوق
 الی الناس الا و ہی فی اعدائہم و المخالفین لہم شش اور نہیں ہے کوئی آیہ بیچ قرآن
 کے کہ بیچ اس کے و عید ہے مگر یہ کہ وہ بیچ حق دشمنوں ان کے کے اور مخالفین ان کے کے ہے
 ہم و ان کانت الایات فی ذکرہ اولین فما کان فیہا من خیر فهو جار فی اہل الخیر
 و ما کان من فیہا من شر فهو جار فی اہل الشر شش اور اگر ہن آیات کہ بیچ ذکر
 امتوں پیغمبر و ان پیشین کے کہ ان میں ذکر خیر کا ہے پس وہ جاری ہیں بیچ حق نیکو کار پیغمبر ہمارے
 کے اور جن آیات میں ذکر ہے شر کا پس وہ جاری ہیں بدون اس امت کے بھی ہم و لیس
 فی الانبیاء خیر من نبینا علیہ السلام شش اور نہیں ہے سب پیغمبر و ان میں کوئی
 پیغمبر بہتر ہمارے پیغمبر علیہ السلام سے ہم و لا فی الامم افضل من ہذہ الامۃ الذین
 ہم شیعۃ اہلبیت حق الحقیقۃ دون غیرہم شش اور نہیں ہے بیچ سب امتوں کے
 بہتر امت پیغمبر ہمارے سے علیہ السلام علیہ وآلہ وسلم کہ یہ درحقیقت شیعہ اہلبیت پیغمبر ہیں نہ
 غیر ان کے ہم و لا فی الاشرار شر من اعدائہم و المخالفین ہم من الناس فی الامۃ
 شش اور نہیں ہے جملہ بدون عالم سے بدتر دشمنوں اور مخالفوں ان کے سے فائدہ و نفع
 ہو کہ چند روایت سے مفہوم ہوتا ہے کہ قرآن میں کچھ تو ایسی تحریف اور نقصان واقع
 ہو اسے صاحب سالہ نے تو تحریف کا انکار کیا ہے جیسا کہ بیان ہوا مگر مولانا طبری مجمع البیان

میں فرماتے ہیں کہ اس پر تو اجماع ہے کہ قرآن میں زیادتی نہیں ہوئی مگر نقصان پس ایک قوم نے ہمارے
 اصحاب سے اور ایک قوم نے حشویہ اہلسنت سے کہا ہے کہ کچھ تغیر اور نقصان قلیل قرآن
 میں ہو اسے اور صحیح مذہب ہمارے اصحاب کا خلاف اسکے ہے اور سید مرتضیٰ قدس العدد
 نے بھی عدم نقصان کو نصرت دی ہے اور سید حسین علی العدد رجائے حدیقہ میں فرماتے ہیں
 کہ قرآنیت مصحف موجود کی جیسے کہ تصریح کی اسکی اعلام نے خاص و عام سے محل کلام نہیں اور
 نفی زیادتی کی بھی متفق علیہ اہل اسلام ہے اور شک اور سہم گنجائش نہیں رکھتا کہ نہایت ضمیمہ
 سے جملہ ضروریات دین سے محسوب ہے مگر تغیر لیس اعراب میں اور تبدل حرف کا اور نقصان بعض
 کلمات اور آیات کا اور مخالفت ترتیب کی جمع اور تالیف آیات میں پس و آیات متعددہ نقصان
 سے ظاہر ہے اور انکار اوس سے بالمرہ بسبب کثرت اخبار طرفین کے اور تو اتر معنوی کے مشکل
 ہے اور جناب غفران مآب مولوی دلدار علی صاحب نے صوارم التبیات میں فرمایا ہے کہ زیادتی
 کا قرآن میں تو کوئی قائل نہیں ہو مگر البتہ نقصان کی بعض علما قائل ہوئے ہیں تو توضیح اس
 اجمال کی یہ ہے کہ تغیر اور نقصان قرآن میں منحصر چار چیز میں ہے ایک تبدل لفظ کا ساتھ
 لفظ دوسرے کے جیسا کہ بجائے کُنْتُ حَيًّا اُمَّةً حَيًّا اُمَّةً تھا بعض نے اعداس اہلیت سے
 اوسکو بدل دیا دوسرے یہ کہ قرآن دو لون طرح پر نازل ہوا لیکن اونہوں نے بعض انہی میں
 کے ایک کو منع کر دیا اور تورات دوسری میں اوسکو منحصر کر دیا تیسرے یہ کہ زیادتی رکھتا تھا
 لیکن مخالفین نے اوس زیادتی کو حذف کر دیا جیسا کہ کہا ہے کہ قول خدا یتعالیٰ کا یہ تھا یا ایہا
 الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ فِیْ عَلٰی الْاٰیَةِ پس لفظ علی کو ساقط کیا چوتھے یہ کہ جملہ سبب
 سے کہ قرآن اون پر نازل ہوا دوسم پر تھا لیکن زیادتی چونکہ اونکے واسطے مضر تھی اوسکو
 موقوف کر دیا انتہی بعضی روایت میں وارد ہے کہ ابن عمر نے حفصہ سے قرآن لیکر کہ جسکو
 جناب فاروق عمر ابن الخطاب نے ایک مصحف میں جمع کر کے حفصہ کو دیا تھا حضرت عثمان کے
 پاس چوں بجا یا اور انہوں نے اوسکو جلا دیا اور یہی روایت کرتے ہیں کہ خلیفہ ثانی یعنی فاروق
 صاحب نے جبکہ قرآن کو تالیف کرنا شروع کیا اور جو آیہ کہ انکے پاس لاتے تھے پس اگر اوس
 آیہ کو وہ پہچانتے تھے تو اپنے مصحف میں اوسکو درج کرتے تھے اور جسکو نہ پہچانتے تھے پس اگر

کوئی راوی فقہ اور معتد او سکولانا تھا تو او سکول قبول کر لیتے تھے اور اگر وہ معتد نہ ہوتا تھا تو
 اوس سے گواہ عادل طلب کرتے تھے پس اگر وہ گواہ لانا نہ تھا تو او سکول قبول کر لیتے تھے پس
 یہ باتیں موافق مسلک اہل سنت کے قاضی بن قرآن کے تواتر ہونے کی مکررات تواتر قرآن
 کا بنا بر طریقہ اہل حق کے اس راہ سے ہے کہ زمانہ حضرات ائمہ اثنا عشر کو اس قدر مدت ہوئی اور
 اس مدت ممتد اور زمانہ دراز میں ان حضرات سے بجز تصدیق اور تسلیم قرآنیت اوس چیز کے
 کہ مابین وقتین ہے کوئی امر دوسرا ظہور میں نہیں آیا بلکہ کچھ کتابت اور تلاوت اور اظہار فہم
 و کرامت اور بیان فضائل اور ثوابات سور اور آیات اور حجت پکڑنے میں اور پر دشمن کے
 اور استناد میں احکام واحد پر بعد واحد مدار کار اسی مصاحف پر تھا اور تعویل اور اعتماد
 کیا ہے اور ہمیشہ روایت کرنے والے ان حضرات سے اور نقل کرنے والے آثار کے انہی متفق
 اور مجتمع اور نقل کرنے اسکے کے لینے کسینے یہ بیان نہیں کیا کہ کسی امام نے اسکی قرآنیت میں
 اختلاف کیا ہوا از انجملہ ایک یہ ہے کہ جناب امام جعفر صادق سے ماثور ہے کہ آپ نے فرمایا کہ
 ان هذا القرآن فيه منار الهدى ومصابيح الدجى یعنی اس قرآن میں نور ہیں آیات کے
 اور جسر رخ او سمین دور کرنے والے تاریکی ضلالت اور غوایت کے روشن ہیں اور
 امام محمد باقر علیہ السلام منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جس ہنگام میں فتنہ تمہر ملقبس اور پوشیدہ
 ہوں مثل پاپاے شب تاریکے پس جمع لا و طرف قرآن کے کہ شفاعت کرنے والا ہے اور قبول
 الشفاعت ہے جو شخص او سکول آگے رکھے البتہ وہ او سکول حجت میں لیجائے اور بیچ رسالہ حضرت
 ابی الحسن الثالث اعنی حضرت امام علی نقی عین کہ جب کو اپنے شیعوں کی طرف بھیجا تھا وارو ہے
 قد اجتمعت الامة قاطبة على ان القرآن حق لا ريب فيه اور ہی فرمایا والقرآن
 حق لا اختلاف بينهم في تنزيله وتصديقه فاذا شهد القرآن بتصديق
 خبر تحقيقه فانك انما تحب طائفة من الامة لؤمنهم الا قرا ربه ضرورة حيث اجمعوا
 في الاصل على تصديق الكتاب في تنزيله فحق ان حجت وانكرت لومع الحجة وعين
 الملة یعنی اتفاق کیا ہے سب امت رسول خدا نے کہ قرآن حق ہے کہ شک و شبہ کو او سمین
 راہ نہیں اور ہی فرمایا کہ قرآن حق ہے نہیں خلاف ہے او سمین بیچ تنزیل او سکے کے اور

تصدیق اوسکے کے پس صوبت کہ گواہی دی قرآن کے رہتی اور درستی مالک حدیث اور
 اوس حدیث کا ایک جماعت امت سے انکار کرے تو لازم آئے گا اونکو اقرار کرنا ساتھ اوس
 بالضرورة اس واسطے کہ او پر اصل اوسکے کے کہ قرآن ہے اعتقاد اور یقین رکھتے ہیں پس
 اگر اقرار کیا تم اوسکے نکرین گے تو لازم آئے گا اون پر جس طرح ملت اسلام سے اور اخبار
 و احادیث مشکوٰۃ کے عرض کرنے پر اور قرآن کے بہت حدیثیں ہیں کہ اونسے ظاہر ہو جائے
 کہ قرآن مجید محیار یعنی کسوٹی ہے صدق و کذب کا اون کی اور اگر اس قرآن میں شک ہو
 تو عرض کرنا اخبار کا اوس پر عیب ہو اور یہی جانتا جاسیے کہ قرآن معجزہ ہے اس واسطے کہ موطا
 فی تفسیر کی واسطے فصحا اور بلغا سی عرب کے اور باوجود کثرت اونکی کے اور شہرت اور شیوع
 فصاحت اور بلاغت کے اونہیں یعنی باوجودیکہ عرب میں بہت بڑے بڑے فصیح اور بلغ تھے
 معارضہ قرآن کا نہ سکے اور اوسکے مقابلہ سے عاجز آئے اور غریب اور مقابلہ اختیار کیا جیسا
 کہ خدا تعالیٰ نے خبر سے خبر دیتا ہے اور فرماتا ہے **وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ مَا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا**
فَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ قِبَلِكُمْ یعنی اگر تم میں شک ہے کہ جو اوس خبر سے کہ یہ جاسیے عین اور پر بندہ
 کے پس لاؤ ایک سورہ مثل اس قرآن کے پس عاجز آئے اور کسی سے نہوسکا کہ ایک جھوٹی سی
 سورہ کے مثل ہی کہ زیادہ چار آیہ سے نہیں لاتے اور اگر قادر ہوتے مقابلہ اور معارضہ
 تو البتہ معارضہ کرتے اور کوئی سورہ کہہ لاتے پس نہ لانا سورہ کا دلیل ہے اوسکے خبر کی باوجود
 اوس زمانہ میں بلاغت اور فصاحت مابین عرب شائع تھی حجت او پر تمام ہوئی اور اسی وجہ
 سے ہے کہ جس زمانے میں کہ کوئی پیغمبر مبعوث ہوا ہے تو غالب معجزہ اوس پیغمبر کا اوس جنس سے
 ہو کہ جو امداد میں زیادہ شائع تھا کہ او پر حجت ہو تمام تر اور الزام ہو کامل تر و قلیل
 محمد بن یعقوب کلینی نے کافی میں پسند اپنے ابو یعقوب بغدادی سے اوسکے ساتھ روایت کی ہے
 کہ ابن سکیت نے جناب امام موسیٰ کاظم سے پوچھا کہ خدا تعالیٰ نے کس سبب معجزہ حضرت موسیٰ
 اور حضرت عیسیٰ اور جناب محمد مصطفیٰ کا مختلف کیا اپنے فرمایا کہ موسیٰ چونکہ میرا ہونے
 اوس زمانے میں کہ انکی امت میں جس طرح زیادہ بہت شائع تھا پس خدا تعالیٰ نے حضرت
 موسیٰ کو اپنے پاس سے وہ چیز دی کہ جو انکی امت کی طاقت سے باہر تھی اور اوسکی عمر اور

باطل کرتی تھی تاحجت اون پر ثابت ہو اور عیسیٰ کو بھیجا اوس زمانے میں کہ امراض اونکی امت
میں بہت ظاہر ہوتے تھے اور آدمی بیشتر طرف طبیع کے محتاج ہوتے تھے پس عیسا اپنے
نزدیک سے اونکو وہ چیز کہ مثل اوسکے اطہامی زمان اور حاذق دوران سے نہوتا تھا
کہ زندہ کرتے تھے مردیکو اور مینا کرتے تھے اندھے مادر زاد کو اور شفا دیتے تھے میروں
ساتھ اون خدا کے اور اس سبب حجت اون پر تمام ہوئی اور بھیجا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
کو اور سبقت کہ غالب اور پراہل عصر اوس جناب کے خطاب اور شعر اور کلام تھا کہ فصاحت
اور بلاغت کو اوسکی مایہ افتخار اور سیاہات اپنے کا کرتے تھے پس خدا تعالیٰ نے اوس جناب
کو کرامت فرمائی موعظہ اور افضل کلمہ اور احکام اپنے پاس سے کہ باطل کرتے تھے قول کو اون
پس حجت اوس جناب کی اون پر تمام ہوئی اور وہ قرآن ہے پس معلوم ہوا کہ قرآن جنس فعل
بشر سے نہیں ہے بلکہ یہ فعل خالق عالم کا ہے کہ کوئی آجک اوسکا مقابلہ نہیں کر سکتا
باب الاعتقاد فی الانبیاء والوسل والحق انهم افضل من الملائكة
ش باب سبست چہارم اعتقاد فرقتہ ناجیہ کلچ انبیا اور رسول اور ائمہ کے یہ ہے کہ وہ
افضل ہیں سب ملائکہ سے اور اس پر اتفاق ہے جمیع علماء امامیہ کا اور کیکو اسمین خلاف نہیں
اور اس پر ادلہ نقلیہ اور عقلیہ بہت ہیں مگر اہل سنت میں اسمین اختلاف بہت ہے ہم وقول
الملائكة الله عز وجل كما قال لهم اني جاعل فيكم من خليفتي من اهل بيتي واولاد ابي
فرشتوں کا خدا تعالیٰ سے حیثیت کہ کہا خدا تعالیٰ واسطے فرشتوں کی انی جاعل ہے
الامراض خليفته تحقیق کہ میں پیدا کرنے والا ہوں پیچ زمین کے نائب کو کہ وہ حق کو
جاری کرے اور ابن عباس سے روایت کی ہے کہ خدا تعالیٰ نے اس سے پہلے ملائکہ سے یہ بھی
فرمایا تھا کہ میں زمین پر اپنا ایک خلیفہ پیدا کروں گا یعنی آدم کو کہ اولاد اوسکی فتنہ و فساد اوس
خونریزی ناحق کرے گی حیثیت ملائکہ نے یہ سنکر ازراہ استعجاب کے ذراہ اعتراض کے قالوا
انجعل فينا من نبيس فينا وليس فينا ماء ونحن نسير في الارض ونفكر
لذلك انما اوتوا فرشتوں نے خدا تعالیٰ سے کہ کیا پیدا کرے گا تو پیچ زمین کے اوس شخص
کہ جو فساد کرے پیچ زمین کے اور کرے وہ خون ناحق کو کہ جو نہایت سخت گناہ ہے اور ہم

باب الاعتقاد في الانبياء والوسل

تسبیح کرتے ہیں تیری ساتھ حمد تیری کے اور پاکی بیان کرتے ہیں ہم واسطے تیرے اور تیری
 حمد و ثنائیں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں پس ہم میں سے کسی کو خلیفہ کرنا چاہیے نہ ایسے شخصوں کو
 کہ جو فساد اور خونریزی کریں جسوقت خدا تعالیٰ نے فرشتوں سے یہ کلام سنا تو قال ائی
 اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ کہا بتحقیق میں جانتا ہوں اس چیز کو کہ نہیں جانتے ہو تم اور جو مصلحت
 کہ اونکے پیدا کرنے میں ہے تم اس سے واقف نہیں ہو اور اس مصلحت کو میں ہی خوب جانتا
 ہوں اور مصلحت آدم کے پیدا کرنے میں ظاہر کرنا تکبر ابلیس کا تھا کہ خدا کے فرمانے سے آدم کو
 اس سے سجدہ کیا اور پیدا کرنا انبیاء اور ائمہ ہدیٰ کا صلب آدم سے منظور تھا کہ یہ سب برگزیدگان
 الہی ہیں علی الخصوص جناب سید المرسلین اور اونکی اولاد طیبین اور جناب صادق علیہ السلام نے
 فرمایا ہے کہ ملائکہ نے خدا تعالیٰ سے عرض کی کہ خلیفہ زمین کا ہم میں ہو کہ ہم تجھ کو بپا کی یاد کرتے
 ہیں اور کسی امر میں تیری نافرمانی نہیں کرتے اور ہمارا غیر تیری نافرمانی کرے گا پس جسوقت کہ
 فرشتوں نے اس کے جواب میں یہ سنا کہ ائی اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ تو اسوقت جانا کہ ہم اسکا
 رتبہ نہیں رکھتے غرض خدا تعالیٰ نے بعد فرمانے ائی اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ کے زمین کی کسی
 جگہ سے خاک اٹھوائی اور ابر کو حکم کیا کہ وہ چالیس روز اوپر بربسا اور جسوقت وہ خاک چھینے
 ہو گئی تو اسکا پتلا بنا کر روح آدم کی اوس میں پھونکی اور چونکہ رنگ اسکا گندم گون تھا اسونظر
 نام اسکا آدم ہوا اور یہی جبرائیل علیہ السلام نے آدم و من یثبتوا الہا منزلة فوق منزلتہم
 وللعلم لوجب الفضیلة شش اور یہ قول آرزو کرنا فرشتوں کا ہے واسطے رتبہ اور منزلت
 حضرت آدم کے اور شک نہیں کہ تمنا نہیں کرتا کوئی مگر اس مرتبہ کی کہ جو فوق ہو مرتبہ اس کے
 اور علم موجب ہے فضیلت کا حاصل یہ کہ فرشتوں نے آرزو کی حضرت آدم کے مرتبہ کی اور
 آرزو نہیں کرتا کوئی شخص کسی مرتبہ کی مگر اس مرتبہ کی کہ جو اس کے مرتبہ سے بڑھ کر ہو پس معلوم
 ہوا کہ مرتبہ حضرت آدم کا فوق تھا مرتبہ ملائکہ سے پس حضرت آدم افضل ہوئے ملائکہ سے اور
 ایسے ہی مرتبہ عالم کا غیر عالم پر فائق ہے اور جب حضرت آدم کا علم ملائکہ کے علم سے زیادہ ہوا
 تو وہ جناب اس جہت سے کہی افضل ہوئے ملائکہ سے ہم قال اللہ عز وجل وَكَلَّمَا آدَمَ
 اَلَا سَمِعَ کَلِمَاتِی اور فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ سکہ ملائے آدم کو نام کل اشیا کو کیا آسمانوں

اور کیا زمینوں کی حاصل یہ کہ جب خدا تعالیٰ کو ظاہر کرنا حضرت آدم کی فضیلت کا فرشتوں
 پر منظور ہوا تو انکو الہام کر کے سب اشیاء کے نام تعلیم کیے اور پھر حکم کیا کہ ان ناموں کو
 فرشتوں کے پیش کر دو اور اونسے پوچھو کہ یہ کس چیز کے نام ہیں حضرت آدم نے ایسا ہی
 کیا جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے **مَنْ تَعَرَّفَ صُحُفَ الْمَلَائِكَةِ شَرِّحَ بِرِيشٍ كَمَا أَرَمَ نِي**
اَوْنِ نَامُونَ كَوَاوِرَ فَرِشْتُونَ كَمْ فَقَالَ اَنْبِيُوْنِي بِاَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ
 ش پس کہا کہ خبر کرو تم مجھکو ساتھ ان ناموں کے اور بتلاؤ کہ وہ کیا کیا چیزیں ہیں کہ
 جنکے یہ نام ہیں اگر تم راست گو اور سچے امر خلافت کے سرور اور ہونے اور اپنے تئیں خلافت
 کے مستحق جاننے میں اور کہتے ہیں کہ جسوقت خدا نے چاہا کہ فضیلت حضرت آدم کی فرشتوں
 پر ظاہر کرے تو اسوقت حکم ہوا کہ ساتویں آسمان سے میزلائین اور اوسپر ایک کرسی اور
 کی رکھیں اور سب فرشتے اوسکے گرد حاضر ہوں پھر حضرت آدم کو حکم ہوا کہ تم میز پر جاؤ پس وہ
 میز پر تشریف لیگے اور نام چیزوں کے فرشتوں کے پیش کیے اور کہا کہ بتلاؤ یہ کس کس چیز
 کے نام ہیں اور تم باوجود دیکھنے چیزوں کے اونسکے ناموں سے خبر نہیں رکھتے تو خواص کو
 اونسکے کیا جانو گے اسپر تم کہتے ہو کہ ہم سرور خلافت کے ہیں اسوقت فرشتوں نے اپنا
 عجز و تصور بیان کیا اور نہایت عجز سے **اَمْ قَالُوا اَسْمَاءُ اَنْتَ لَا عَلِمُوا لَآ مَا عَلَّمْتُنَا اَنْتَ**
اَنْتَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ش کہا فرشتوں نے پاک ہے تو ہر عیب نقصان سے اور ہر چیز
 کو تو جانتا ہے اور سوائے تیرے کسی کو علم حقیقی نہیں ہم کیا بتائیں کہ ہمیں کسی چیز کا اپنی ذات
 سے اور خود بخود علم نہیں ہے مگر بقدر کہ تو نے ہمکو تعلیم کیا ہے پس یہ تحقیق کہ تو ہی خالق
 ہے کامل کہ کوئی چیز تجھ پر پوشیدہ نہیں تو حکمت والا ہے موافق حکمت اور مصلحت کے
 کرتا ہے جو کچھ کہ کرتا ہے پس یہ عجز فرشتوں کا سنکر **مَقَالَ يَا اَدَمُ اَنْبِئْهُمْ بِاَسْمَاءِ اَيْهَمُوْ**
ش کہا خدا تعالیٰ نے کہ اسی آدم خبر کر تو ان فرشتوں کو ساتھ ناموں ان چیزوں کے
مَقَالَ اَنْبِئْهُمْ بِاَسْمَاءِ اَيْهَمُوْ ش پس جسوقت کہ خبر کی اون فرشتوں کو ساتھ نام اون
 چیزوں کے **مَقَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّيْ اَعْلَمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ اَعْلَمُ**
مَا تَبْنُوْنَ وَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ ش کہا خدا تعالیٰ فرشتوں سے بروح تنبیہ کیا نہیں کہتا

سینے واسطے تمہارے کہ تحقیق میں جانتا ہوں پوشیدہ گیوں کو آسمانوں کی اوزر میں کی اور جانتا ہوں
 میں اوس چیز کو کہ ظاہر کرتے ہو تم اور اوس چیز کو کہ پوشیدہ کرتے ہو تم اوسکو اوس وقت فرشتوں نے
 اپنے عجز کا اقرار کیا اور آدم کی فضیلت کو معتقد ہوئے ہم ہذا اکلہ یوجب تفضیل آدم علی الملائکۃ
 پس یہ سب دلیل ہے فضیلت آدم کی اور ملائکہ کے ہم وہو بنی لہم شش اور آدم پیغمبر بھی
 ملائکہ کے تھے ہم بقولہ تعالیٰ شش بدلیل قول خدا تعالیٰ ہم اَنْبِیَہُمْ بِاسْمَائِهِمْ شش یعنی خبر دے
 تو ملائکہ کو ساتھ ناموں اونکے کے واسطے کہ پیغمبر وہ ہے کہ بے واسطہ فرشتے کے حکم خدا پر نجات
 اوسکے بندوں کو ہم ولما ثبت تفضیل آدم علی الملائکۃ امر اللہ تعالیٰ للملائکۃ بالسجود
 لادم شش اور جبکہ ثابت ہوئی فضیلت آدم کی ملائکہ پر تو حکم کیا خدا تعالیٰ نے ملائکہ کو ساتھ
 سجدہ کرنے کے واسطے آدم کے ہم بقولہ شعیب الملائکۃ کلُّہُمْ اَجْمَعُونَ شش ساتھ قول اپنے
 کے پس سجدہ کیا آدم کو سب ملائکہ نے ہم وَلَوْ اِمْرَاہُ اللہ بالسجود لاکامن ہوا افضل منہم
 شش اور حکم نکلیا خدا تعالیٰ نے انکو واسطے سجدہ کے مگر اوس شخص کے لئے کہ جو افضل تھا
 ہم رکان سجدہ ہو اللہ عبودیت و طاعة لادم و تعظیما و اکراما لما اودع اللہ فی صلبہ
 من النبی و اکہمۃ المعصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین شش اور تھا سجدہ ملائکہ کا
 جہت عبودیت خدائی اور واسطے اطاعت آدم کے اور واسطے تعظیم و تکریم اوس چیز کے کہ جسکو
 امانت رکھتا تھا اللہ نے صلب آدم میں نطفہ پیغمبر آخر الزمان اور ائمہ معصومین سے ہم قال النبی
 انا افضل من جبریل و میکائیل و اسرافیل ومن جمیع ملائکۃ المقربین و انا خیر
 البریۃ و انا سید ولد آدم شش فرمایا رسول مقبول نے کہ میں افضل ہوں جبریل اور میکائیل
 اور اسرافیل اور سب ملائکہ مقربین سے اور میں بہتر ہوں سب خلق سے اور سرور ہوں
 فرزندان آدم کا ہم اما قول اللہ عزوجل لَنْ لَّیْسَ لَکَ الْمَسِیحُ اَنْ یَّکُونَ عِندَ اللہ وَ
 کہ الملائکۃ المقربون شش اور لیکن قول خدا تعالیٰ کا کہ ہرگز نہ تنگ و عار رکھا ہے
 اس سے کہ ہوئے وہ بندہ واسطے خدا کے بلکہ ہمیشہ وہ اپنے تئیں بندہ خدا کا کہتا تھا اور
 خدا کی بندگی کو اپنا شرف جانتا تھا اور نہ تنگ و عار رکھا ہے ملائکہ مقربین نے خدا کے بندہ ہونے
 سے پس یہ قول و دلیل ملائکہ کے فضیلت کا حضرت عیسیٰ پر نہیں ہو سکتا جیسا کہ بعض نے توہم کیا

کہ ذکر کرنا ملائکہ کا بعد عیسے کو ظاہر یہ ہے کہ ترقی کے واسطے ہو یعنی چونکہ ملائکہ مفصلیت حضرت
 عیسے پر رکھتے تھے سو اسطے ملائکہ کو عیسے ذکر کیا اور عیسے کو پہلے کہ اس میں ترقی ملائکہ کی معلوم تھی اور
 پس اس وہم کے رو میں شیخ فرماتے ہیں کہ ہم واما قال الله عز وجل لان الناس منقسم
 من كان يفتقد اليه يوبية يعيسى ويعبد له وهو صنف من النصارى ش بلکہ ذکر کرنا
 ملائکہ کا بعد حضرت عیسے کی سو اسطے تھا کہ بعض آدمی اعتقاد معبودیت عیسے کا رکھتے تھے اور انکی
 تین عبادت کرتے تھے اور یہ گروہ نصاری کی ہے کہ حضرت کو خدا جانتے ہیں ہم و منهم من
 عبد الملائكة وهم الصابئون وغيرهم ش اور بعض آدمی معبودیت ملائکہ کا اعتقاد رکھتے
 ہیں اور انکی عبادت کرتے ہیں اور وہ فرقہ صابئون ہے اور غیر انکے تو ضعیف اسکی یہ ہے کہ نصاری
 بحران کہتے تھے کہ اے محمد تم کہتے ہو کہ عیسے خدا کا بندہ ہے اور بندہ ہونا بڑا عیب ہے حضرت
 فرمایا کہ خدا کے بندے ہونے میں کچھ عیب نہیں اور ایسے ہی فرشتوں کے پوجنے والے فرشتوں کو
 خدا کا فرزند کہتے تھے پس انکی رو میں ہم و قال الله عز وجل لن يستنكف المسبح والمعبود
 دوني ان يگوو احياء الى ش فرمایا خدا تعالی نے کہ ننگ نہیں رکھتے تمہارے معبود اور
 کہ عبادت میری کریں پس میں استحقاق معبود ہونے کا رکھتا ہوں نہ یہ ہم و الملائكة مسبحون
 معصومون ولا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ولا ياكلون ولا يشربون
 ولا يالمون ولا يسقمون ولا يشيبون ولا يهرمون ش اور فرشتے روحانی ہیں
 کہ معصوم ہیں گناہوں سے نافرمانی نہیں کرتے خدا کی اوس خیر میں حکم کرے اوں کو اور بجا لاتے ہیں اور
 چیز کو کہ جسکا حکم اوں کو کیا جاتا ہے نہ کہاتے ہیں نہ پیتے ہیں نہ درمند ہوتے ہیں نہ بیمار ہوتے
 ہیں نہ بڑھے ہوتے ہیں نہ ضعیف ہوتے ہیں ہم و طعامهم وشرابهم التسليم والتقدير
 ش اور کہنا اور پینا فرشتوں کا تسلیم اور تقدیس خدا تعالی کی ہے ہم و عيشهم من تسليم
 العرش ش اور زندگانی انکی ساتھ تسلیم یعنی ہوا میں عرش کے ہے ہم و تلذذ بالوانع
 العلوم ش اور لذت انکی طرح طرح کی معلوم ہے ہم خلقهم الله تعالى بقدرته
 انشاء و اسما حاش پیدا کیا ہے اوں کو اللہ تعالی نے ساتھ قدرت اپنی کے نور اور
 روح میں ہم کما شاء و اسما دس جیسا کہ چاہا اور ارادہ کیا ہم و كل صنف منهم يحفظ

نوعاً ما خلق اللہ ش اور ہر طائفہ اسے نگہبانی کرتے ہیں ایک نوع کے تین مخلوقات
 خدا سے ہم و قلنا بتفضیل الانبیاء والائمة علیہم السلام یعنی باوجود اس صفت
 کمال ملائکہ کے قائل ہوئے ہم ساتھ فضیلت انبیا اور ائمہ کے اوپر انکے ہم کائن الحالہ
 یصیرون الیہما افضل من حال الملائکۃ واللہ اعلم ش اس واسطے حالت وہ حالت
 کہ ہوئے ہیں اوپر اس حالت کے یعنی وہ حال کہ کمال ہے انبیا اور ائمہ کا اور وہ نبوت اور
 امامت ہے افضل ہے حال ملائکہ سے یعنی اقرب خدا تعالیٰ کا اور ایک دلیل افضل ہونے
 انبیا اور ائمہ کی فرشتوں پر یہ بھی ہے کہ فرشتوں میں خواہش امر بد اور برے کاموں کی نہیں
 نے پیدا نہیں کی تو فرشتوں کو برے کاموں سے اجتناب کرنے میں کچھ مشقت نہوگی کہ انکو عزت
 اور خواہش ایسے کاموں کی نہیں ہے بخلاف انبیا کے کہ ان میں خواہش امورات قبیحہ شنیعہ کی پیدا
 گئی ہے تو انکو برے کاموں سے بچنے میں کمال مشقت اور ایذا ہوتی ہے اور نہایت دقت اور جد
 و جہد سے اپنے تئیں امورات بد سے نگاہ رکھتے ہیں اور نہیں کرتے اور مدت العمر اپنی خواہش نفسانی
 کے پیرامون نہیں بہرتے اور نافرمانی خدا کی نہیں کرتے اور حدیث میں وارد ہے کہ جس فعل میں اور
 کام میں کہ زیادہ مشقت اور ایذا ہو وہ سب کاموں سے بہتر اور افضل ہے اور جب کہ کام انبیا کے ملائکہ
 کے کاموں سے افضل ہوئے تو انبیا ہی ان سے افضل ہوں گے **باب الا اعتقاد فی عدد**
الانبیاء والاصیاء علیہم السلام ش **باب اثبوت ان ہجۃ اعتقاد کرنے شمار**
 انبیا اور اصیاء کے یعنی ہجۃ اعتقاد اس امر کے کہ انبیا اور اصیاء کتنے ہوئے ہیں ہم قال الشیخ
 ابو جعفر رحمۃ اللہ اعتقاد ذاتی عدد دھوا انہم مائۃ الف واربعة عشر وانی ش فرمایا
 شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کثر ہم الد کا ہجۃ عدد انبیا کے یہ ہے کہ وہ ایک لاکھ
 چوبیس ہزار نبی ہوئے ہیں ہم ومائۃ الف واربعة عشر وانی ش اور ایک لاکھ
 چوبیس ہزار وصی ہی ہوئے ہیں ہم لکل نبی منہم وصی الیہ بامر اللہ ش واسطے
 ہر نبی کے ان میں سے وصی ہے کہ وصی کیا ہے اسکو نبی نے ساتھ حکم خدا کے یہ اشارہ ہے
 طرف اسکے کہ امام کے واسطے ضرور ہے کہ نفس ہو اسیر جانب خدا سے یعنی اللہ تعالیٰ نے
 آپ اسکو امام مقرر کر کے اپنے نبی کو خبر دی اور کہ فلان شخص کو مینے امام امت کا اور تیرا وصی

باب الاعتقاد فی عدد الانبیاء والاصیاء

مقرر کیا ہے اور نبی اپنی امت کو خبر دے کہ فلان شخص کو خدا تعالیٰ نے تمہارا امام مقرر فرمایا ہے
مقرر کیا ہے اور وہی میرا وصی اور جانشین ہے بعد میرے اور اگر یہ امر ہو کہ امام منصوص میں
منوبلکہ امت کو اختیار ہو کہ جسکو چاہے اوسکو اپنا امام مقرر کرے تو اس میں بڑے فساد پیدا ہوتا
کیونکہ جسکو معلوم ہے کہ رائیں سب آدمیوں کی باہد کر مختلف ہوتی ہیں اور ہر ایک کا طریقہ اور
اعتقاد اور مذہب جدا جدا ہے تو پس اگر امت کو اختیار ہو کہ جسکو چاہے اپنا امام مقرر کرے
تو ہر فرقہ اپنے اپنے گروہ اور اہل محلہ اور اہل مذہب سے اپنا امام مقرر کرے گا نہ دوسرے کی گروہ سے
اور یہ امر موجب ہوگا فساد کا اس واسطے کہ ہر فرقہ اپنے امام کو اچھا کہے گا اور دوسرے کے امام
کو برا کہے گا اور آخر رفتہ رفتہ آپس میں تنازع اور فساد برپا ہو جائے گا جس سے
کہ ہوا یعنی بعد نبی جو تہذیب امت کے ہوئے اور لا کمون آدمی کا کشت و خون ہوا یہاں تک
کہ اولادِ انبیاء رسول مقبول نظم و عدوان قتل کی لگی یہ سب امور فقط اسی اعتقاد پر ہوئے والا اگر
جملہ فرق کی راہی اسی امر پر متفق ہوتی کہ امام وہ چاہیے کہ جس پر خدا تعالیٰ سے نص کی ہو تو ہر گز مینا
برپا نہ ہوتے دوسرے یہ کہ سب پر ظاہر ہے کہ آدمی کو اپنے امور دین و دنیا کے انتظام میں ناچار
ہے ایک رئیس اور سرگروہ سے کہ وہ اس کے امور مختلفہ میں راہ رہست کی طرف انگوہدایت کرے اور
ان کے جھگڑوں اور قصوں کو کہ بالضرورت ان کے معاملات میں ہوتے رہتے ہیں اور ہر وجہ صواب اور حق
کے فیصلہ کرے اور ایسا شخص حسب عقل عقلا یا نبی ہے یا امام بعد نبی کے مخصوص بعد جناب استیلا
کے کہ بعد آپ کے امید کسی اور پیغمبر کے مبعوث ہونے کی نہیں ہے آپ خاتم النبیین ہیں پس آپ کے بعد ضرور
ہے ایک رئیس سے کہ امور کا انتظام کرے دوسرے یہ کہ جناب رسول خدا سب خلائق پر تار و
قیامت مبعوث ہوئے ہیں نہ فقط اپنے ہی زمانہ تک اور اپنی امت کو واسطے کتاب لائے اور نبی ہر
جانب خدا سے مقرر ہوئی اور آداب و سنن ہر امر میں بیان تک کہ کمانے اور پینے اور بیت الخلاء میں جانے
کے قوانین اور قواعد مقرر کیے گئے اور فرائض اور موارث اور قضایا اور معاملات میں احکام مذکور
حقہ مقرر ہوئے اور ظاہر ہے کہ آپ کا زمانہ بعثت بہت قلیل ہوا اور بہت جلد دنیا سے تشریف لیگے
مع ذلک اکثر آدمی منافق تھے پس عقل کس عقل مند کی تجویز کرتی ہے کہ ایک جماعت قلیل تو ایمان
لائی ہو اور اکثر ان میں بھی آدمی منافق ہیں اور ہر خدا و رسول ایسے اعظم کونامہ چھوڑ دے اور

محافظت دین و ملت و شریعت و کتاب سنت کے کسی ایسے شخص کو محافظ مقرر کرے کہ جو معصوم
 ہو اور کذب و سہو و تغیر اور تبدل سے مامون ہو اور قرآن کو کہ جو جمل اور مشکل اور ذوق و جوہ محال
 ہو انہیں جوڑ دے کہ ہر شخص موافق اپنی فہم و سمجھ کے اس کے معنی مقرر کرے اور سنت یعنی احادیث
 نہایت تشویش اور اختلاف میں ہو اور چند مسلمانوں کو کہ ہر ایک اغراض فاسدہ رکھتا ہو اختیار
 حاصل ہو کہ جسکو چاہے خواہ جاہل ہو یا بڑا مفسد واسطے امامت کے مقرر کرے اور وہ جاہل مفسد ہر امر
 موجود اپنے میں مجاہد کو جمع کرے اور آپ جواب دینے میں متحیر نہ رہے پس جو شخص کہ اندک شعور کتنا
 ہو گا وہ ہی ایسے امر شیع کو خدا اور رسول پر روانہ کرے گا اور خداوند عالم باوجودیکہ اپنے بندوں پر نہایت
 مہربان ہے خصوصاً اس امت مرحومہ پر اور پیغمبر باوجود اس شفقت اور مہربانی کے کہ اپنی امت کے حق میں
 رکھتے تھے اور انکی ہدایت میں اپنے نفس نفیس اور بدن شریف پر کیا کیا آزار اور تکالیفیں اڑھائیں
 کیونکر ہو سکے کہ ایک دفعہ ہی اپنے بندوں اور اپنی امت سے مہربانی اور شفقت کو اڑھالے اور حیرانی
 و پریشانی میں جوڑ دے دیکھو کہ اگر کوئی رئیس یا دوہقان یا چودہری کسی گاؤں کا بیار ہوتا ہے تو ناب
 شفقت اور مہربانی کے اپنے رعیت اور پیغمبر مرعین پر اپنی جگہ کیسکو مقرر کر دیتا ہے پیغمبر آخر الزما
 و نیاتے تشریف لیا جائے اور واسطے اپنے دین و ملت و کتاب سنت و رعیت و امت کے کیسکو
 متعین کرے پس اگر اس باب میں کسی کی عقل حکم نہ کرے گی تو کسی امر بدی میں حکم نہ کرے گی تیسرے
 یہ کہ اہل سنت و جماعت ہی مقرر اور معترف ہیں اسکے کہ خدا تعالیٰ کی عادت مقررہ یہ ہے کہ
 جب تک کسی نبی کے واسطے خلیفہ مقرر نہ کیا او سکودنیاسے نہ لیگیا اور جناب خطی باب کا بھی ہی
 طریقہ رہا کہ جمیع غزوات اور سب سفرو میں اپنا خلیفہ مقرر فرماتے تھے یعنی کسی جہاد پر یا کسی سفر
 میں تشریف نہ لیکے جب تک مدینہ مشرفہ میں اپنا جانشین مقرر نہ کر لیا اور جب تک جمیع بلاد اسلام
 میں ایک ایک حاکم نہ بھیج لیا پہر کو نہ عقل میں آئے کہ اس مفارقت کبریٰ اور سفر بے انتہا پر
 اپنی امت کے احوال کو مہمل اور انکے امور کو معطل جوڑ دیا ہو چوتھے یہ کہ لطف خدا تعالیٰ
 واجب ہے اور لطف او سکوکھتے ہیں کہ قریب کر دے آدمی کو ساتھ اچھی کام کے اور دور کر دے
 برے کام سے اور اسمین شبہ نہیں کہ نام ہی اپنی رعیت کو قریب کر دیتا ہے اچھے کام سے اور
 دور کر دیتا ہے برے کام سے پس امام ہی لطف ہے اور جببہ لطف ہوا تو مقرر کرنا اوسکا بھی

خدا پر واجب ہوا پانچویں یہ کہ امام کے واسطے وہ شرطیں ہیں کہ سوائے خدا تعالیٰ کے اور کوئی
 ان شرائط پر آگاہ نہیں ہو سکتا اور وہ شرائط یہ ہیں کہ امام چاہیے کہ سب آدمیوں سے علم میں
 برتر اور زیادہ تر ہو اور ایسی شجاعت اور سخاوت اور علم اور تفقہ اور زہد و تقویٰ اور کرم و عفت
 وغیرہ صفات حمیدہ ہیں سب سے افضل ہو اور علم اس امر کا کہ فلان شخص متصف ہے ان صفات کے
 سوائے علام الغیوب کے اور کسی کو حاصل نہیں ہو سکتا تو پس چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہی ایسے شخص پر
 نص کرے اور سوائے اس کے اور کسی کو امام کے مقرر کرنے میں اختیار حاصل نہ ہو سوائے کہ جب کوئی
 شخص کسی باطن کا حال جان نہیں سکتا تو پھر جس کو یہ علم ہرین اچھا جانکر اختیار کرے گا تو کیا ضرور ہے
 کہ وہ باطن کا بھی اچھا ہو بلکہ جائز ہے کہ اجنبی الناس اشرف الناس ہو انبیاء سے تو کسی کی عقل و فہم
 زیادہ نہیں ہوتی حضرت موسیٰ سات ہزار آدمیوں میں سے سات سو کو اور سات سو میں سے ستر آدمیوں
 کو چنکر اور اچھا سمجھ کر مقام مناجات خدا میں لیکھے اور پھر وہ باطن میں برے نکلے کہ سب نے کہا کہ
 جب تک ہم اللہ کو آنکھوں سے نہ دیکھ لیں گے ایمان نہ لائیں گے پس جبکہ پیغمبران کے برگزیدہ ان
 کا یہ حال ہو تو پھر تنگی عقلمین ناقص ہوں تو ان کے برگزیدہ ان کا کیا اعتبار ہم لغت فہم انھو
 جاء بالحق من عند الحق ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا انبیاء کے حق میں یہ ہے کہ یہ سب
 ساتھ حق کے آئے ہیں خدا تعالیٰ کے نزدیک سے یعنی خدا تعالیٰ نے ان سب کو بھیجا پس بیشک
 یہ سب انبیاء برحق ہیں ہم ان قولہم قول اللہ تعالیٰ و امرہم امر اللہ تعالیٰ مطاعتہم
 طاعة اللہ تعالیٰ و معصیتہم معصیۃ اللہ تعالیٰ ش یعنی بتحقیق قول ان حضرات انبیاء
 اور اوصیا کا قول خدا کا ہے یعنی جو کچھ انبیاء احکام اپنی امتوں کو پہنچاتے ہیں وہ بموجب
 حکم خدا کے ہے نہ یہ کہ یہ اپنی طرف سے کہتے ہیں اور حکم انکا حکم خدا کا ہے اور تابعداری
 عین تابعداری خدا کی ہے سوائے کہ یہ خلیفہ خدا کے ہیں اور معصیت انکی معصیت خدا کی ہے
 سوائے کہ خدا تعالیٰ نے انکو اس واسطے بھیجا ہے کہ اس کے بندوں کو ہدایت کریں اور بد
 انکی اطاعت کریں اور انکی نافرمانی نہ کریں ہم وانھو کلا یظنون الا عن اللہ عز وجل عن
 وحید ش اور ان انبیاء نے کوئی بات نہیں کہی مگر خدا تعالیٰ سے اور وحی اسکی سے یعنی نبی
 جو کچھ کہے مکمل دیتا ہے وہ موافق حکم خدا اور وحی خدا کے ہوتا ہے جیسے خدا تعالیٰ فرمانا ہے کہ

ما یبطل عن العوی ان هو الا وحی یوحی یعنی نہیں کہتا ہے وہ کچھ اپنی خواہش نفس سے نہیں
 وہ کہتا او سکا مگر وحی سے کہ وحی کی جاتی ہے طرف اوس کے ہم وان سادۃ الہ بنیاء خمسۃ الذین
 دارت علیہم الوحی وہو اصحاب الشرائع وہو اولو العزم نوح و ابراہیم و موسیٰ و
 عیسیٰ و محمد صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین شش اور بدستیکہ افضل اور بہتر سب بنیاد
 پانچ نبی ہیں کہ مدار نبوت کا ان پر ہے اور وہ صاحبان شریعت ہیں اور اولو العزم ہیں ایک نوح
 اور دوسرے ابراہیم اور تیسرے موسیٰ اور چوتھے عیسیٰ اور پانچویں محمد ورو اللہ کان
 سب پر اور شریعت انکی ناسخ سب شریعتوں کے ہے ہم وان محمد اسید ہم و افضل ہم
 شش اور بتحقیق کہ محمد افضل ان سب کے ہیں اور بعد اوس جناب کے حضرت ابراہیم افضل ہیں ہم
 واندہ جاء بالحق وصدق المرسلین شش اور بتحقیق کہ آئے ہیں جناب محمد ساتھ حق
 اور تصدیق کے ہے سب سولوں کی واضح ہو کہ نبوت نعمتیں و تشدید و اولیٰ فتح نون و سکون
 و اولیٰ لغت میں پہنچنے خبر دینے کے ہیں اور بلند ہونے کے اور اصطلاح میں عبارت سے مبعوث
 ہونے سے ایک شخص کے جنس انسان سے جانب خدا تعالیٰ سے طرف خلق کے واسطے
 ہدایت انکی کے بغیر واسطے بشر اور ملک کے یا بواسطہ ملک کے اور نبی چونکہ ماخوذ ہے نبوت سے
 جو معنی ارفع اور بلندی کے ہے اور فرستادہ خدا ہے بلند مرتبہ ہے سب خلق سے
 اور رفیع الدرجہ ہے کل مخلوق سے واسطے کہ وہ سفیر ہے درمیان خالق عالم و عاملین
 کے اور ذوقبتین ہے ایک جہت تقیہ اوسکو جانب خدا بسبب نزدیکی اور تقرب کے ساتھ
 خدا کے اور بلندی مرتبہ قریب اور لینے میں معارف اور احکام پروردگار اپنے سے اور ایک
 جہت ہے اوسکو جانب خلق بسبب بشریت اور ہم جنس ہونے کے بنی نوع اپنی سے اور
 یا مشتق ہے بنیاد سے جو معنی خبر دینے کے ہے یعنی خداوند عالم کی طرف سے معارف اور امر
 کا پہنچانے والا اسکے بندوں کو اور اسی سبب سے بنی کو پیغامبر کہتے ہیں اور معنی
 رسول اور مبعوث کے فرستادہ خدا کے ہیں یعنی بھیجا ہوا اوسکا اور نبی اور
 رسول ہر چند بحسب لغت معنی میں قریب متسریب ہیں لیکن بحسب اصطلاح متفرق
 جدا جدا ہیں از انجا ایک یہ کہ نبی ائمہ ہے رسول سے واسطے کہ نبی وہ ہے کہ جو شریعت تازہ ہی

لایا ہو مثل ہمارے پیغمبر کے یا نہ لایا ہو مثل یحییٰ بن زکریا کے اور رسول وہ ہے کہ جو شریعت نافذ
 لایا جو خدا شریعت اور سنی ابتدائی ہو مثل آدم کے کہ پہلے ان کے شریعت نہ تھی یا شریعت اور سنی
 تاسخ شریعت سابق کی ہو مثل نبی ہمارے کے دوسرے یہ کہ نبی خواب میں دیکھتا ہو اور اس خیر کو کہ حکم کا
 بتانا اور اعلام کہ بنا خداوند عالم کو اور کے واسطے سے منظور ہوتا ہے اور آواز فرشتے کے بھی
 سنا ہے مگر اسکو ظاہر میں دیکھتا نہیں اور رسول وہ ہے کہ جو فرشتے کو دیکھتا بھی ہو میرے
 یہ کہ کہی اہللاق رسول کا فرشتے پر ہی ہوتا ہے بخلاف نبی کے کہ فرشتے کو نبی نہیں کہتے پس اس تقدیر
 پر یابین نبی اور رسول کے عموم و خصوص میں وجہ ہے بخلاف اولین کے کہ نسبت اور نہیں عموم اور
 خصوص مطلق کے ہے اور یہی جانتا چاہیے کہ بیچ نبی کا خدا تعالیٰ پر واسطے ہدایت بندوں کے
 واجب ہے اور وہ عجلین اسپر کثرت سے ہیں ایک دو دلیل اس جگہ پر لکھی جاتی ہیں تا زیادہ لکھنے
 میں ہوا لت رسالہ کی لازم نہ آئے اول دلیل اسپر یہ ہے کہ بعثت انبیاء کی یعنی بیچ نبیوں کا خدا تعالیٰ
 پر واجب اور لازم ہے اور لطف ہونا بعثت انبیاء کا اس سبب ہے کہ عقیدین آدمیوں کی اشیاء کے
 حسن و قبح اور ہلائی اور برائی اور ان کے شرائط اور مولف کے دریافت کرنے اور جاننے سے عاجز
 ہیں اور معلوم ہے کہ خدا تعالیٰ نیک کاموں کے راضی اور خوشنود ہوتا ہے اور برے کاموں کے
 ناراض اور ناخوش ہوتا ہے پس بنا بر حکمت اور مصلحت کے خدا تعالیٰ پر واجب اور لازم ہے کہ
 ہر چیز کے حسن و قبح سے آگاہ کرے اور خبر دے کہ اس فعل کے کرنے کی تکوین تکلیف دی گئی ہے اسکو
 اپنے عمل میں رکھو وراں فعل کے ترک کرنے کی تکلیف دی گئی ہے اسکو کہی نکر و اور غیر دنیا بغیر
 نبی کے ہونے میں سکتا نہ کہ حکم کو اس کے پہونچا دے اور ہر شے کے حسن و قبح سے آگاہ کرے اور چھ
 کام کرنے پر بہشت کی طرف رغبت دلاوے اور برے کام کے کرنے سے جہنم کے عذاب سے ڈراوے
 تا یہ بات آدمیوں کو اچھو کاموں سے قریب اور برے کاموں سے بعید کر دے پس اسی کا نام
 لطف ہے اور لطف خدا تعالیٰ پر واجب ہے تو پس بعثت انبیاء کی بھی او سپر واجب ہے پس
 اس مقدمہ پر یہ ہایل تو سمعی ہے اور دلیل عقلی اسپر یہ ہے کہ عقل آدمی کی ساتھ خوشنود کے
 مغلوب ہے اور خود دشمن اور سپر غالب ہیں لہذا اسکے واسطے ایک قنیہ کرنے والا اور تاکید
 کرنے والا ضرور ہے تو فیجہ اسکی یہ ہے کہ اگر عقل چھن اور قبح اشیاء کا بھلا نابت ہے مگر مفصلاً

سب کو نہیں جانتے اور اکثر امور کی حقیقت حسن و قبح کو نہیں پہنچتی پس اس صورت میں ضرور
 کہ شارح ہر شے کے حسن و قبح کو بیان کرے تا عقل سب کو دریافت کرے پس
 دریافت کرنا حسن و قبح سب اشیا کا بالتفصیل موقوف ہے سنی پر اور جن چیزوں کے حسن و قبح
 کو دریافت ہی کرتی ہے مگر چونکہ وہ خواہشوں نفسانی میں ڈوبی ہوئی ہے تو بدون تاکید حدیث
 اور تنبیہ نو کے کمتر ہے کہ اپنے معلومات کو یاد کرے اور موافق اس کے عمل میں لاوے پس تبارک
 سمعی و عقلی بعثت انبیاء کا لطف ہونا یعنی بیچنا اولکائنات ہو اور معلوم ہے کہ بندوں کو
 بدون اسکے بجالانے پروا جبات کے اور پرہیز کرنے پر محرمات سے قدرت حاصل نہوگی پس
 موافق حکمت حکیم مطلق کے تمام کرنا محبت کا اور قدرت یفانہ بندوں کو واسطے اطاعت کے اور
 رو کرنا معصیت سے واجب اور لازم ہے تیسری دلیل وجوب بعثت پر حکما کی ہے اور وہ یہ ہے
 کہ چونکہ آدمی مدنی الطبع ہے یعنی طبیعت میں اسکی شہر میں اور مجمع میں رہنا داخل ہے کیونکہ
 زندگانی اسکی بغیر جمع ہونے بہت آدمیوں کے نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ آدمی کے ساتھ صد ہا
 کام متعلق ہیں اور وہ انکی طرف محتاج ہے اور زندگی اسکی بدون انکے محال ہے پس اگر
 بہت سے آدمی اسکے ساتھ جمع نہوں تو سرانجام اسکے سب کاموں کا کیونکر ہو سکے اس واسطے
 کہ ایک شخص سے نہیں ہو سکتا کہ آپ ہی ہر ہی کام کرے یعنی بخاری اور آپ ہی ہمارا کام کرے
 اور آپ ہی اپنے کپڑے سیئے اور آپ ہی کھیتی کرے وغیرہ پس ثابت ہوا کہ آدمی محتاج
 ہے اپنی زندگی میں بہت سے آدمیوں کے جمع ہونے کی طرف اور آدمی جب جمع ہوتے ہیں
 اور مجمع انکا ہوتا ہے اور آپس میں معاملات کرتے ہیں تو جبکہ کسے اور قصے اور بے ایمانیاں
 بہت واقع ہوتی ہیں تو پس ضرور ہوا کہ ایک شخص انہیں ایسا ہو کہ وہ ایسے قاعدے بنے
 مقرر کرے کہ یہ باتیں انہیں نہوئے یا میں اور وہ شخص چاہیے کہ گناہ اور خطا سے پاک ہو اور
 ایسا شخص نہیں ہو سکتا مگر پیغمبر پس بیچنا نبی کا اور نبوت کرنا اور سکا واسطے مصالح بندوں
 خدا پر واجب ہے اور ایک دلیل کہے محدثین کی کہ وہ فومی تر ہے سب فیلیون سے محمد
 بن یعقوب کلینی نے منصور بن حازم سے روایت کی ہے کہ میں نے جناب صادق کی خدمت
 میں عرض کی کہ جس نے خدا کو پہچانا اور سنے جانا کہ پروردگار عالم رہنا اور نحو شہود ہی رہنا ہے

اور غضب اور سختی بھی رکھتا ہے اور اسکی خوشنودی اور اسکا غضب نہیں جاننا مگر یا
وحی سے اگر نبی ہے کہ وحی اور سپر نازل ہوتی ہو اور یا نبی سے اگر خود نبی نہ ہو کہ جس پر وحی نازل
ہوتے ہو پس جس پر کہ وحی نہ پہونچے اور سکو لازم ہے کہ پیغمبر کو ڈھونڈے اور جب کہ اس سے
ملاقات کرے تو جانے کہ یہ حجت خدا ہے اور طاعت اسکی واجب ہے غرض یہ حدیث
طولانی ہے آخرین حدیث کے یہ ہے کہ اوس جناب نے اوس سے یہ سنکر فرمایا کہ رحمت اللہ
اور جناب غفران تاب ہو لوسی ولد ار علی صاحب عماد الاسلام میں فرماتے ہیں کہ عقل سلیم عالم
ہے ساتھ اس کے کہ واجب الوجود موجود ہے اور حکیم بھی ہے پس ساتھ کرنے بری باتوں کے
راضی نہوگا اور خوشنودی اور سکی منحصر ہوگی بیچ ترک کرنے قبال اور نہ کرنے بری باتوں کے
اور کرنے میں نیکیوں اور امورات نیک کے اور وہ بدون بعثت انبیاء کے اور جو ان کے قائم مقام
ہیں اور بدون بتانے اور سمجھنے ان کے نیک و بد کے ممکن نہیں تو پس بعثت نبی کی واجب ہوگی
اور نہیں تو تکلیف ساتھ محال کے لازم آئے گی یا لازم آئے گا اور سکا راضی ہونا ساتھ مرکب ہونے
بندون کے امورات قبال کے ساتھ اور یہ سب حکیم مطلق سے منع ہے پس اگر اوس خود پر
وحی نازل ہوتی ہے تو وہ نبی ہے والا تحس نبی کا کہنا ہوگا تاکہ گمراہ کو راہ راست دکھلاوے
اور یہی روایت کی ہے محمد بن یعقوب کلینی نے بسند اپنے ہشام بن حکم سے اور اس نے جناب
صادق سے کہ اوس جناب نے ایک زندیق سے جبکہ اوس نے اوس جناب سے سوال کیا کہ میں
اثبت لانیاء یعنی کہان سے ثابت کیا تو نے نبوت کو انبیاء کی فرمایا اور اوس جناب نے کہ حکم
ثابت کیا ہم نے کہ ہمارے واسطے ایک خالق ہے صاحب صنعت اور وہ برتر ہے جمیع مخلوقات
سے اور صاحب حکمت ہے اور ایسا صانع ہے اور ایسا خالق ہے کہ خلق کو اسکا مشاہدہ کرنا
اور دیکھنا روا نہیں ہے اور نہ یہ جائز ہے کہ کوئی اس کے ساتھ صحبت رکھے اور اوس سے ہمکلام
ہو اس واسطے لازم ہے اس کے واسطے کہ کوئی واسطہ اور سفیر اور پیغامبر ہو کہ اس کے قول کو بیان
کرے اور اس کے پیام کو پہونچائے طرف بندون کے اور رہنمائی کرے اور انکو اون امور کی طرف
کہ جن میں ان کے واسطے کچھ مصلحت ہو اور فعل اسکا وسیلہ ہو انکی بقا کا دنیا میں بحیث انتظام عالم
کے یا بقا بیچ آخرت کے بحیث قبول کرنے ایمان کے اور ترک اسکا موجب ہلاکت کا ہو انکی

پس ثابت ہوئی حاجت طرف امر کرنے والے اور نہی کرنے والے کے کہ وہ حق تعالیٰ کی طرف سے
مخلوقات کے تصرف میں **وَإِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا لَهُمْ لَذَاقُوا الْعَذَابَ أَكْثَرَ لِيُوعِظُوا** اور بدستگیر
جنہوں نے تکذیب کی محمد اور آل محمد کی البتہ حکمنے والے ہونگے عذاب دروزناک خدا کو ممان
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَصَرُّوهُمْ وَاتَّبِعُوا أَوْسَارَ الَّذِينَ نَزَّلَ مَعَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ الفانیوں میں اور تحقیق جو لوگ ایمان لائے ساتھ ساتھ اور تقویت کی اوسکی اور باری کی اور
اور متابعت کی اوس نور کی کہ مسکو بھی خدا تعالیٰ نے ساتھ اوسکے یعنی قرآن یا جناب امیر المؤمنین
یہ لوگ جو ایسے ہیں وہ راستکار ہیں اور فیروز ہیں پانے والے یعنی چشکارا پانے والے ہیں
آئی سے ہم و محبوبان لغتقدان اللہ عز وجل لم یخلق خلقاً افضل من محمد و آلہ
علیہم السلام مش اور واجب ہے کہ اعتقاد کریں ہم اس بات کا کہ تحقیق اللہ عز وجل نے زمین
پیدا کیا کسی کو اپنی مخلوقات میں افضل اور بہتر محمد مصطفیٰ اور ائمہ معصومین سے ہم و انصاف احب
المخلوق الی اللہ و اگر ہم علیہم السلام اور تحقیق کہ یہ حضرات دوست ترین خلق ہیں طرف الہی
اور بزرگتر بن مخلوقات ہیں نزدیک خدا کے ہم و اولہم اقاربہ لما اخذ اللہ علیہم ميثا
النبيیین و اشهد بهم علی انفسهم السبت بربکم قالوا ابلیس اور یہ حضرات اول سب
خلق سے ہیں از روئے اقرار کرنے کے ساتھ خدا تعالیٰ کے اوس وقت کہ لیا خدا تعالیٰ نے عہد و
ایمان پیغمبروں سے اور گواہ لیا انکو اور پفسون انکی کے اور کہا کہ آیا نہیں ہونے میں بروردگار تمہارا
کہا سب سے کہ ہاں تو بروردگار ہمارا ہے ہم و ان اللہ بعث نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی الدنیا
و سبقتهم الی الاخرہ سب سے اور تحقیق کہ اللہ نے براہیختہ کیا روح کو اپنے پیغمبر کی کہ محمد بن
درمیان روحون پیغمبروں کے پس اوس روح محمد صلی نے اقرار کیا خدا تعالیٰ کا سب سے ہم
و ان اللہ عز وجل اعطی کل شیء ما اعطی علی قدر معرفتہ و معرفتہ نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
و اگر ہم منہم مش اور بدستگیر کہ خدا تعالیٰ نے دیا ہر نبی کو جو کچھ کہ دیا بقدر معرفت اوس نبی
دیا یعنی ہر نبی کو بقدر کہ معرفت خدا کی حاصل تھی اوس قدر اوسکو دیا جو کچھ کہ دیا اور معرفت
نبی ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اور بزرگتر ان سب سے ہم نبی سب انبیاء سے ہمارے نبی کو خدا شناسی اکثر
اور زیادہ تر تھی ہم و ان اللہ تعالیٰ خلق جمیع ما خلق لہ و لا ھل بیتیہ علیہم السلام

شش اور بتحقق کہ خدا تعالیٰ نے پیدا کیا سب مخلوقات کو واسطے محمد کے اور واسطے الہیت
 اور کے کے ہم وانضم لو کہ ہم لما خلق السماء ولا الارض ولا الجنة ولا النار
 ولا آدم ولا حوا ولا الملائكة ولا الاشياء ما خلق شش اور بتحقق اگر نہ ہوتے حضرت
 تو نہ پیدا کرتا اللہ آسمانوں کو اور نہ زمین کو اور نہ جنت کو اور نہ نار کو اور نہ آدم
 کو اور نہ حوا کو اور نہ ملائکہ کو اور نہ کسی غیر و سرے کو کہ جنکو پیدا کیا ہے ہم واعتقادنا ان
 حجج اللہ علی خلقہ بعد نبیہ محمد لا اثمت الاثنا عشر شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا یہ ہے
 کہ مجتہدین خدا تعالیٰ کے بعد پیغمبر کے بارہ امام ہیں ہم اولہو امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب
 ثم الحسن ثم الحسين ثم علی بن محمد بن علی ثم جعفر بن محمد ثم موسیٰ بن
 جعفر ثم علی بن موسیٰ الرضا ثم محمد بن علی ثم الحسن بن علی ثم محمد بن
 الحسن ثم الحجة القائم الله صاحب الزمان وخليفة الرحمن في ارضه الحاضر
 في الامم صاها والغائب عن الامم بصاها صلوات الله عليهم اجمعین شش اول ان کے
 امیر المؤمنین علی بن ابیطالب ہیں بعد ان کے امام حسن بن علی بن ابیطالب بعد ان کے امام حسن
 ابن علی بن ابیطالب بعد ان کے امام علی بن الحسین بعد ان کے امام محمد باقر بن علی بعد ان کے
 امام جعفر بن محمد بعد ان کے امام موسیٰ بن جعفر بعد ان کے امام علی بن موسیٰ الرضا بعد ان کے امام
 محمد بن علی بعد ان کے امام علی بن محمد بعد ان کے امام حسن بن علی بعد ان کے محمد بن حسن صاحب
 الزمان خلفه الرحمن حج زمین اور سکی کے حاضر بیچ شہروں کے غائب نظروں سے رحمت اللہ
 کی اور ان سب پر ہم واعتقادنا فیہم انہم اولو الامر الذین امر الله ليعتقوا انفع
 الشہناء علی الناس ما نفعوا ابواب الله والسبیل الله والصلط المستقیم والادلة
 علیہ وانہم غیبة علیہ وتواجہت وحید و ارکان لو حیدہ شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ
 کا یہ ہے کہ ان کے کہ یہ ہے کہ یہ حضرات اولو الامر ہیں یعنی بادشاہ اور صاحبان حکومت کہ خدا تعالیٰ
 نے حکم کیا ہے آدمیوں کو واسطے اطاعت اور متابعت ان کے اور یہ گواہ ہیں آدمیوں پر اور
 یہ دروازے ہیں رحمت خدا کے اور راہ ہیں سید ہی معرفت خدا کے اور راہ و کلامانے والے ہیں
 طرف خدا کے اور یہ حرا نے خدا کے ہیں یعنی ان کے علوم اور ائمہ ان کے اور رکن ہیں ان کے اور حجت

هم وانهم معصومون من الخطاء والذلال شش اور یہ سب معصوم ہیں خطا اور لغزش سے
 وانهم الذین اذہب اللہ عنہم الوجس طہرہم تطہیر شش اور یہ وہ ہیں کہ لیکھا
 خدا نے کہ اہل بیت پیغمبر ہیں جس کو اسے گناہ اور خطا اور سہوا اور عیب کو اور پاک کیا ہے ان کو
 سیان چیزوں سے پاک کرنا موان بمعہ الدلائل والمعجزات شش اور خاص ان کے تین ہیں اول
 حقیقت اور معجزات کی ہم وانہم امان کاہل الارض کما ان النجوم امان کاہل السماء
 شش اور یہ امان ہیں واسطے اہل زمین کے جیسے کہ ستارے امان ہیں واسطے اہل آسمان کے یعنی
 جیسے کہ ستارے باعث امان اور بقا می اہل آسمان کے ہیں کہ جب تک ستارے باقی ہیں اہل آسمان بھی
 باقی ہیں اور جب وہ جلتے رہیں گے تو اہل آسمان بھی جاتے رہیں گے ایسے ہی اہل بیت میرے ہیں
 ہیں اور نگاہ رکھنے واسطے ہیں ان میں کہ نہ با بقا ان کے اہل زمین باقی ہیں اور سب ہم جملہ جہانوں
 تو اہل زمین ہی باقی رہیں گے ہم وان مثلاً صوفی ہذا کلامہ کثل سفینۃ نوح شش اور تحقیق
 مثل اہلبیت کے سچ امت کے مثل کشتی نوح کے ہے کہ جو شخص کشتی نوح میں سوار ہوا اور نہ نجات میں باقی
 غرق ہونے اور ہلاک ہونے سے اور جسے تکلف کیا اوس سے اور اوس میں سوار نہ ہو وہ غرق ہوا
 اور ہلاک ہوا ایسے ہی حال اہلبیت نبی کا ہے کہ جو آپسے متوسل ہوا اور انکی پیروی اور متابعت
 کی اور نہ نجات پائی عذاب ووزخ اور ہلاک اور ویسے اور جسے انکی اطاعت اور پیروی نہ کی اور
 انکا مخالفت ہو پس چھ عذاب الیم کے گرفتار ہوا اور یہ حدیث طرفین میں حد تو اتر کو پہونچی ہے کہ
 جناب رسول خدا نے فرمایا کہ مثل اہلبیتی کثل سفینۃ نوح من سرب کب فیہ النجی ومن تخلف
 عنہا غرق ہم کیا باب خطۃ شش اور مثل باب خطہ کے ہیں خاص واسطے نبی اسرائیل کے جیسا کہ
 ابن حجر پیشوا ہی اہل سنت نے صواعق محرقرہ میں لکھا ہے وار قطنی سے اور اوسنے عباس سے کہ
 نے فرمایا کہ علی باب خطۃ من دخل فیہ کان مؤمناً ومن خرج منه کان کافراً یعنی علی باب
 خطہ ہے جو شخص داخل ہوگا اس باب میں وہ مؤمن ہوگا اور جو خارج ہوگا اس سے وہ خارج ہوگا اور
 باب خطہ وہ باب ہے کہ خدا تعالیٰ نے نبی اسرائیل کو حکم کیا تھا کہ داخل ہوں اوس دروازے
 تا گناہ سے پاک ہوں جیسا کہ قرآن مجید میں اسکا ذکر ہے اور اس حدیث میں کنایہ ہے کہ اہلبیت
 وسیلہ ہیں مغفرت اور نجات کے ہم و اھم عباد اللہ المکرمون الذین کا ایسے بقولہ

بالقول وحکم بامرهم یعملون شش اور تحقیق کہ یہ حضرات بندگان گرامی خدا ایتالی سے ہیں کہ پڑ
 اور کے اذن کے کوئی بات نہیں کہتے اور ساتھ امر اور حکم اور سکے کے عمل کرتے ہیں ہم و نققد فیہم
 ان حیصہم ایمان و بغضہم کفر و امرہم امر اللہ و نہیہم نہی اللہ و طاعتہم طاعة
 اللہ و ولیہم ولی اللہ وعد و وہو عد و اللہ و معصیتہم معصیۃ اللہ شش اور عقدا
 ہم فرقہ ناجیہ کا حق میں آنحضرت کے یہ ہے کہ دوستی انکی اور محبت انکی ایمان ہیں اور بغض اور
 دشمنی انسے کفر ہے اور حکم انکا حکم خدا ہے اور نہی انکی نہی خدا کی ہے اور طاعت انکی عین طاعت
 خدا کی ہے اور نافرمانی انکی نافرمانی خدا کی ہے اور دوست انکا دوست خدا کا ہے اور دشمن انکا دشمن
 خدا کا ہے اور اس مضمون کی حدیثیں اہل سنت کے ہاں ہی بہت سی ہیں جیسا کہ کشف میں باسناد
 رسول خدا مسطور ہے کہ جبکہ حاصل یہ ہے کہ جس شخص نے علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین علیہم السلام
 اور اور باقی ائمہ کی کہ جو انکی نسل سے ہیں متابعت کی اور انکے ساتھ نبیہا و نسبہ نبیہا کی
 اور جو انکا پیروں ہو اوہ مگراہ اور ہلاک ہوا ہم و نققد ان الامر ضعیف کا یخلاوا من حجة اللہ علی خلقہ
 اما ظاہراً مشہوراً او خافیا معموماً شش اور اعتقاد کرتے ہیں ہم گروہ امامت اس امر کا کہ زمین
 خالی نہیں ہے حجة خدا سے اور خلق اور سکے کے باطن ہر شہور یا ترسان پوشیدہ ہم و نققد ان حجة
 اللہ فی ارضہ و خلیفۃ علی عبادہ فی ارضہ ما نزلنا من السماء من الماء فاحلوا من حجة اللہ علی خلقہ
 بن علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسن بن علی بن
 ابیطالب شش اور اعتقاد کرتے ہیں ہم اسکا کہ تحقیق حجت اللہ کی بیچ زمین اور سکے کے اور خلیفہ
 اور سکے اور بندوں اور سکے کے اس چارے زمانے میں قائم منتظر ہیں یعنی امام محمد بن حسن بن علی
 بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسن بن علی بن ابیطالب جیسا کہ شیخ صدوق
 محمد بن بابویہ نے سند صحیح احمد بن اسحاق سے روایت کی ہے وہ کہتا ہے کہ میں خدمت میں جناب امام
 حسن عسکری کے گیا اور میں نے چاہا کہ میں آپسے پوچھوں کہ بعد آپ کے امام کون ہوگا مگر قبل میرے پوچھنے
 کے خود ہی فرمایا کہ اے احمد جس روز سے کہ خدا ایتالی نے حضرت آدم کو پیدا کیا ہو آج تک زمین کو
 خالی حجت سے نہیں رکھا اور روز قیامت تک خالی نہ رہے گا نہ کہ برکت اور سکے حجت کے اور سکے
 بندوں سے بلاؤں کو دفع کرے اور لیب اور سکے باران کو زمین پر نازل کرے اور زمین کی برکت کو

پیدا کرے مینے کہا کہ یا بن رسول اللہ میرا کون امام اور خلیفہ ہوگا لیکن یہ سنکر وہ جناب کہہ کرے ہو گئے
 اور گھر میں تشریف لیگئے اور ایک لڑکے کو درش مبارک پر بٹھلا کر باہر تشریف لائے کہ وہ صاحبزادہ
 مثل ماہ شب چہارہ کے تھا اور تین برس کی عمر معلوم ہوتی تھی اور ارشاد کیا کہ اسے احمد یہ ہے نام
 بعد میرے کہ کنیت اور نام اسکا موافق کنیت اور نام جناب رسول خدا کے ہے اور زمین کو عدل
 و داد سے بہرے گا بعد اسکے کہ ظلم و جور سے برگزگی ہوگی اسے احمد مثل اسلے امت میں مثل خضر اور
 ذوالقرنین کی ہے اور بخدا سوگند کہ غائب ہوگا غائب ہونا کہ نجات نہ پائے گا اوسکے زمانہ
 غیبت میں ہلاک اور گمراہ ہوسے مگر وہ شخص کہ جسکو خدا ثابت قدم رکھے گا اور قول امامت ائمہ
 کے اور توفیق دے گا کہ دعا کرے واسطے بحیل خیرم اوسکی کے اور جلد ظہور کرنے اوسکے کے مینے
 عرض کی کہ آیا معجزات اور علامات ظاہر ہو سکتے ہیں کہ جس سے میری خاطر مطمئن ہو پس وہ کہہ کر
 گویا ہوا اور سنت عربی فصیح کہا کہ میں ہوں بقیہ خدا اور میں ہوں انتقام اور بدلہ لینے والا
 دشمنوں سے احمد کہتا ہے کہ میں خوش ہو کر اوس روز چلا آیا دوسرے روز پہر جا کر امام حسن
 عسکری سے پوچھا کہ جو سنت ذوالقرنین کی اس حجت میں جاری ہوگی وہ کیا ہے فرمایا کہ وہ
 سنت طول غیبت ہے کہ اسقدر اوسکو طول ہوگا کہ پہر جائیں گے دین سے اکثر وہ لوگ کہ جو اوسکی
 امامت کے قائل ہو گئے اور باقی نرے گا دین حق پر مگر وہ شخص کہ جس سے عہد و لامیت ہمارا کیا
 روز ميثاق لیا ہوگا عرض کتب شیعہ میں اس قبیل کی حدیثیں کہ جنسے وجود فائض المجدد اول
 جناب کا اور غیبت اوسکی بہت کثرت سے ہیں کہ حصر اولکا نہیں ہو سکتا ہم وانہ ہوالذی
 احبوا النبی عن اللہ عز وجل باسمہ ونسبہ ش اور تحقیق کہ حدی علیہ السلام وہ ہیں کہ خبر
 ہے پیغمبر نے جناب خدا سے ساتھ نام اور نسب اونکے کے جیسا کہ شیخ طوسی نے اسمعیل بن
 علی نوہمی سے روایت کی ہے کہ ولادت جناب صاحب الامر کی سامرے میں بیچ سال ۲۶۶ و ۲۶۷
 ہجری میں واقع ہوئی ہے اور کنیت اوس علیہ السلام کی ابو القاسم ہے اور فرمایا رسول خدا
 کہ اسم اوسکا اسم میرا ہے اور کنیت اوسکی کنیت میری ہے اور لقب اوسکا عہدی ہے اور وہ
 محبت اور انتظار اور صاحب الزمان ہم وانہ ہوالذی یملاہ الارض قسطاً وعدلاً حکماً
 مائت جوراً وظلماً ش اور وہ ہے کہ برے گارزمین کو عدل و راستی سے جیسا کہ بہری ہوئی ظلم

وستم سے ہم واندہ ہوا الذی یظہر اللہ بہ دینہ لیظہر علی الدین کلہ وکوثرۃ المشرف
 شش اور وہ وہ ہے کہ ظاہر کرے گا خدا تعالیٰ ساتھ اس کے اپنے دین کو تا غالب کرے اپنے
 دین کو سب دینوں باطنی طور پر اگرچہ مکروہ جائے اسکو کا فرم واندہ ہوا الذی یفتح اللہ علی یدہ
 مشارق الارض و مغاربہا حتی لا یبقی فی الارض مکان الا لودی فیہ بالاذان
 ویكون الدین کلہ للہ شش اور وہ وہ ہے کہ اس کے ہاتھ پر فتح کرے گا خدا سب عالم کو مشرق
 و مغرب کی جانب تک کہ نہ باقی رہے گی کوئی جگہ کہ حسین اذان نہ بجاویگی نماز کی اور سب دین بدل ہو جائیں
 ساتھ دین خدا کے ہم واندہ ہوا المہدی الذی اخبر النبی انہ اذا خرج نزل عیسیٰ بن مریم
 ویصلی خلفہ ویكون المصلی اذا صلی خلفہ کان مکن مصلیاً خلف رسول اللہ لا
 خلیفۃ شش اور وہ مہدی ہے کہ خبر دی ہے پیغمبر نے کہ جب ظاہر ہوگا وہ تو اوترے گا آسمان سے
 اور نیچے آئے گا اوس سے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام اور پیچھے مہدی علیہ السلام کے نماز پڑھے گا
 اور جو کہ پیچھے اس کے نماز پڑھے گا ایسا ہوگا کہ پیچھے پیغمبر کے نماز ہوگی ہوا سب سے کہ وہ خلیفہ پیغمبر کا
 ہے ہم ومنتقد اندہ لاجونان یكون القائم غیرہ شش اور اعتقاد کرتے ہیں ہم فرقہ امامیہ
 یہ کہ نہیں جائز ہے یہ کہ ہوسے قائم غیر او نکاح و بقی فی غیبتہ مابقی و لوبقی غیبتہ عمر
 الدنیا لو یکن القائم غیرہ شش اور باقی رہے گا حج غیبت اپنی کے اوس مقدار کہ خدا تعالیٰ
 نے تقدیر کی ہے اور اگرچہ ہو غیبت اس کی برابر عمر دنیا کے ہوگا قائم آل محمد غیر اس کے ہم لان النبی
 دلو علیہ باسمہ و نسبہ شش اس واسطے کہ نبی نے راہ دکھلائی ہے طرف اس کے ساتھ اسم اس کے
 کے اور نسب اس کے ہم وہ رضوا وہ بشر واصلوات اللہ علیہم اجمعین شش اور ساتھ
 اس کے راضی ہوئے اور ساتھ اس کے بشارت دی ہے درود اللہ کا اون سب برہم و قد احتجبت
 هذا الفصل فی کتاب الہدایۃ شش اور تحقیق خارج کیا ہے میں اس فصل کو بیچ کتاب ہدایۃ
 کے مہ باب الا اعتقاد فی العصمة شش باب چہستون بیچ بیان اعتقاد
 عصمت پیغمبروں اور اماموں اور فرشتوں کے واضح ہو کہ عصمت عبارت ہے ایک حالت
 سے کہ ساتھ عنایت ربانی کے بیچ کسی شخص کے متحقق ہو کہ بسبب اوس حالت کو باوجود قدرت کے
 خواہش اور میل بدی اور گناہ کے اوس شخص سے منتفی ہو یعنی باوجود اس کے کہ بدی کرنا ہی قدرت

اور طاقت رکھتا ہوا اور پھر بدی نہ کرے جناب سید العلماء علیہ السلام فرماتے ہیں کہ عمدہ سزا
 نبی سے عصمت ہے اور وہ ایک لطف ہے کہ خدا تعالیٰ واسطے کسی بندے کے اپنے بندوں میں سے
 عمل میں لانا ہے اور اس کے حق میں جاری فرمانا ہے پس وہ بندہ فعل قبیح سے اپنے تئیں
 باز رکھتا ہے اور یہ تعریف عصمت کی سب تعریفوں سے بہتر ہے کہ اس میں وہ ہم جبر کا نہیں ہو سکتا
 تو ضیح اسکی یہ ہے کہ حسین یہ لطف محقق ہوتا ہے تو وہ شخص سب کاموں میں خدا تعالیٰ کا
 مقرب ہو جاتا ہے اور کسی وقت اسکی مرضی کے خلاف نہیں کرتا ہمیشہ اسکی طاعت کرتا ہے
 اور اسکی نافرمانی عمل میں نہیں لانا شیخ مفید رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عصمت مانع نام نہیں ہے
 قدرت سے اوپر امر قبیح اور کار بد کے یعنی یہ نہیں ہے کہ عصمت آدمی سے قدرت برے کام کرنے
 کی کمزوری ہو یعنی اس میں قدرت گناہ کرنے کی نہ رہتی ہو یہ بات نہیں ہے بلکہ اس میں قدرت گناہ
 کرنے کی رہتی ہے اور نہ یہ امر ہے کہ عصمت سبب ہوتی ہے اپنے صاحب کے غلط ارادہ اور لاجواب
 بیجا لانے امر نیک کے کہ وہ عصمت کو سبب نیک کام کرنے پر لاچار ہو جاوے بلکہ عصمت وہ امر
 ہے کہ خداوند عالم جانتا ہے کہ جس وقت اس امر کو نسبت فلان اپنے بندے کے عمل میں لاوے گا
 تو وہ ہرگز عصمت کو اختیار نہ کرے گا اور یہ بھی جملہ شروط و جوب لطف سے ہے کہ خدا تعالیٰ
 جانے کہ جب میں اس بندے پر لطف کروں گا تو یہ بندہ طاعت کو اختیار کرے گا مگر تمام خلق سے
 اس امر کی امید نہیں اسی سبب لطف سبکو واسطے عام نہوا بلکہ ایسے وہ لوگ ہیں کہ جو برگزیدہ
 اور اختیار ہیں لہذا یہ لطف خاص ہوا ان ہی چند اشخاص کے ساتھ کہ جو عقل اور زیرکی اور
 پاکیزگی طہارت اور نیک خلعت اور حسن صفات اور بزرگی ذات اور صدق نیت اور خلوص محبت
 پروردگار میں سبب منازہ ہیں پس خدا تعالیٰ نے اپنی عظمت و جلالت کو انکی آنکھوں میں جلوہ
 دیا کہ ہر وقت اپنے پروردگار کو حاضر و ناظر جانتے ہیں اور گویا اسکو دیکھتے ہیں پس کوئی غفلت
 نہ سے صابر نہیں ہوتا مگر موافق رضا اور خوشنودی اسکی کہے کیونکہ ایک تو ان اشخاص کو
 غایت محبت ہوتی ہے خداوند عالم کے ساتھ اور وہ محبت مانع ہوتی ہے کہ اسکی مرضی کے خلاف
 کوئی بات کریں اس واسطے کہ جس سے کسی کو محبت ہوتی ہے تو وہ اس کے خلاف مرضی کوئی نہیں
 کرتا دوسرے شرم و حیا کہ اس کے حضور اس کے خلاف مرضی کوئی فعل کیونکہ کریں اس واسطے کہ

اقتضایہ نہیں کہ جس سے کسی کو محبت ہو اور پردہ اور سکے حکم کے کوئی امر خلاف کر کے اپنے سے
 اور سکوا آزدہ کرے تیسرے خوف و ترس ہو واسطے کہ جس سے کچھ خصوصیت زیادہ ہوتی ہے اگر
 اس کی خوشنودی اور رضا کی رعایت نہ کرے تو وہ بالفرد اور سپر عتاب اور عقاب اور عذاب
 کرے گا اتنا اصل خدا تعالیٰ سماتہ خبر کے کسی کو اور طاعت کے متوجہ نہیں کرتا اور معصیت سے
 باز نہیں رکھتا والا چاہیے معصوم مجبور ہو اور سختی اجر و ثواب کا نہ وہم قال الشیخ ابو جعفر
 اعتقاد نافی الانبیاء و الرسل و الائمة و الملائكة صلوات اللہ علیہم اجمعین
 اخصو معصومون و مظهر من کل دکنش فرمایا شیخ ابو جعفر رحمہ اللہ کہ اعتقاد
 ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ انبیاء اور رسل اور ائمہ اور ملائکہ صلوات اللہ علیہم اجمعین کے یہ ہے کہ وہ معصوم ہیں
 اور پاک ہیں ہر عیب و نقصان اور گناہ سے ہم و انہم کلا ینون ذنباً صغیراً و کبیراً اگر
 اور یہ تحقیق کہ کوئی گناہ ان سے صادر نہیں ہوتا نہ مغیرہ نہ کبیرہ یعنی وہ کوئی گناہ نہیں کرتے نہ گناہ مغیرہ
 نہ گناہ کبیرہ نہ از رو سے عمد کے اور نہ از رو سے سهو و خطا کے ہم و کلا یعصون اللہ ما امرهم و یفعلون
 ما یؤمر من شئ اور ترک نہیں کرتے اس چیز کو کہ جب کا خدا تعالیٰ نے انکو حکم کیا ہے اور بجا لاتے
 ہیں اس چیز کو کہ حکم کیے گئے ہیں اس چیز کے بجا لاتے کا اور اس امر پر کہ سب انبیاء اور ائمہ اور ملائکہ معصوم
 ہیں سب فرقہ اثنا عشریہ کا ہم و من نفی عنہم العصمة فی شئی من احوالہم فقد جہلہم من
 جہلیہم فهو کافر شئ اور جو کہ قائل ہوا انکی عصمت کا بیچ کسی شے کے انکے احوال
 پس اس نے نہ بچانا انکو اور جاہل ہوا انکے احوال سے اور جو شخص جاہل ہوا ایسے پس وہ کافر ہے
 ہم و اعتقاد نافیہم انہم معصومون موصوفون بالکمال و التمام العلم و اوائل احوالہم
 لے او اخرها الا بوصفون فی شئی من احوالہم بنقص ولا جہل ولا
 عصیان شئ اور اعتقاد ہمارا بیچ انکے یہ ہے کہ یہ حضرات متصف ہیں سماتہ صفات کمالیہ کے اور
 تمامی خلقت کے اور علو شامل ہے انکا اول عمر سے آخر عمر تک اور متصف نہیں ہوتے کسی حال میں جو
 سے اپنے ساتھ نقصان اور جہل کے واضح ہو کہ صاحبان سنت و جماعت انبیاء کے عصمت کے
 قائل نہیں ہیں بلکہ اجتہاد اور خطا اور گناہ ان پر جائز رکھتے ہیں پس مغیرہ اسنت تو گناہ مغیرہ
 پیغمبروں پر تجویز کرتے ہیں الا بعض انکے کہتے ہیں کہ گناہ مغیرہ انبیاء پر سهو و اور بول کر جائز ہے

و انما انہ

بعد ازاں اور جانکر اور فرقہ اشعریہ اور فرقہ حشوہ اہلسنت کتبی ہیں کہ گناہ کبیرہ بھی اپنے جائز ہے مگر
 کفر اور دروغ کہ یہ اپنے جائز نہیں اور بعض اسکے کفر کو ہی جائز رکھتے ہیں بشرطیکہ قبل نبوت ہو
 اور بعض بعد نبوت بھی کفر کو روا رکھتے ہیں جیسا کہ علامہ حلی نے کشف الحق میں اسکے ان مذاہب
 کو تفصیل لکھا ہے اور فاضل قوشچی نے بھی لکھا ہے کہ جمہور اہلسنت اوپر اسکے ہیں کہ انبیاء بری ہیں
 اوس گناہ سے کہ جو منافی اور خلاف معجزہ کے ہو اور کفر سے محفوظ رہیں پس اس سے ثابت ہوا
 کہ سوائے اسکے اور سب گناہ اپنے جائز نہیں اور ہر قوشچی نے کہا کہ قاضی انکا منافی معجزہ کو سمجھا جائز
 جانتا ہے اور ازرقہ خوارج کفر کو بھی داکھتے ہیں سو اسطے کہ اسکے نزدیک ہر گناہ مستلزم کفر کا ہے
 مگر یہ سب اقوال ان فرقوں کے باطل ہیں اور وجوب عصمت انبیاء پر دلیلین بہت ہیں اور شیخ فیض الدین
 طوسی علیہ الرحمہ نے تجرید میں تین دلیلوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ اگر انبیاء و ان سے صادر
 ہونا گناہوں کا جائز ہو تو جھوٹ بولنا بھی اسے منع نہ ہوگا اور جب جھوٹ اسے جائز نہ ہو تو انکو
 امر اور نہی اور وعدہ و ثواب و عذابات نیک پر اور تحویف و عذابات افعال بد پر اتمام ذر ہے گا اسطے
 کہ اس صورت میں احتمال پیدا ہوگا لوگوں کو کہ جو کچھ یہ کہتے ہیں جائز ہے کہ ازراہ کذب کے کہتے ہوں
 پس آدمی تا بعد ازیں انکی کسی حکم میں نہ گھٹے اور جو غرض اور فائدہ بعثت کا ہے یعنی ہدایت لوگوں
 کی وہ فوت ہو جائے گا لہذا عصمت نبی کی واجب ہوئی تا جو غرض بعثت سے ہے وہ حاصل ہو
 و امتنع ہو کہ اہلسنت کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم نے تین جھوٹ بولے ہیں اور انہوں نے خود بھی
 ان تین جھوٹ کا اقرار کیا ہے جیسا کہ علامہ حلی نے انکی صحیحین سے نقل کی ہے کہ رسول خدا نے
 فرمایا کہ جب غلامی روز قیامت سب انبیاء کے پاس سے مایوس ہو کر حضرت ابراہیم کے پاس آئیں
 اور ہمدردی شفاعت کا پروردگار سے کہ تم ہماری شفاعت خدا سے کرو تو وہ کہیں گے کہ
 آج خدا تعالیٰ کمال ہی غضب ناک ہے اور میں نے تین جھوٹ بولے ہیں میں اپنی ہی گناہ میں گرفتار ہوں
 تم اور کے پاس جاؤ مجھے تمہارے شفاعت نہیں ہو سکتی اور بخاری نے اپنی صحیح میں کذابانہ
 میں ایک حدیث بیان کی ہے کہ وہ شامل ہے اس پر کہ ایک جھوٹ حضرت ابراہیم کا یہ ہے کہ انکو
 دیکھ کر عسارون کو کہا کہ ہننا آ کر دیکھئے یہ ہیں رب میرے اور دوسرا جھوٹ انکا یہ ہے کہ
 انہوں نے بتوں کو کہ جنکو کفار اپنا خدا جانتے تھے توڑا اور کفار نے جو اسے بوجھا کہ یہ فعل کفار

خداون سے کہنے کیا تو انہوں نے کہا بَلْ نَعْلَمُ کَیْثَ هُوَ بَلْکَیْثَ یَعْمَلُ اِنْسَانٌ مِّنْ دُونِکَ لَیْسَ
تیسرا جہوت انکا یہ ہے کہ جب کفار انکو اپنے ساتھ عید گاہ میں لیجانے لگے تو انہوں نے کہا کہ انہیں
سَقِیْمُو یعنی میں بیمار ہوں حالانکہ بیمار نہ تھے آیتیں واضح ہو کہ یہ کلمات جو حضرت ابراہیمؑ نے
انہیں ہرگز شاہد جہوت کا نہیں کذب و دروغ سے خالی اور مبراہین معانی صحیحہ انکے موافق تفسیر
آئمہ کے یہ ہیں کہ خدایتوا انہیں فرمانا ہے فَلَمَّا جَنَّ عَلَیْہِ اللَّیْلُ سَرَّاهِیْ کُوکِبًا قَالَتْ هٰذَا
سَرَّاهِیْ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَتْ لَا أُحِبُّہٗ فَلَمَّا رَآیَ الْقَمَرَ بَاسِرًا قَالَتْ هٰذَا سَرَّاهِیْ
فَلَمَّا أَفَلَ قَالَتْ لَئِنْ لَّمْ یَقِمْ فِیْ سَرَّارِیْ لَکُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّیْنَ فَلَمَّا رَآیَ الشَّمْسَ
بَاسِرًا قَالَتْ هٰذَا کُوکِبٌ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَتْ یَا قَوْمِ اِنِّیْٓ اَبْرَءٌ مِّنْکُمْ اَتَشْرِکُوْنَ بِمَا لَا یَنْفَعُکُمْ
اس آیت کی تفسیر میں اس طرح منقول ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ زمانہ بادشاہی مرو و دین ابی والدہ
ماجدہ کے شکم مبارک میں تھے کہ منجوں اور کاہنوں نے مرو و کو خبر دی کہ عنقریب ایک ایسا شخص
پیدا ہوگا کہ دین بت پرستی کو برہم اور بے کفر اور پرستش غیر خدا کو درہم کرے گا مرو و نے یہ
سنکر حکم دیا کہ عورتوں کو مردوں سے جدا کر دین کوئی عورت اپنے مرد کے پاس جانے نہ پائے
اور اگر کون کو قتل کرین خدا تعالیٰ نے حمل کو والدہ حضرت ابراہیمؑ کی سبکی نظروں سے مخفی
کر دیا تا انیکہ اونکو دروزہ عارض ہوا ایک غار میں وہ تشریف لیگئیں اور بعد وضع حمل کے اپنے طفل
کو اوسے غار میں نظر اغیار سے پوشیدہ کر کے موندہ اوس غار کا سنگ و خشت سے بند کر کے چلی آئیں
خدا تعالیٰ نے اونکی انگشت مہین میں شیر پیدا کر دیا کہ وہ انگشت چھو سکے دو وہ بی لیتے تھے اور ایک
روز میں ہتھکڑی نشو و نما کرتے تھے جیسے اور لڑکے ایک مہینہ میں نشو و نما کرتے ہیں پس حکم تیرہ
برس اور نہ گزرے تو اونکی ماں ایک روز اونکے دیکھنے کو غار میں آئیں حضرت ابراہیمؑ نے اپنی والدہ
سے کہا کہ مجھے اس غار سے باہر لے چلو انہوں نے کہا کہ اسے فرزند مجھے خوف آتا ہے کہ مبادا کوئی
تجھے مار ڈالے یہ کہہ کر وہ چلی آئیں حضرت ابراہیمؑ حکم خداوند رحیم خود ہی غار کا بابر تشریف لائے مگر
آفتاب غروب کر چکا تھا شام ہو گئی تھی اپنے ستارہ زہرہ کو دیکھ کر روجہ انکار کیا کہ خدا اسے
یہ ہے رب میرا پس جبکہ وہ غروب ہو گیا تو حضرت ابراہیمؑ نے خیال کیا کہ کفار پر اس طرح حجت لانا اور
اپنے مطلب کو ظاہر کرنا چاہیے کہ اگر یہ پروردگار میرا ہوتا تو فاسق نہ ہوتا پس کہا کہ لَا أُحِبُّہٗ

یعنی میں دوست نہیں رکھتا غائب ہونے والے کو پس جبکہ چاند کو دیکھا کہ روشن ہوا ہے کہا
 ہنن امیاتی پس جب وہ بھی غائب ہو گیا تو کہہ اگر نہ ہدایت کرتا محکوم میرا پروردگار تو البتہ میں
 ہو جاتا مگر اہوں سے پس جبکہ صبح ہوئی اور آفتاب نے طلوع کیا اور اوسکی روشنی نے تمام عالم
 روشن کر دیا تو کہا کہ یہ ہے رب میرا کہ یہ بڑا ہے سب ستاروں سے پس جب اوسنے ہی غروب
 کیا تو فرمایا حضرت ابراہیمؑ نے کہ اے قوم میری میں بری اور میرا ہوں اوس چیز سے کہ تم شرک
 لاتے ہو اور عیون اخبار الرضا میں جناب امام رضاؑ سے منقول ہے کہ مامون رشید نے اوس
 جناب سے پوچھا کہ تم فرماتے ہو کہ پیغمبر معصوم ہیں فرمایا کہ ہاں پھر پوچھا کہ اسکے کیا معنی ہیں کہ
 قُلْ أَجَبْتُ عَلَيْكُمْ أَتُنَبِّئُونَ أَنِّي أَنَا الْمُرْسَلُ ابراہیمؑ فرمایا کہ میں سے نکلے تو گذراونکاتین طرح کے کفار
 پر ہوا ایک گروہ تو زہرہ کی پرستش کرتے تھے اور ایک قوم چاند کو پوجتی تھی اور ایک قوم شمس کی
 عبادت کرتی تھی پس اوسنے حضرت ابراہیمؑ نے قینون ستاروں کے خدا ہونے کو بیان عبارت
 باطل کیا تا یہ فرستے جانیں کہ یہ ستارے ہیں خدا نہیں ہیں کہ جو قابل پرستش ہوں پس عرض حضرت
 ابراہیمؑ کے ہذا رب نے کہنے سے یہ ہے اور جو ابائی تسلیم سے کہ جبکو یہ فرقہ در سر اکذب محضت ابراہیمؑ
 کا کہتے ہیں یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ نے کہار سے ان ستاروں کے خدا ہونے کی اور انکی عبادت
 کے باطل ہونے کی محبت بیان کی اور باوجود اسکے پھر وہ کفر سے باز نہ آئے اور روز عید سب چھوٹے
 بڑے انکے شہر سے باہر گئے اور حضرت سے ہی کہا کہ تم ہی ہمارے ساتھ چلو تو اپنے عذر کیا جیسا کہ
 خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ قَطْلَ نَظْرَةٍ فِي النَّجْوَى فَقَالَ إِنِّي سَقِيحٌ يَعْنِي پس اوس جناب نے نظر کی
 طرف ستاروں کے اور کہا کہ میں بیمار ہوں یعنی مشرف ہوں اور بیماری کے اور ستاروں کی
 طرف دیکھ کر یہ کلمہ اوسنے کہنا سب جانیں کہ انہوں نے خرم سے اپنی بیماری پر خدا لال لکھ
 تا انکو عید گاہ جانے کی تکلیف ندین اوسنے طاعون ہمارے تک ہی سرایت کرے انکو عید گاہ میں
 نہ پوچھائیں چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ وہ لوگ انکو جوڑ گئے اور ساتھ نہ لے گئے اور بعض نے انکی توجہ سطح
 پر کی ہے کہ ہر مرنے والا اسقیم ہے پس حضرت ابراہیمؑ نے اسقیم سے مراد موت لی ہے یعنی میں قریب
 مرنے کے ہوں اور پوچھ گیا ہوں قریب موت کے ہر حال یہ سب عافی روایات شیعہ سے دلالت

کہتے ہیں اوس جناب کی برائت اور پاکدامنی پر جو ہٹ سے اور ہمارے علما انکو پاک و پاکیزہ جانتے
 ہیں کذب و دروغ سے اور ایک حدیث میں یہ ہے کہ یہ کلام حضرت ابراہیمؑ نے ازراہ تفتیہ کے
 کہا تھا اور تفتیہ مستلزم کذب کو نہیں ہے بلکہ وہ کنایہ ہے قمار یعنی اور کنایہ سے پس مراد ان
 روایات سے یہ ہے کہ کلام حضرت ابراہیمؑ کا واسطے پوشیدہ کرنے مطلب کے خوف و شمنوں سے
 بطور توریہ کے تھا اور توریہ اسکو کہتے ہیں کہ ایک لفظ کے دو معنی ہوں کہ ظاہر میں اوس سے
 کچھ مراد لیجائے اور باطن میں کچھ اور ایسا کلام نہایت لطیف ہوتا ہے اور توریہ محسنات کلام
 ہے نہ نقصان کلام سے جناب امام حسن عسکری سے منقول ہے کہ گروہ مخالفین مکرش میں سے
 ایک مخالف مجلس جناب امام جعفر صادقؑ میں آیا اور ایک شخص سے کہ وہ شیطان اوس جناب سے تھا
 کہا کہ مَا تَقُولُ فِي الْعَشْرَةِ الصَّحِيحَةِ مَقْوَمٌ حَقٌّ مِنْ عَشْرَةِ بَشَرَةٍ مَحَابِرَ كَيْفَ كُنْتَ هُوَ يَعْزِي اَوْنُ ثَلَاثِ
 اَدْمِيُونِ كَيْفَ حَقِّ مِیْنِ كَيْفَ حَقِّ رَسُوْلٍ فَذَلِكَ فِي مَبْشَرَةِ كَيْفَ خَبَرِي دِي سَبْ شَعْبَةٍ نَكَمَا كَيْفَ مِیْنِ اَوْنُ كَيْفَ
 حَقِّ مِیْنِ وَهْ كَلِمَةٌ شَرِّ كَلِمَاتِ هُوْنِ كَيْفَ سَبَبِ خَدَا اَيْتَالِي مِیْرَ كَلِمَاتِ هُوْنِ سَبَبِ دَرِ گَزَرِ گَا اَوْرَ خَشِيَهْ كَلِمَةٌ
 اَوْرَ مِیْرَ سَبَبِ دَرِ جَمَاتِ بَلَدِ كَرِ سَبَبِ گَا اَوْرَ نَابِیْ نَكَمَا كَلِمَةٌ وَشَكْرُ اَوْرَ مِیْنِ اَوْرَ كَلِمَةٌ سَبَبِ مِیْرَ تَمِیْنِ تَبَرِي
 وَشَمْنِي سَبَبِ نَجَاتِ دِي جَمِیْعِ گَمَانِ اَتَا كَلِمَةٌ تَوْرَ اَفْضَلِي سَبَبِ اَوْرَ رَفْضِ وَبَغْضِ مَحَابِرَ كَبَارِ سَبَبِ رَكَمَاتِ اَوْرَ
 مَرْدُ مَوْمِنِ نَكَمَا كَلِمَةٌ جَوَ كُوْنِ مَحَابِرَ مِیْنِ سَبَبِ اَوْرَ شَمْنِ رَكَمَاتِ اَوْرَ سَبَبِ عِنْتِ خَدَا اَوْرَ مِیْنِ اَوْرَ
 كَلِمَةٌ شَايِدْ تَوْنِ اَسْ قَوْلِ مِیْنِ تَاوِيلِ كِي هُوْیْہْ كَلِمَةٌ جَوَ عَشْرَةِ كُوْشَمْنِ رَكَمَاتِ اَوْرَ سَبَبِ حَقِّ مِیْنِ تَوْ كَلِمَةٌ
 سَبَبِ اَوْرَ مَرْدُ مَوْمِنِ نَكَمَا كَلِمَةٌ جَوَ عَشْرَةِ مَحَابِرَ كُوْشَمْنِ رَكَمَاتِ اَوْرَ سَبَبِ عِنْتِ خَدَا اَوْرَ مَلَا نَكَمَا كِي اَوْرَ
 خَلْقِ كِي اَوْرَ مِیْنِ اَوْرَ نَابِیْ كَلِمَةٌ اَوْرَ اَوْرَ مَرْدُ مَوْمِنِ كِي پِشَانِي پَرِ بُوْسَهْ دِيَا اَوْرَ كَلِمَةٌ جَمِیْعِ تَوْجِشِ
 كَلِمَتِي تَجِبِ سَا تَمَرِ رَفْضِ كَلِمَتِي كَلِمَةٌ مَرْدُ مَوْمِنِ نَكَمَا كَلِمَةٌ جَمِیْعِ كُوْنِ جَزِیْرَتِیْنِ اَوْرَ مِیْنِ تَجِبِ اَسْ اَتَمِ
 پَرِ كَلِمَةٌ مَوَاقِدَ نَكْرَوْنِ گَا تَوْمِیْرَ اَبْنَانِي سَبَبِ نَابِیْ اَوْرَ شَمْنِ جَلَا گَا تَوْ جَنَابِ اَمَامِ جَعْفَرِ صَادِقِ
 نَكَمَا اَوْرَ مَرْدُ مَوْمِنِ سَبَبِ كَلِمَةٌ تَوْنِ كَلِمَةٌ اَوْرَ مَوْجُودِ كَلَامِ بَيَانِ كَلِمَةٌ اَوْرَ خَدَا كِي سَبَبِ جَزَا تَبَرِي
 اَوْرَ فَرِیْتِ سَبَبِ تَبَرِي اَوْرَ حَسَنِ تَوْرِيہِ سَبَبِ خُوشِ بُوْنِ كَلِمَةٌ اَوْرَ مِیْنِ اَوْرَ خَلْقِ سَبَبِ جَايَا
 اَوْرَ نَابِیْ كَلِمَةٌ سَبَبِ اَوْرَ نَكَمَا تَوْنِ نَجَاتِ دِي اَوْرَ جَوْمِیْرَ لِيَا خَدَا اَمَامِ سَبَبِ دِشَمْنِ مِیْنِ نَابِیْ پَرِ اَوْرَ نَابِیْ
 زِيَادَهْ كَرِ سَبَبِ اَوْرَ جَوْ لَوْگِ كَلِمَةٌ اَوْرَ مَعَارِضِ كَلَامِ سَبَبِ اَطْلَاعِ نَكَمَا تَوْنِ اَمَامِ سَبَبِ اَوْرَ مَوْمِنِ

عرض کی کہ یا حضرت اس مرد نے کیا کیا ظاہر میں جو کچھ وہ ناصبی کہتا تھا وہی سیدھی کہتا تھا اپنے فرائض
 کہ تم اسکے کلام کو سمجھتے نہیں تم سمجھتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے اس کے قول کو قبول کیا اور جو کوئی ہمارے
 دوستوں میں سے ہمارے دشمنوں کی ہاتھ میں گرفتار ہو جاتا ہے تو خدا تعالیٰ اس کی مدد کرتا ہے اور
 اس کے دین اور آبرو کو اس کے ہاتھوں سے بچاتا ہے مراد اس مرد مؤمن کی بغض و اعدا میں اسی
 سے یہ تھی کہ جو شخص دشمن رکھے ایک کو عشرے میں سے کہ وہ امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب ہیں
 پس اوپر اس دشمنی کرنے والے کے لعنت ہے خدا کی اور ہر دوسری دفعہ جو اس نے کہا کہ میں لغیر
 العشرۃ فلیہ لعنت اللہ سچ کہا اس واسطے کہ جو شخص کل صحابہ دسوں سے دشمنی رکھے گا کہ اس میں امیر
 بھی ہیں پس اس نے بھی دشمنی رکھے گا پس اس سبب لعنت خدا میں گرفتار ہو گا پھر اپنے فرمایا کہ مثل اس
 تو یہ کہ خرقیل مؤمن آل فرعون کو بھی فرعونوں سے اتفاق پڑا تھا اس واسطے خرقیل مخفی اور
 پوشیدہ لوگوں کو طرف بگا نہ برستی اور خدا کی عبادت کے اور طرف اقرار نبوت حضرت موسیٰ کے
 اور فضیلت میں جناب محمد مصطفیٰ کو سب انبیاء پر اور فضیلت دینے جناب امیر مؤمنان کے اوپر ہمارے
 ائمہ کو صیقا پیغمبران سے دعوت کرتا تھا اور ملانا تھا اور چاہتا تھا کہ فرعون کے خدا کہنے سے باز
 آئیں اور اس کو خدا نہ جانیں آخر کار بدگویوں نے فرعون سے کہا کہ خرقیل میرے طریقے کے خلاف
 راہ پر لوگوں کو ہدایت کرتا ہے اور میرے دشمنوں کو قوت دیتا ہے فرعون نے مجھوں سے کہا
 کہ خرقیل ابن عم اور وصی اور جانشین میرا ہے میں اس حال کو دریافت کرتا ہوں اگر یہ بات جو تم
 کہتے ہو سچ نکلی تو خرقیل اس میری کفران نعمت پر مستحق عذاب کا ہو گا والا اگر تم جھوٹے نکلے تو پھر
 میرا عذاب نازل ہو گا یہ کہم کہ خرقیل کو بلوایا جب وہ آئے تو اون لوگوں کا اسے مواجہہ کرایا
 اون لوگوں نے کہا کہ تو فرعون کی خدائی کا انکار کرتا ہے خرقیل نے کہا کہ اے فرعون کہی تو نے
 وقت آزمائش مجھ کو جو ٹاپا یا ہے کہ انہیں خرقیل نے کہا کہ اول تو اسے پوچھ کہ پروردگار تمہارا کون
 ہے تا میں سچ سچ حقیقت حال تجھ سے بیان کروں اون نے سنا کہ کہ پروردگار ہمارا فرعون ہے
 خرقیل نے کہا کہ خالق تمہارا کون ہے سنا کہ کہ خالق ہمارا فرعون ہے پھر کہا رازق تمہارا کون ہے
 اونہوں نے کہا کہ رازق ہمارا فرعون ہے خرقیل نے کہا کہ اے بادشاہ میں گواہ کرتا ہوں تجھ کو اور
 ان سب حاضرین مجلس کو کہ جو خدا انکا ہے وہی خدا میرا ہے اور جو خالق انکا ہے وہی خالق میرا ہے

اور جو رازق انکا ہے وہی رازق میرا ہے اور انکے غیر نائق اور غیر رازق اور غیر کفیل سے بری ہو
 اور اوسکی ربوبیت کا اعتقاد نہیں رکھتا ہوں میں خرقیل یہ کہتے تھے کہ وہ قصہ کہتے تھے کہ پروردگار
 حقیقی انکا پروردگار حقیقی میرا ہے اور یہ نہیں کہا کہ جسکو انہوں نے خدا قرار دیا ہے وہ خدا
 ہے لیکن فرعون اور اوسکے اتباع نے خرقیل کی مراد کو نہ سمجھا اور یہی جانا کہ یہ اور ہی خدا کو کہتے
 ہیں کہ جسکو اس قوم نے خدا قرار دیا ہے پس اون بدگو یوں کو قتل کیا اس طرح پر کہ اونکے پیغمبر
 اور اور ساقی پامین معین ٹھکوا مین اور ساتھ شانوں یعنی لوسے کی نگہیوں سے اونکا گوشت
 خجوا کر ڈیوں سے جدا کیا اور یہ جو کہتے ہیں کہ تیسرا جوٹ حضرت ابراہیمؑ نے یہ کہا تھا کہ ان
 بتوں کو اس بڑے بت نے توڑا ہوگا پوچھو اسنے اگر یہ بولتے ہو گے مگر یہ بھی انکا کہنا خلافت
 اسواسطے کہ حقیقت حال اس طرح پر ہے کہ جب سب کفار عید گاہ کو چلے گئے تو حضرت ابراہیمؑ
 مین آئے اور کچھ کھانا اپنے ساتھ لائے اور ہر ایک بت کے پاس جاتے تھے اور اوسکے مونہ کے
 پاس لقمہ کھانے کا لیجاتے تھے اور کہتے تھے کہ اسکو کھا اور جب اوس سے جواب نہ سنتے تھے تو ایک
 تیشہ کہ آپکے ہاتھ مین تھا اوسکے ہاتھ اور پاؤں پر مار تے تھے اور اوسکو توڑ ڈالتے تھے یہاں تک
 کہ سب بتوں کو توڑا بجز ایک بڑے بت کے کہ صدر تجا نے مین تھا اوسکو نہ توڑا اور وہ تیشہ اوسکی گردن
 مین حلقہ کر کے ڈال دیا پس جب بادشاہ عید گاہ سے پرا اور سب ہمراہی ہی اوسکے پھر آئے اور
 تجا نے مین آنکر دیکھا کہ سب بت ٹوٹے پڑے ہیں تو کہا کہ مافعل هذا ایہذا انہ لم یؤاذاک
 یعنی کس ظالم نے ہمارے خداؤں سے یہ سلوک کیا بعض اور لوگوں نے کہا کہ جتنے مناسب ایک
 جوان کو کہ جسکو ابراہیمؑ کہتے ہیں وہ عیب بیان کرتا تھا ہمارے خداؤں کا کہا کہ لاؤ اوسکو سیکھ
 رہو بروتا اوسکو دیکھو اوسکے فعل پر گواہی دین جب حضرت ابراہیمؑ آئے تو اوسنے کہا کہ تو نے یہ
 کام کیا ہے ہمارے خداؤں سے اسے ابراہیمؑ اپنے فرمایا کہ بلکہ یہ فعل اسنے انکے اس بڑے بت نے
 کیا ہوگا پوچھو اپنے خداؤں سے اگر یہ گویائی رکھتے ہوں پس ایسا کلام عرف عام مین مقام نہیں
 اور تسخر اور عاجز کر دینے مین درست ہے پس مراد حضرت ابراہیمؑ کی اس سے ظاہر کرنا کفار پر انکو
 خداؤں کے نقصان کا تھا اور اس امر کا کہ یہ بت قابلیت خدائی کی مین رکھتے اور کسی فعل پر افعال
 سے اور کسی قول پر اقوال سے انکو قدرت اور توانائی حاصل نہیں تاکہ کفار اپنے بتوں کے امر مین کہیں

اور جو رازق انکا ہے وہی رازق میرا ہے اور انکے غیر نائق اور غیر رازق اور غیر کفیل سے بری ہو

خدا جانتے ہیں تاہم اگرین اور جانین کہ ان سے کوئی فعل اور کوئی نفع اور کوئی ضرر متصور نہیں ہے اور
 جبکہ دیکھیں گے کہ یہ عاجز ہیں تو بت پرستی سے نادم اور پشیمان ہوں گے نہ یہ کہ درحقیقت نسبت
 فعل کی اسکی طرف سے ہے دوسرے یہ کہ امام رضاؑ نے فرمایا کہ حضرت ابراہیمؑ نے نہیں فرمایا مگر یہ
 تقدیر اسکی یہ ہے ان کا نون یبظنون فکبیر هو فعل وانلو یبظنوا فلم یفعل بکبیر هو شیئا
 فبظنوا او ما کذب ابواھیم یعنی اگر ہین یہ بت کہ بولتے ہوں تو پس بڑے بت نے انکے
 یہ فعل کیا اور اگر نہیں بولتے تو پس نہیں کیا انکے بڑے بت نے کسی شے کو پس نہ بولے وہ بت
 اور نہ ہوٹ کہا ابراہیمؑ نے اور اس کلام سے ظاہر ہے کہ نسبت فعل کے مشر و ط ہے ساتھ گویائی
 اونکی کے مگر اہل سنت کو بنا بر صیح ہونے روایات علاج سستہ کے بجز تصدیق کرنے کذب حضرت ابراہیم
 کے اور کچھ چارہ نہیں وکیل دوسری عصمت انبیا پر کہ جسکو محقق رحمہ اللہ نے تجرید میں لکھا ہے
 یہ ہے کہ اگر انبیا سے گناہ صادر ہو تو اجتماع ضدین کا لازم آئے ایک تو پیغمبر کی متابعت کا
 واجب ہونا اس گناہ میں حکم خدا کہ وہ قرآن میں فرماتا ہے کہ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُو
 حَبِیْبِیْ مُحَمَّدٌ اللّٰهُ یَعْنِیْ کہہ اے محمدؐ کہ اگر تم دوست رکھتے ہو خدا یتعالیٰ کو تو پس تابع میرے ہو اور میری
 متابعت کرو تا دوست رکھو خدا یتعالیٰ پس اس آیت سے تو متابعت پیغمبر کی ہر امر میں واجب ہے
 اور دوسرے مخالفت کرنا پیغمبر کا اس گناہ میں سبب واجب ہونے اجتناب اور پرہیز کے ہر گناہ
 جیسا کہ فرماتا ہے خدا یتعالیٰ کہ وَلَا تَتَّبِعُوا إِلَى الذِّیْنِ ظَلَمُوا یعنی میل نہ کرو تم طرف ان
 لوگوں کو کہ جو ظلم اور گناہ کرتے ہیں اور ہی فرماتا ہے کہ یَتَّبِعْ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ اور یہ
 دونوں یعنی متابعت پیغمبر کی گناہ میں اور عدم متابعت اسکی اس میں تضاد نہیں ہین اور
 وجوب ضدین کا محال ہے وکیل تیسری عصمت انبیا پر یہ ہے کہ اگر ان سے گناہ صادر ہوں
 تو البتہ انکو منع کرنا اور ان پر زجر و توبیخ کرنا امر منکر پر واجب ہوگا سبب اسکے کہ امر معروف
 اور نہی عن المنکر ضرور ہے اور عام ہے سبب کے لئے جو شخص امر بد اور فعل قبیح کا مرتکب ہو اسکو
 منع کرنا اس امر سے لازم ہے کوئی ہو پیغمبر یا غیر پیغمبر حالانکہ زجر اور ایذا پیغمبر کی باجماع است حرام
 ہے بقولہ تَعَالٰی وَ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَ الْآٰخِرَةِ
 ملا تو شیخی نے اور ہی مفسدے انبیا کے معصوم نہ ہونے پر بیان کیے ہین از انجملہ ایک یہ کہ اس تقدیر

پر گواہی نبی کی مقبول نہ ہوگی سو اسلئے کہ شہادت فاسق کی درست نہیں اور جبکہ امور خبیثہ
 میں انکی شہادت مسموع نہ ہوئی تو امور جلیلہ دینیہ میں کیونکر مسموع ہوگی دوسرے یہ کہ وہ
 پیغمبر مستحق ہوگا عذاب اور ملامت کا بسبب اخل ہونے اور سکے کے تحت قول خدا یتعالیٰ وَمَنْ
 یُعِصِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ وَاَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظَّالِمِیْنَ تیسرے بموجب قول
 خدا یتعالیٰ کے لایزال عذاب الظالمین کے اگر پیغمبر سے عصیان صادر ہو اور وہ عاصی ہو تو
 عملاً حیات مرتبہ نبوت کے نہ کئے گا سو اسلئے کہ عاصی ظالم ہے اور ظالم کو بموجب اس آیت کے عذاب
 خدا یتعالیٰ کا نہ ہو وے گا اور بی بندگان مجلصین سے نہوگا سو اسلئے کہ جسکو شیطان اغوا کرے
 وہ غیر خاص ہے **باب الاعتقاد فی نفی الغلو والتفویض** باب سبستیان
 بیچ اعتقاد نفی غلو اور تفویض کے ہے قال الشیخ ابو جعفرہ اعتقادنا فی الغلاة والمفوضة
 انهم کفار باللہ جل اسمہ واثقہ اشتر من الیہود والنصارے والمجوس والقرنیة و
 المس و ساریة والجبوریة ومن جمیع اهل البیت والاکھواء المضلة فرمایا شیخ ابو جعفر دے کہ اعتقاد
 ہم فرقہ ناجیہ امامیہ کا حق میں غلات شیعه اور مفوضہ کے یہ ہے کہ وہ کافر ہیں ساتھ خدا سے غلو
 کے اور یہ سب بدترین یہود و نصاریٰ اور مجوس اور ترسا و آتش پرستوں اور قدریہ اور حروریہ
 اور جبریتہ اور سب اہل بدعت مذاہب باطلہ سے جانتا و پاسیے کہ غالی ایک فرقہ ہے شیعوین سے
 کہ جو غلو کرتے ہیں امر دین میں اور حد شرع سے پاؤں باہر رکھتے ہیں خصوصاً فرقہ سبائیہ
 کہ انکا سرگروہ عبداللہ بن سبا ہے وہ عین جناب امیر کو خدا جانتا ہے اول یہ شخص یہودی تھا پھر
 بظاہر اسلام لایا پھر رجوع کی اسنے طرف کفر کے اور گمان کیا کہ امیر المؤمنین خدا ہیں اور میں
 انکی طرف سے پیغمبر ہوں جناب امیر نے یہ سنکر اوسکو بلوایا اور پوچھا اوس سے کہ تو کیا کہتا
 اوسنے کہا کہ میری خاطر میں اس امر نے منظور کیا ہے اور خیال میں گذرا ہے کہ تم خدا ہو اور میں
 پیغمبر تمہارا ہوں آپنے فرمایا کہ و اسے تجھ پر شیطان تجھے استہزا اور تحریف اور تمثیل کرنا ہے تو توبہ
 کر اپنے اس اعتقاد باطل اور خیال فاسد سے اوسنے آپکا فرمان مانا اور توبہ سے انکار کیا اپنے
 اوسکو قید کیا پھر یہی وہ توبہ کرنے پر راضی ہوا اور اس اعتقاد باطل سے نہ پھر آخر آپنے اوسکو
 قید خانے سے باہر نکال کر آگ میں جلا دیا اور ایک بیٹا اوسکا صبیہ اللہ بن سبا تھا وہ لعین بھی

باب الاعتقاد فی نفی الغلو والتفویض

فاسدة العقيدة تھا مگر اپنے باپ سے ایک درجہ کم تھا کہ وہ جناب امیر کے خدا ہونے کا قائل نہ تھا۔
مگر تفویض کا قائل ہوا تھا یعنی کہتا تھا کہ خدا ایتعالیٰ نے اپنے سب کام پیغمبر خدا اور جناب امیر کو سپرد
کرتے ہیں اور آپ معطل ہو گیا ہے یہی حضرات پیدا کرتے ہیں اور یہی مارتے ہیں اور یہی رزق بانٹتے
ہیں غرض جو کام کہ خدا کے ہیں انکے نزدیک وہ سب کام پیغمبر خدا اور جناب امیر کے ہوتے ہیں اور
خدا ایتعالیٰ کچھ نہیں کرتا اور جو لوگ کہ اسکے تابع ہیں وہ مفوضہ کہلاتے ہیں اور درحقیقت یہ فرقہ ایک
شعبہ ہے غلات کا اور کوچک ابدال ہے خالیوں کا اور اسی سبب صاحب مل و غل نے مفوضہ کو
غلات میں شمار کیا ہے مگر چونکہ خالیوں اور مفوضہ میں اتنا فرق ہے کہ خالی جناب امیر کی الوہیت
کے قائل ہیں اور انکو خدا جانتے ہیں اور مفوضہ انکی الوہیت کے قائل نہیں مگر تفویض کے قائل
ہیں اور اسی سبب بعض روایات میں ذکر مفوضہ کا مقابل غلات کے آیا ہے پس اس معنی پر قسم یعنی
مقابل غلات کے ہونگے ہر حال یہ دونوں فرقے حد شرع سے تجاوز کرنے والے ہیں اور بعض
خلو کے کسی کام کے کرنے میں حد سے گزر جانے کے ہیں جیسا کہ ابی ہاشم جعفری سے روایت کی کہ
وہ کہتا ہے کہ میں نے جناب امام رضا سے پوچھا کہ خالی کیسے ہیں فرمایا کہ خالی کا فرہین اور مفوضہ شکر
ہیں جو شخص اپنے عیال اور ہمیشہ بینی اور مخالفت کرے گا یا انکے ساتھ کچھ کھائے گا یا بے گایا
انکے ساتھ مناکحت یعنی باہر گھر نکاح کرے گا یا کسی طرح کی رعایت کرے گا یا بہ نسبت انکے
صلہ عمل میں لائے گا یا انکو امانت دار قرار دے گا یا انکی امانت اپنے نزدیک رکھے گا یا انکے کلام
اور حدیث کی تصدیق کرے گا یا انکی احانت کرے گا اگرچہ ساتھ کلمہ ایک یا بعض کلمہ کے ساتھ ہو
اور وہ شخص ولایت اور دوستی خدا می عزوجل اور ولایت اور دوستی رسول خدا اور الہیت
اور امام سے یا ہر جائے گا پس اس روایت میں مفوضہ مقابل غلات کے وارد ہوئے ہیں ہم
انہما ناصر اللہ جل جلالہ شیعہ کا صغیر ہم شیعہ یعنی اہانت اور مذمت نہیں کی خدا ایتعالیٰ
نے کہی کہ قرآن میں جیسے کہ اہانت کی ہے اس فرقہ کے فقال اللہ تعالیٰ مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يُؤْتِيَهُ
اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادَ اللَّهِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ
كُونُوا أَسْلَامِيَّيْنَ يَمَّا كُنْتُمْ تُقْلَمُونَ وَيَمَّا كُنْتُمْ تَدَّاسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخِذُوا لِلدِّينِ
وَالنَّبِيِّينَ أَسْرَابًا أَيَا مَرُّكُمْ بِالْأَعْرَابِ إِذَا أَنْتُمْ تَسْلِمُونَ یعنی جائز نہیں کسی آدمی کو یہ

دے خدا تعالیٰ اوسکو کتاب اور شریعت اور پیغمبری اور پھر بعد اسکے کہے وہ شخص آدمیوں سے
 کہ تم میری عبادت کرو بلکہ چاہیے اوسکو کہ کہے کہ ہو تم عبادت کرنے والے پروردگار اپنے کے سبب
 اسکے کہ جانتے ہو کتاب خدا اور ساتھ تعلیم اور درس دینے اوسکے کے مشغول ہو اور زمین فرماتا
 خدا تعالیٰ تمکو کہ لو تم فرشتوں کو اور پیغمبروں کو معبود اپنا آیا فرمانا ہے خدا تعالیٰ تمکو ساتھ کہنے
 بعد اسکے کہ تم ساتھ حکم اوسکے کے مسلمان ہوئے ہو پس اس آیت میں خدا تعالیٰ نے پیچرو تفویض اور
 غلو کے کیسا مبالغہ فرمایا ہے اور عبودیت اور ملائکہ کی برسبیل عموم نفی کی ہے ہم وقال عن جبر
 کہ تفعلوا فی دینکم و فی شئ من شئ یعنی اور بھی فرمایا ہے خدا تعالیٰ نے کہ نہ غلو کرو تم پیچ دین اپنے کے
 پس اس آیت میں خاص نفی غلو کی کی ہے ہم واعتقادنا فی البتی انه سحر فی غفوة خیر فمنازلت
 هذه الاکلة لعاد وہ حتی قطعت اجهرائه فمات منها ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا
 یہ ہے کہ پیغمبر خدا کو زہر دیا جنگ خیبر میں پس ہمیشہ وہ زہر کہ جو آپ کو کملا یا تھا خود کرتا تھا اور زہر
 کرنا تھا اور اثر اوسکا چلا آتا تھا یہاں تک کہ اوس سے دور گاہر بقیے رگ دل کٹ گئیں اور آپ
 اوس زہر کے اثر سے شہید ہوئے جیسا کہ عبدالحق دہلوی نے کہ محمد بن مکمل اہل سنت سے ہے
 مدارج النبوة میں لکھا ہے کہ جناب رسول خدا پر شدت دروست کہی بیہوشی طاری ہوتی
 تھی اور کبھی افاقہ ہو جاتا تھا اور اگر آپ قصد چلنے کا کرتے تھے تو حرکت درست نہ کر سکتے تھے
 لوگوں کو گمان ہوا کہ مرض آپکا ذات الجنب ہے اور حضرت عباس ہی حاضر تھے اور غورتوں
 میں ام سلمہ اور اسماء بنت عمیس تھیں کہ یہ حبشہ سے آئی تھیں اور علاج ذات الجنب کا اوس
 دیار میں دیکھا تھا پس آپکو لدو دیا اور لدو د یعنی لام ایک دارو ہے کہ مونہ میں ٹپکاتے ہیں
 ہر چند اوس جناب نے اشارہ کیا کہ میرے مونہ میں اس دارو کو نہ ڈالو کسی نے نہ مانا اور آپکے
 مونہ میں ڈال دی اور یہ خیال کیا کہ منع کرنا آپکا سبب کراہیت کے ہے دو اسے کہ جو مریض
 کو ہوتی ہے جب ہوش میں آئے تو پوچھا کہ یہ دو اس میرے مونہ میں ڈالی مگر ان محمولوں
 نے کہ جو حبشہ سے آئی ہیں اور اشارہ کیا طرف ام سلمہ اور اسماء بنت عمیس کے اور فرمایا اونی
 کہ تمہیں یہ کام مجھ سے کیوں کیا اے زنان حبشہ حالانکہ میں نے تمکو منع بھی کیا کہ ایسا کام نہ کرو انہوں نے
 عرض کی کہ بننے جانا تھا کہ آپ کو ذات الجنب ہوا ہے اور منع کرنا آپ کا موافق عادت مریضوں کے ہے

کہ وہ دو اپنے کو مکروہ جانتے ہیں فرمایا کہ ذات الجنب شیطان سے ہے اور خدا ایتعالیٰ شیطا
 کو مجسمہ مسطر نہیں کرتا یہ اثر اوس کہا کہ انہی کے جسمین نہ ہر بلا کر مجھے کہلایا تھا اور ہمیشہ وہ زہرا
 اثر کرتا رہتا تھا اب وقت انقطاع ابہر کا ہے کہ وہ ایک رگ ہے کہ تعلق دل کے ساتھ رکھتی
 ہے ابو سکھا ہے کہ خدا ایتعالیٰ نے جمع کیا ہے اوس جناب کی لئے شہادت کو ساتھ نبوت کے
 اور یہی ابوسعید خدری سے منقول ہے کہ میں آیا نزدیک اوس جناب کے اور وہ جناب چادر
 اوپر ہے ہوئے تھے مینے جو ہاتھ اوس جناب پر رکھا تو حرارت تب کی چادر کے اوپر سے محسوس
 ہوتی تھی کہ میرے ہاتھ کو برداشت اوس حرارت کی نہ ہو سکی کہ میں ہاتھ آکر بدن تک پہنچاؤں
 مجھے اس سے کمال تعجب معلوم ہوا اپنے فرمایا کہ بلا کسی انبیاء کی بلا سے سخت تر نہیں ہوتی اور اسی
 سبب بلا انکی جیسے کہ مضاعف ہوتی ہے اجر بھی الکامعنا عطف ہوتا ہے اور یہی منقول ہے کہ
 جناب رسول مقبول امورات آخرت میں بہت عہد و جہد اور کوشش فرماتے تھے اور یہ کہ سورہ
 اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ نَازِلٌ مَّا تَوَّابٌ موافق فرمودہ خدا ایتعالیٰ کے کہ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ
 اسْتَغْفِرْ لَهُ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا اَللّٰهُمَّ اَخْفِ لِيْ اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ
 کا ذکر بت رکھتے تھے لوگوں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ کیا باعث ہے کہ آپ ان کلمات کو بت
 فرماتے ہیں اپنے فرمایا کہ ایہا الناس آگاہ ہو کہ مجھے بیچ عالم لقا کے بلا یا ہے اور حکم کیا ہے
 کہ میں تسبیح اور تحمید اور استغفار کروں اور یہ فرما کر آپ روئے لگے اصحاب نے عرض کی کہ یا
 حضرت آپ موت سے گریہ فرماتے ہیں حالانکہ آپ آمرزیدہ ہیں اور خدا ایتعالیٰ سے وعدہ کیا ہے
 آپ کے گناہان گذشتہ اور آئندہ کے بخشنے کا اپنے فرمایا کہ فابین حول المطلاع و ابین ضیق
 القبور وظلمۃ اللحد و ابین القیامۃ و الہ ہوال یہ تنبیہ ہے خاص امت کے لئے یعنی یہ تین
 اور ہول ٹکرین اور ہول تنگی قبر اور ہول مہشت تاریکی لحد اور ہول قیامت پیش آنے والی ہے
 ہم و امیر المؤمنین قتله عبد الوحمان ابن ملجم لعنة الله و دفن بالغری شش اور عقیقہ
 ہم فرزند ناجیہ کا یہ ہے کہ جناب علی ابن ابیہا امیر المؤمنین علیہ السلام کو شہید کیا ابن ملجم
 لعنة الله نے اور دفن کیے گئے ہیں آپ نجف میں ہم و الحسن بن علی قتله امرأۃ جعدہ
 بنت لہو شخت الکندی فمات علیہ السلام من ذلک شش اور جناب امام حسن

بن علی پس زہر دیا آپ کو آپکی زوجہ جعدہ بن اشعث نے پس رحلت کی آپ نے اوس زہر کے اثر کو
 ہم و انہیں ابن علی قتل بلکہ بلا وقت اللہ سنان بن انس لعنة الله شش اور جناب امام
 بن علی پس قتل کیے گئے پھر کربلا کے اور قاتل آپکا سنان بن انس ہے لعنة الله ہم و علی بن
 الحسین سید العابدین سمعہ ولید بن عبد الملک لعنة الله فقتله شش اور سردار
 عبادت کرنے والوں کے علی بن الحسین کو زہر دیا ولید بن عبد الملک لعنة الله نے پس ہلاک
 کیا آپکو اوس زہر نے ہم و الباقر بن محمد بن علی سمعہ ابو اھبیر بن ولید لعنة الله
 فقتله شش اور جناب امام محمد باقر بن محمد بن علی کو زہر دیا ابراہیم بن ولید لعنة الله نے پس
 قتل کیا اوس جناب کو زہر نے ہم و الصادق سمعہ منصور الکمر و النقی لعنة الله فقتله
 شش اور جناب امام جعفر صادق کو زہر دیا منصور کمر و النقی نے لعنت اللہ کی اوپر پس قتل کیا
 اوس جناب کو اوس زہر نے ہم و موسیٰ بن جعفر سمعہ ہارون الرشید لعنة الله فقتله
 شش اور جناب موسیٰ بن جعفر کو زہر دیا ہارون الرشید علیہ اللعنة نے پس قتل کیا آپکو اوس
 زہر نے ہم و الوضاعلی بن موسیٰ علیہما السلام سمعہ المامون فقتله لعنة الله
 علیہ شش اور جناب امام رضا علی بن موسیٰ کو زہر دیا مامون نے پس قتل کیا آپکو اوس
 نے لعنت اللہ کی اوس ملعون پر ہم و ابو جعفر محمد بن علی النقی علیہما السلام فقتله
 المقصمہم بالسّم لعنة الله شش اور ابو جعفر محمد بن علی النقی علیہما السلام پس قتل کیا مقصم
 نے آپکو ساتھ زہر کے لعنت اللہ کی اوس ملعون پر ہم و علی بن محمد النقی علیہما السلام
 قتله المتوکل علیہ اللعنة بالسّم شش اور جناب علی بن محمد النقی اوپر انکے سلام قتل کیا
 اوس جناب کو متوکل علیہ اللعنة نے ساتھ زہر کے ہم و الحسن بن علی العسکری علیہما
 السلام قتله المعتمد علیہ اللعنة بالسّم شش اور جناب امام حسن بن علی العسکری
 علیہما السلام قتل کیا اوس جناب کو معتد علیہ اللعنة نے ساتھ زہر کے ہم و اعتقادنا ان ذلک
 جرت علیہم علی الحقيقة شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا یہ ہے کہ یہ قتل جاری ہو رہے
 ان سب حضرات پر یہ حقیقت اور راستی کے نہ اوپر طریق گمان و وہم کے یعنی جناب علی ابن
 ابی طالب اور جناب امام حسین علیہ و امام زکریا علیہما السلام سمیع ہوئے اور باقی نو امام زہر سے

شہید ہوئے ایک جناب صاحب الزمان فقط زندہ ہیں سو وہ غائب ہیں مگر وہ ما اشتبه
 للناس امرهم كما يؤمر من يتجاونا الجذ فیهم من الناس **ش** اور یہ تحقیق کہ نہیں
 اور قتل ہو اور اسے آدمیوں کے حال اور نکالنے آنحضرات کے قتل کا حال کسی شخص پر پوشیدہ نہیں
 رہا بلکہ سب پر کھلا ہوا ہے کہ یہ حضرات بے شبہ قتل ہوئے ہیں جیسا کہ گمان اور توہم کرتے ہیں وہ لوگ
 جو تجاویز کرنے والے ہیں جس سبب حق آنحضرات کے اور کہتے ہیں کہ یہ حضرات شہید نہیں ہوئے
 ہم بل شاهد واقعاتهم علی تحقیقة والصحة لا علی الحسبان والخیولہ ولا علی
 الشك والشبهة **ش** بلکہ مشاہدہ کیا ہے لوگوں نے اور دیکھا ہے آنکھوں سے انکے قتل
 ہونے کو اور طریق حقیقت اور صحت کے نہ برسبیل گمان و خیال و شک و شبہ کر لینے لوگوں نے
 انکے قتل ہونے کو حقیقت میں دیکھا ہے نہ یہ کہ انکو انکے قتل کا گمان اور خیال ہوا اور حقیقت میں
 انکو قتل ہوتے نہیں دیکھا ہم من زعموا فہم شیعوا و واحد منهم فلیس من وینا علی
 شیئ وخن منہ براء **ش** پس جس شخص نے گمان کیا کہ یہ حضرات شہید نہیں ہوئے بلکہ انکی شبہ
 یا کسی ایک کی انہیں سے شبہ قتل کی گئی ہے یعنی انکا گمان یہ ہے کہ ایک جماعت انکی شبہ
 اور انکی صورت پر قتل کی گئی ہے نہ خود یہ حضرات قتل کیے گئے ہیں پس ایسا گمان کرنے والے
 اور ایسی بات کہنے والے ہرگز ہمارے دین پر نہیں ہیں اور ہم اوستے بزرگ ہیں ہم فقد اخبر
 النبی والائمة انہم مقتولون فمن قال انہم لم یقتلوا فقد کذب ہم ومن کذب
 فقد کذب اللہ عز وجل وکفر بہ وخرج بہ من الاسلام **ش** اور یہ تحقیق کہ خبر دیا
 ہے نبی اور ائمہ علیہم السلام نے اس بات کی کہ یہ ائمہ مقتول ہو گئے اور مارے جائینگے جس پر
 شخص نے کہا کہ وہ قتل نہیں ہوئے پس اوستے تکذیب نبی اور ائمہ کی اور جسے تکذیب کی انکی
 اوستے تکذیب کی خدا کی اور جسے تکذیب کی خدا کی وہ کافر ہوا اور خارج ہوا دین اسلام سے
 ہم ومن یبغ غیر الاسلام ویبغ فتن یقبل منہ وھو فی الاخرات من الخاسرین **ش**
ش اور خدا ایتالی فرماتا ہے کہ جو شخص تا بعد ازیں کرے اور طلب کرے کسی دین کو غیر دین
 اسلام کے پس ہرگز وہ دین اوس سے قبول نہ کیا جائے گا اور وہ بیچ آخرت کے نقصان پانچواں
 ہے ہو گا ہم وکان الوضأ یقول فی دعائہ **ش** اور روایت ہے جناب امام رضا سے کہ

اپنی دہماین فرماتے تھے ہم اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام من الحول والقوة الایک ش بار خدایا
 بدرستی کہ میں ہزار ہوں طرف تیرے اون لوگوں سے کہ دعویٰ کرتے ہیں ہمارے واسطے اون
 چیز کا کہ وہ حق ہمارا نہیں اور ہم منراوار اور لائق اوس چیز کے نہیں ہم اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام
 من الذین ادعوا لنا الحق ش بار خدایا میں ہزار ہوں طرف تیرے اون لوگوں
 سے کہ دعویٰ کرتے ہیں واسطے ہمارے اوس چیز کا کہ نہیں وہ ہمارے واسطے حق ہم اللہ تعالیٰ
 ابراہیم علیہ السلام من الذین قالوا فینا ما لم نقله فی أنفسنا ش بار خدایا بدرستی کہ میں ہزار
 ہوں طرف تیرے اون لوگوں سے کہ کہا اونہوں نے ہمارے حق میں اوس چیز کو کہ جسکو ہم نے
 اپنے حق میں آپ نہیں کہا یعنی ہمیں خالق کہتے ہیں رازق کہتے ہیں مرنے والا جلائے والا
 کہتے ہیں پس ہم اون لوگوں سے ہزار ہوں ہم اللہ تعالیٰ الخلیق ومنتک الامم وایاتک
 نقبذ وایاتک لتستعین ش بار خدایا خاص تیرے تین ہیں عالم شہادت اور تجبی سے ہے
 عالم غیب اور خاص تیرے ہی تین عہدیت کرتے ہیں ہم اور تجبی سے طلب یاری کرتے ہیں ہم
 م اللہم انت خالقنا وخالق ابائنا الاولین وابائنا الاخرین ش بار خدایا
 تو ہی ہے خالق ہمارا اور تو ہی خالق ہمارے آباے اولین اور آباے آخرین کام اللہم
 لا یلیق الربوبیۃ الا بک ولا تصح الا لہیۃ الایک ش بار خدایا نہیں ہے
 معبودیت مگر تجھے اور نہیں ہے منراوار خدائی کے مگر تو ہی ہم اللہم فالعن النہم انہ
 الذین صغرو اعظمتک ولعن المظاہمین لقولہم من بروتیک ش بار خدایا پس
 لعنت کہ تو قوم ترسا پر کہ حقیر گنا بزرگی تیری کو اور لعنت کہ اون لوگوں پر کہ قول او کا مثل
 قول ترسا کے ہے جملہ خلق تیرے ہم اللہم اننا عبیدک وانباء عبیدک لا قتلک
 لا نفسنا ضرا ولا نفعا ولا موت ولا حیوۃ ولا نشور ش بار خدایا ہم بندے تیرے
 ہیں اور فرزند تیرے بندوں کے اور مالک نہیں ہیں ہم واسطے اپنے ضرر پر اور نہ نفع پر نہ مرنے
 پر نہ زندگی دنیا پر نہ زندگی آخرت پر ہم اللہم من نزعہم اننا اسباب فتن الیک منہ بوا
 ش بار خدایا جس شخص نے گمان کیا کہ ہم معبود ہیں پس ہم طرف تیرے اوس سے منرا ہیں ہم
 ومن نزعہم ان الینا الخلق وعلینا الوزق فتن الیک منہ بواء کبراء عیسے من

النصارى مش اور جس شخص نے گمان کیا کہ طرف ہمارے ہے پیدا کرنا اور اوپر ہمارے ہے
 رزق دینا پس ہم طرف تیرے اوس سے بیزار ہیں مثل بیزاری عیسے کے نصاری سے ہم اللہ
 انالہند عموالی مایزعمون فلا تؤاخذنا بما یفکون واعف عننا ما یرعون
 مش اسے بار خدا یا ہننے نہیں بلایا ہے انکو طرف اوس چیز کے کہ جسکا گمان کرتے ہیں ہمارے
 حق میں پس مواخذہ نہ کر ہم سے بسبب اوس چیز کے کہ جو وہ کہتے ہیں ہم سب کا تندر علی
 الاضر من الکافرین دیا سارا انک ان تدرہم یصلوا عبادک ولا یبدوا الا
 فاجرا کفار مش اسے پروردگار میرے زندہ نہ چھوڑ دے زمین پر کافروں سے کیسکو بدستی
 کہ اگر تو انکو زندہ رکھے گا تو یہ گمراہ کرینگے تیرے بندوں کو اور نہ جنے گی مگر کافر اور فاسق
 ہم دوسری عن ذرا کہ انہ قال قلت للصادق ان رجلا من ولد عبد اللہ بن سبا
 یقول بالتفویض مش اور روایت ہے زرارہ سے کہ اوسنے کہا کہ کہا میں جناب امام
 جعفر صادق سے کہ تحقیق ایک شخص فرزند ان عبد اللہ بن سبا سے کہتا ہے کہ تفویض حق ہے
 ہم قال وما التفویض مش اوس جناب نے پوچھا کہ تفویض کیا شے ہے ہم فقلت
 یقول ان اللہ عز وجل خلق حمداً او علیاً ثم فوض الہما فخلقاً و سناً و
 آخیا و اماتاً پس کہا میں کہ وہ کہتا ہے کہ خدا ہی عز وجل نے پیدا کیا محمد کو اور علی
 کو اور پیدا کر کے سپرد کر دیئے اور سونپ دیئے انکو سب اپنے کام پس وہی پیدا کرتے ہیں سب
 چیزوں کو اور وہی روزی دیتے ہیں سب حیوانوں اور انسانوں کو اور وہی ماری ہیں
 اور وہی زندہ کرتے ہیں ہم فقال کذب عدو اللہ اذا رجعت الیہ فاقراء علیہ
 الایۃ الّتی فی سورۃ الرعد ام جعلوا اللہ شرکاء خلقوا خلقه فتشابه الخلق
 علیہم قل اللہ خلق کل شئ وهو الواحد القہار مش پس فرمایا اوس جناب نے
 کہ جھوٹ کہتا ہے وہ دشمن خدا جسوقت کہ تو پہر اوسکے پاس جائے تو یہ آیہ سورہ رعد کا پڑھ
 رو برو پڑھ کہ جسکے معنی یہ ہیں کہ آیا ثابت کرتے ہیں واسطے خدا کے شرکیوں کو کہ پیدا کیا انکو
 چیزوں کو جیسا کہ پیدا کیا ہے خدا نے پس ملتبس اور شبہ ہوا ہے پیدا کرنا خدا تعالی کا ساتھ
 پیدا کرنے اور شرکاء کے کہو کہ خدا تعالی خالق ہے ہر چیز کا اور وہ ہی ہے یگانہ بیچ خالقیت

اور قہر کرنے والا ہے اور اس شخص پر کہ جو خلاف اسکے کہے ممانعت الی الوجہ فاخبرنا
 فکانما الفہم حجرا شس پس آیا میں طرف اس شخص کے اور اس روایت کو اس سے بیان کیا ہے
 وہ شخص اس روایت کو سنکر ایسا جب ہو گیا کہ گویا اسکے منہ میں تپہر برسیے ممانعت الی
 شس اور گویا کہ لال ہو گئی زبان اسکی ممانعت فوض اللہ عن وجہ الی نبیہ امر دینہ
 اور یہ تحقیق کہ سنو یہ دیا اللہ تعالیٰ نے طرف نبی اپنے کے امر دین کو ممانعت فقال اللہ ما اتیکم
 الرسول فخذوا وما نہیکم عنہ فانتہوا شس یعنی پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ
 چیز کہ حکم کرے ممانعت رسول ساتھ اس چیز کے پس عمل کرو تم اس چیز پر اور وہ چیز کہ منع کرے ممانعت
 اس چیز سے پس ترک کرو تم اسکو ممانعت فوض اللہ تعالیٰ ذلک الی الکافۃ شس اور
 بعد پیغمبر کے تقویٰ کیا امورات دین کو طرف اللہ علیہم السلام کے ممانعت علامۃ المفوضۃ
 الغلۃ واصنافہم نسبتہم الی مشائخہم وعلماہم النقول بالانصاف شس اور علامۃ
 مفوضہ اور غلات کی نسبت کرنا اور نکاح ہے طرف مشائخ تم کے قول کو ساتھ تفصیر کے یعنی علامۃ
 مفوضہ اور غلات اور اصناف انکی کے یہ ہے کہ نسبت کرتے ہیں طرف مشائخ اور علمائے تم
 کے اس امر کی کہ تفصیر کی ہے انہوں نے بیچ محبت امیر المؤمنین کے یعنی غلۃ اور مفوضہ کہتے
 ہیں کہ علمائے تم نے محبت میں جناب امیر کی بہت کمی کی ہے اور ہم کمی نہیں کرتے حالانکہ یہ فرقہ
 غلات اور مفوضہ کا فرقہ کہ محبت میں جناب امیر کی اس قدر غلو کیا ہے کہ خدا اور نبیؐ خدا کے
 جانا ہے جیسا کہ اوپر گذرا کہ عبد اللہ ابن سبا اور اسکے اصحاب جناب علیؑ کو خدا جانتے
 تھے اور وہ لعین جناب امیرؑ کے زمانہ میں تھا پس جبکہ جناب امیرؑ نے اسکے اصحاب کو پکڑا تو عبد
 اللہ ابن سباؑ کو پکڑا جناب امیرؑ نے حکم کیا کہ ایک گڑھا کو دین اور او سمین آگ روشن کر
 اور اصحاب عبد اللہؑ کو او سمین ڈال دین غرض جب انکو آگ میں ڈالا تو انہوں نے کہا کیا
 یقین اور زیادہ ہوا کہ تو خدا ہی ہے اس واسطے کہ رسول خداؐ نے فرمایا ہے کہ خدا بندوں کو سزا
 آگ کے عذاب کرے گا اب کہ تو ہلکا آگ سے عذاب کرتا ہے تو ہمیں یقین ہوا کہ تو بھی خدا ہی ہے
 آخر وہ سب جل گئے مگر اپنے کفر سے نہ پرے اور اس فرقہ کا نام نفیری ہی ہے اور غالی ہی کیا
 فرقہ ہے اور اس فرقہ کا یہ عقیدہ ہے کہ جناب امیرؑ سے نہیں زندہ ہیں اور ابرہہؑ سے ہیں

اور رعد اونکی آواز ہے اور برق اونکا تازیانہ ہے اور وہ نیچے آئیں گے اور اپنے دشمنوں کو
 مارینگے اور ابن بطیم نے اونکو نہیں شہید کیا بلکہ شیطان آپکی صورت بن گیا تھا ابن بطیم نے اونکو
 مارا ہے اور مفوضہ وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے اپنے سب امورات جناب نبی
 اور جناب علی کو سپرد کر دیئے ہیں اور آپ موعظ محض ہے کوئی کام نہیں کرتا م وعلا مة الحق
 من العبادۃ دعوی التحلی علی العباد بالعبادۃ مع تدینہم بتوکل الصلوۃ جمیع
 الفرائض ش اور علامت ملا جیہ کی جملہ غلات شیعہ سے ہیں یہ ہے کہ دعوی تجلی کا کرتے
 ہیں یعنی کہتے ہیں کہ نور خدا تعالیٰ کا ہندون پر بسب عبادت کے ظہور کرتا ہے ہر باوجود اسکے
 دین انکار کر نماز اور روزہ اور جملہ فرائض ہے م دعوی المعرفۃ بأسماء اللہ العظمی ش
 اور دعوی کرتے ہیں جانتے اسم عظم خدا تعالیٰ کا یعنی کہتے ہیں کہ ہم اسم عظم خدا تعالیٰ کو جانتے ہیں
 ہم دعوی انطباع الحق لہو ش اور دعوی انطباع حق کا کرتے ہیں واسطے ہندون کا
 یعنی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ حلول کرتا ہے بیچ بعض ہندون کے م وان الی لہم اذا خلص
 وعرف من ہبہم فہو عند ہم افضل من الہ انبیاء علیہم السلام ش اور یہ کہ
 ولی خدا تعالیٰ کا جیکہ مخلص کامل ہو اور سچانے اپنے دین کو پس انکے نزدیک وہ افضل ہے
 انبیاء علیہم السلام سے م ومن علامتہم ایضاً دعوی علم الکیمیاء ولا یعلمون منہ
 الا الدخل وتنقیق الشبہ والوصاص المسلمین اللہم لا تجعلنا منہم ش
 اور بعض علامات اونکی سے ایک یہ ہے کہ دعوی علم کیمیا کا کرتے ہیں حالانکہ کیمیا کو نہیں
 جانتے مگر دغل اور فریب اور خرچ کرنا مس اور برنج کا اوپر مسلمانوں کے بصورت فقرہ
 اور طلا کے بار خدا یا مکر تو ہکو اوتھے۔ اور ایک فرقہ ملا جیہ صوفیان اہل سنت میں بھی ہے
 اور نام رئیس اس فرقہ کا حسن بن منصور ہلاجی ہے اور یہ شخص ساحر تھا اور سحر میں نہایت
 معارت اور کمال رکھتا تھا اور شاگرد تھا عبد الدین املاک کو فی کا اور وہ شاگرد تھا ابو خالد
 کلابی کا اور وہ شاگرد تھا ذرقانی نامہ کا اور ذرقانی وہ شخص تھا کہ اوسنے سحر سحاجہ سے
 سیکھا تھا اور سحاجہ ایک عورت تھی کہ سبیلہ کذاب کے زمانے میں اوسنے دعوی نبوت کا
 کیا تھا پس سال قین سونو میں معلوم حامد وزیر بنی عباس سے لوگوں نے کہا کہ ملاح دعوی

خدا کا کیا کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں مردے کو زندہ کرتا ہوں اور جن میری خدمت کرتے ہیں
 اور جس چیز کو میں کہتا ہوں وہ میرے پاس لے آتے ہیں اور میں معجزات انبیاء و کلماء ہوں پس
 نصر اور سمیرے اور اور بہت سے لوگ تابع اور سکے ہوئے اور اوسکو خدا جاننے لگے اور
 ایک شخص نے بنی ہاشم میں سے دعویٰ کیا کہ حلاج خدا ہے اور میں نبی اور مسکا ہوں وزیر نے
 اوس قوم کو بلا کر انکے ساتھ مناظرہ کیا سب نے اقرار کیا کہ ہاں ہم حلاج کو خدا جانتے ہیں اور
 ہم یقین ہے کہ وہ مردیکو زندہ کرتا ہے اور جب حلاج کو بلا کر پوچھا تو وہ مگر گیا اور کہا کہ
 یہ قوم جھوٹ بولتی ہے اور مجھ پر تہمت کرتی ہے میں دعویٰ خدا کا نہیں کرتا اور نہ دعویٰ
 پیغمبری کا کرتا ہوں میں بندہ خدا کا ہوں اور نماز روزہ اور خیرات کرنا کرتا ہوں وزیر نے
 قاضی ابو عمر اور ابو جعفر اور ایک جماعت فقہاء کے تین حاضر کیا اور اوسکے قتل کے بارے میں
 فتویٰ چاہا سب نے کہا کہ جب تک ہمارے نزدیک اسکا دعویٰ کرنا خدا کی کائنات اور تحقیق ہوگا
 ہم اوسکے قتل کا حکم ندینگے ایک شخص نے اہل بصرہ سے کہا کہ میں حلاج کے مصاحبوں کو پچانتا ہوں
 کہ جو شہروں میں متفرق اور پراگندہ ہیں اور خلافت کو حلاج کی الوہیت کی طرف دعویٰ کرتے
 ہیں اور یہ بصری بھی اصحاب حلاج سے تھا مگر جبکہ اوسکو معلوم ہوا کہ یہ ساحر ہے تو اوسکو
 چھوڑ کر ابو علی ہارون بن عبدالعزیز کاتب انباری کے پاس آکر بیان کیا کہ حلاج نے اپنے
 کیش و مذہب کو موافق ایک کتاب لکھی ہے محارین میں اور اوس زمانہ میں حلاج سراسے سلطان
 میں قید تھا نصر حاجب کے پاس اور حلاج کے دو نام تھے ایک حسین بن منصور اور دوسرا محمود بن
 فارسی اور ایک دختر خیر و کسی مصاحب حلاج کی ایک مدت سے سراسے سلطان میں حلاج کے
 پاس آمد و رفت رکھتے تھے اوس دختر کو وزیر کے پاس لائے ابو القاسم زنجی کہتا ہے کہ میں اوس
 وزیر کی خدمت میں حاضر تھا اور ابو علی احمد بن نصر بھی حاضر تھا کہ وزیر نے اوس دختر سے
 احوال پوچھا دختر نے کہا کہ میرا باپ مجھ حلاج کے پاس لیگیا تھا حلاج نے بہت ہی چیزیں مجھ
 دین اور یہ عورت کمال فصیح تھی اور خوش گو بہر کہا اوس دختر نے کہ جب حلاج نے مجھے حیرت
 بخشین تو کہا کہ تیرے تین بیٹے اپنے بیٹے سلیمان کو کہ مجھے سب فرزندوں سے عزیز ہے
 مگر ماہین شوہر وزن کے اور وقت کوئی بات اوسے کہ جب نے اوس سحر روزہ رکھے اور آخر

کوٹھی پر جا کر خاکستر اور نمک میں بیٹھے اور پیر اوس سے تو روزہ کو ملے اور بعد اوسکے میرے
 پاس آنکر جو کچھ تو کہے گی میں تیری بات سنوں گا اور دو دوسرے اوس دختر نے کہا کہ ایک روز
 میں کوٹھے سے اترتی تھی اور دختر علاج میرے ساتھ تھی اور علاج ہم سے پہلے کوٹھے
 سے نیچے اترتا اور مجھے وہ دیکھتا تھا اور میں اوسے دیکھتی تھی کہ دختر علاج نے مجھے
 کہا کہ تو میرے باپ کو سجدہ کر مینے کہا کہ کیونکر دو دوسرے خدا کو سجدہ کروں علاج نے کہا کہ
 وہ خدا آسمان کا ہے اور میں خدا زمین کا ہوں اور مجھے آگے بلا کر اپنی جیب سے ایک ڈوب
 مشک کا ٹکالکر مجھے دیا اور کہا کہ عورتوں کو خوشبو کی طرف اکثر احتیاج ہوتی ہے اسکو ملے
 اور اپنے کام میں لا اور پیر کہا کہ بوریہ کا کونہ اوٹھا اور جو کچھ اوسکے نیچے ہوا اوسکو لیلے مینے
 بوریہ کا کونہ اوٹھا یاد کیا اشرفیون تازہ سکے سے نام گہر ہرا ہوا ہے یہ دیکھ کر میں مہبوت
 سی رہ گئی وزیر نے اوسکے اصحاب کو طلب کیا حمید اور سمیرا اور محمد بن علی قبائی گہرین
 ایک حواص علاج کے چہرے تھے کہ اوس گہرین سے ایک کتاب نکال کر لائے سونے سے لکھی
 ہوئی اور پارچہ دیبا میں لپیٹی ہوئی اور اوسمین اوسکے اصحاب کے نام بھی لکھے ہوئے تھے ایک
 اونمین سے ابن کیش نما کہ وہ شاگرد علاج کا تھا عرض وزیر نے حال اصحاب علاج تقضی
 کر کے کہا کہ یہ دو شخص داعی علاج کے ہیں کہ خراسان میں خلق کو علاج کی طرف دعوت کرتے
 ہیں اور علاج کی کتاب میں لکھی نامہ تھے کہ ان دو شخصوں نے علاج کو بھیجے تھے جواب میں
 خطوط علاج کے کہ علاج نے اونکو اونمین لکھا تھا کہ اس طرح پر دعوت میری طرف لوگوں کی
 کرنا چاہیے اور ہر شخص سے موافق اوسکے عقل کے کلام کرنا چاہیے اور جواب اونکا ایسے
 رخصت کنایات میں لکھا تھا کہ بغیر اوس شخص کے کہ جس نے لکھا اور جسکو لکھا اور کوئی نہ سمجھ سکتا
 تھا ابوالقاسم زنجی کہتا ہے کہ ایک روز میں اپنے باپ کے ساتھ وزیر کے پاس گیا وزیر
 اوسکر اوسطرف کہ علاج تھا گیا ہم سب اوسطرف گئے اور ہارون بن عمر بھی حاضر تھا اور
 میرے باپ سے بات کرنے میں مشغول تھا کہ ایک غلام نے اوسکو اشاریے بلایا ہارون
 اوسکر اوسکے پاس گیا اور بعد ایک لمحہ کے لرزتا اور کانپتا خوفناک رنگ روز رو آیا
 بہنے حال اوسکا دیکھ کر پوچھا کہ خیر تو ہے یہ کیا حال تیرا ہے اوسنے کہا کہ یہ غلام کہ جس نے

مجھے اختیار سے بلایا تھا علاج پر موکل ہے اور ہر روز اس کے واسطے کہانا لیجا کر تا ہے وہ
 کہتا ہے کہ میں جو اس وقت اس کے واسطے کہانا لیگیا تو دیکھا کہ سارا گھر زمین سے جھٹ تک اس کے
 پرستے ہوا ہے اور اتنی جگہ باقی نہیں کہ میں کہانا اس کے واسطے اس گھر میں رکھوں اور
 وہ غلام اس قدر ڈرا ہے کہ بخار چڑھ آیا ہے غرض وزیر نے اس غلام کو بلایا اور پوچھا اس نے
 سب حال بیان کیا وزیر نے کہا کہ تو علاج کے سحر سے ڈر گیا ہے اور سکی کتاب میں سے کئی دوا
 پائے اور نہیں لکھا ہوا کہ اگر تو ارادہ حج کا کرے تو ایام حج میں ایک گھر خالی میں کہ جو چار رستے
 رکھتا ہو اور پاکیزہ ہو جا کہ کوئی تجھے نہ دیکھے اور تیرے پاس کوئی آئے جائے نہیں اور گھر کا طوا
 کر اور سب افعال اور مناسک حج کے بجالا پس تیس نفرتیوں کو کہانا کھلا اور کچھ نقد اور کھودے
 اور کپڑے ہی اونکو پہنا پس یہ تجھے قائم مقام حج کے ہو جائے گا ابو القاسم کہتا ہے کہ میرا باب
 اس کتاب کو پڑھ رہا تھا جب اس جگہ پہنچا تو قاضی ابو عمر نے علاج سے پوچھا کہ تو نے یہ کہان
 سے لکھا ہے کہا کہ کتاب اخلاص حسن بصری سے قاضی نے کہا کہ اسی بیج الدم بیٹے اس کتاب کو
 مکہ میں اپنے استاد سے پڑھا ہے اور میں یہ امر نہیں لکھا ہوا ہے غرض کہ قاضی نے اور فرمایا
 نے کہ جو مجلس میں حاضر تھے اس کے قتل کا فتویٰ دیا علاج نے کہا کہ میرا قتل تمہارا حرام ہے کہ میں
 مسلمان ہوں اور مذہب میرا سنت ہے اور میری تصنیف سنت میں بت ہے میرا خون زمین
 پر نگرہ او کسی نے نہ مانا اور یہ فتویٰ مفتیوں کا مقتدر عباسی بادشاہ کے پاس بھیجا اور اس نے حکم
 دیا کہ اگر یہ حکم مفتیوں کا ہے تو اسکو دجلہ برید پر لیجا کر ہزار تازیانے مارین اگر نہ مرے تو ہاتھ
 اور پاؤں اور سر اسکا کاٹ کر میرے پاس لاؤ چنانچہ ایسا ہی کیا کہ اسکا سر کاٹ کر بادشاہ
 کے پاس بھیج دیا اور اسکو جہنم واصل کیا **باب الاعتقاد فی الظالمین**
 ش باب الثانیون بیان اعتقاد کرنے کے حق میں ظالمین کے ہم قال الشیخ ابو جعفر
 اعتقادنا فیہم انہم ملعونون والبلایۃ منہم واجبتہ ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے
 کہ اعتقاد یہ ہم فرقہ ناجیہ اما یہ کثر ہم اللہ کا حق میں ظالمین کے یہ ہے کہ یہ لوگ ملعون ہیں اور
 بیزاری ان سے واجب ہے ہم قال اللہ عز وجل وَمَا لِلظَّالِمِیْنَ مِنْ أَنْصَارٍ ش فرمایا
 خدا ہی عز وجل نے کہ نہیں ہے واسطے ظلم کرنے والوں کے کوئی مددگار ہم وقال اللہ عز وجل

باب الاعتقاد فی الظالمین

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعَذِّبُهُمْ عَلَىٰ سَبْعٍ مِّثْقَالٍ وَيَقُولُوا
 اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى النَّاسِ كَذَّبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ لِالْعَنِتَّةِ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ الَّذِينَ
 يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ
 شیش کون زیادہ کرتے کرے والا ہے اونہے کہ جنہوں نے باندہا جھوٹ اوپر خدا تعالیٰ کے
 وجہ جماعت عرض کیا گئی بروز قیامت اوپر پروردگار اپنے کے کہیں گے ملائکہ یہ وہ لوگ
 ہیں کہ جو دش باندہا انہوں نے اوپر خدا کے آگاہ ہو کہ لعنت خدا تعالیٰ کی اوپر ظالموں کے
 وہ لوگ کہ یہ نہ ہیں آہو مگر راہ خدا سے اور طلب کرتے ہیں سچ راہ خدا تعالیٰ کے کجی کو
 اور یہ لوگ ساتھ آخرت کے کافر ہیں ہم قال ابن عباس فی تفسیر حدیث لا اہل یمان
 سبیل اللہ فی حدیث الموضع علی ابن ابیطالب الا ائمة ثم ش فرمایا عبد اللہ ابن عباس
 اس آیت کی تفسیر میں کہ مراد سبیل اللہ سے اس مقام میں علی ابن ابیطالب ہیں اور باقی ائمة
 یعنی ظالم وہ لوگ ہیں کہ جو پیرتے ہیں آدمیوں کو راہ جناب امیر اور راہ ائمة سے پس اون پر
 لعنت کی گئی ہے خدا کی ہم دینی کتاب اللہ عز وجل امامان امام عدل و امام
 ضلالتہ میں اور سچ کتاب خدا تعالیٰ کے دو امام مذکور ہیں ایک امام عدل اور ایک امام
 ضلالت قال اللہ تعالیٰ وَجَعَلْنَا هُمْ اُمَّةً يَفُتُّونَ بِأَمْرٍ نَّأْمُرُ بِهِ اللَّهُ تَعَالٰی نے
 کہ کیا جنہے اونکو پیشوا کہ ہدایت کرتے ہیں ساتھ امر ہمارے کے ہم وقال اللہ عز وجل وَ
 جَعَلْنَا هُمْ اُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ وَآتَيْنَاهُمْ
 فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ش اور دوسری جگہ
 ہی فرمایا اللہ عز وجل نے اور کیا جنہے اونکو پیشوا کہ بلایں آدمیوں کو طرف نار کے اور
 دوزخ کے اور دن قیامت کے یاری نہ دیے جاوینگے اور نایع انکے کیا جنہے اس دنیا میں
 دوسری کو رحمت اپنی سے اور روز قیامت یہ لوگ شمار کیے جاوینگے جملہ مقبوحین سے ہے
 یہ لوگ کہ یہ سے پس ان آیات سے ثابت ہے کہ امام دنیا میں دو ہیں ایک وہ امام ہے کہ
 جو ہدایت کرتا ہے طرف راہ خدا کے وہ امام تو جناب علی ابن ابیطالب اور باقی ائمة یا زید
 ہیں کہ انہوں نے راہ رہت خدا کو گون کو دکھائی اور امر و نہا ہی اور سب احکامات خدا تعالیٰ

۲۲۵
اوسکے بندوں کو تباہی مگر جسے مانا اوسنے نجات پائی اور جسے نہ مانا وہ ہلاک ہوا اور دوسرا
امام ہے کہ جسے راہ راست خدا سے لوگوں کو پھیرا اور گمراہ کیا اور اور امر اور نواہی خدا سے
باز رکھا پس ایسا امام اور سب نوابین اوسکے جہنم میں جائیں گے اور کبھی نجات نہ پائیں گے
اور یہ امام وہ ہیں کہ جو سوائے ائمہ اثنا عشر کے ہیں اہم فلما نزلت هذه الآية وانقوا
فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ثلث یعنی جسوقت کہ نازل ہوا یہ آیت کہ
پرہیز کرو فتنہ اور فساد سے کہ نہ پہونچے مفرت اوسکی ساتھ ظالموں کے خاص کرم قال النبی
من ظلم علیاً مقصدی هذا بعد وفاتی فکا ضابطہ نبوتی ونبوۃ الہ بنیاء
قبلی کش فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جو ظلم کرے اوپر علیؑ کے درباب فلا فت میری کے
بعد میری وفات کے پس تحقیق انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اور نبوت انبیاء کا جو پہلے پہلے
گذرے ہیں ہم ومن تولی ظالماً فهو ظالم ورجل شرف نے دوست رکھا ظالم کو پس وہ ظالم
ہے ہم فقال الله عن رجل یا ایہا الذین آمنوا لا تحزنوا لکم ولا لکم ولا لکم اولیاء
اَنْ اَسْتَحْیُوا الْکُفْرَ عَلٰی الْاِیْمَانِ وَمَنْ یَتَوَلَّیْهُمْ مِنْکُمْ فَاولٰئک هم الظالمون کش
یعنی اسی مومنو دوست نہ بگڑو تم اپنے باپوں اور بھائیوں کو اگر وہ اختیار کریں کہ کفر کو ایمان
پر اور جو لوگ کہ دوست رکھیں انکو تم میں سے پس وہ ظالم ہیں ہم وقال الله عن رجل لا تحزن
قَوْمًا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ یُوْکَدُّونَ مِنْ حَادِّ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَکُوْلُوْا اَنْبَیَاسُ
وَاَبْنَاؤُھُمْ وَاَحْوَاھُمْ وَعَشِیْرَتُھُمْ کش اور ہی فرمایا اللہ تعالیٰ نے نہ باو سے تو اور
قوم کو کہ ایمان لائے ساتھ خدا اور روز قیامت کے دوست رکھنے والا ہوا ون لوگوں کا کہ جو
مخالفت کرنے والے ہوں ساتھ خدا تعالیٰ کے اور اوسکے رسول کے اگرچہ ہوں وہ مخالف ہوں
انکے یا بھائی انکے یا خویش انکے ہم وقال الله عن رجل یا ایہا الذین آمنوا لا تحزنوا
قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْھُمْ قَدْ اٰیَسُوا مِنَ الْاٰخِرَةِ کَمَا یُشِی الْکُفَّارُ مِنَ الْاَصْحَابِ
الْقُبُورِ کش اسے وہ لوگ کہ ایمان لائے دوست نہ رکھو اوس گروہ کو کہ غضب کیا خدا نے انہیں
تحقیق نا امید ہوئے آخرت سے جیسا کہ نا امید ہوئے کافرا مصاب قبور سے ہم وقال عن رجل
وَمَنْ یَتَوَلَّیْهُمْ مِنْکُمْ فَاِنَّ مِنْھُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَقْدِرُ الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ کش اور جو

کہ دوست پڑے انکے تین تم میں سے پس بدستیکہ ہوگا انہیں تحقیق کہ ہدایت نہیں کرتا خدا کرو
 ظالمین کو ہم وقال اللہ عز وجل ولا تظلموا للذین ظلموا فتمسکوا الناس وما لكم
 من دون اللہ من اولیاء ثور لا تنصرون ش و میل نکر و ط ر ا و ن لوگون کے کہ ظلم
 کیا پس اس کرے تلوگ اور نہ ہووے تلو غیر خدا سے کوئی دوستوں سے پس یاری نہ کیے جائیں
 ہم والظلم هو وضع الشی فی غیر موضع ش اور ہی ظلم رکھنا کسی چیز کا ہے غیر محل شرع
 اس چیز کے اپنے ظلم کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کو کہیں اس جگہ کہ وہ جگہ بحسب شرع اس کے
 رکھنے کی نہ ہو ہم من ادعی الامامة و لیس بامام فهو الظالم ملعون ش یعنی جو شخص
 دعویٰ کرے امامت کا اور امام بنو وہ ظالم اور ملعون ہے ہم ومن وضع الامامة فی
 غیر اهلها فهو ظالم ملعون ش اور جو شخص کہ رکھے امامت کو بیج غیر اہل اس کی کے اپنے
 اعتقاد کرے امامت اس شخص کا کہ امام بنو پس وہ ہی ظالم ہے اور ملعون ہم وقال النبی من
 جحد علیا اماما بعدی فقد جحد بنوئی ومن جحد بنوئی فقد جحد اللہ ربو بیتہ
 ش اور ہی فرمایا جناب رسول مقبول نے کہ جو کہ انکار کرے گا امامت علی کا بعد میرے پس تحقیق
 اس نے انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اور جس نے انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اس نے انکار کیا ہوگا
 معبودیت خدا تعالیٰ کا حاصل یہ کہ وہ کافر ہوگا ہم وقال النبی یا علی انت المظلوم من
 بعدی ومن ظلمک فقد ظلمنی ومن انصفک فقد انصفنی ومن جحدک فقد
 جحد فی ومن ااکک فقد ااک فی ومن عادک فقد عاد فی ومن اطاعک فقد
 اطاعنی ومن عصاک فقد عصانی ش اور ہی فرمایا رسول مقبول نے کہ اسی علی بنو مظلوم
 ہوگا بعد میرے پس جو کہ ظلم کرے گا تجھ پر تحقیق کہ اس نے ظلم کیا ہوگا مجھ پر اور جس نے راستی
 کی ہوگی ساتھ تیرے اس نے راستی کی ہوگی ساتھ میرے اور جس نے انکار کیا ہوگا تیری امامت کا
 اس نے انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اور جو کہ دوستی کرے گا ساتھ تیرے اس نے دوستی کی ہوگی
 ساتھ میرے اور جو دشمنی کرے گا ساتھ تیرے اس نے دشمنی کی ہوگی ساتھ میرے اور جو کہ فرمان
 کرے گا ساتھ تیرے اس نے فرمان برداری کی ہوگی ساتھ میرے اور جو کہ نافرمانی کرے گا ہی
 اس نے نافرمانی کی ہوگی میری ہم و اعتقادنا فیمن جحد امامنا امیر المؤمنین و الامام

من بعدہ اند کہن محمد نبوتہ جمیع الانبیاء وانکر نبوتہ محمدی شش اور اعتقاد ہم فرما
 ناجیہ کا حج حق اوس شخص سے کہ انکار کرے جناب امیر المؤمنین اور باقی امیرین
 کی امامت کا کہ جو بعد اوس جناب کے ہو ہیں یہ ہے کہ وہ شخص حکم میں اوس شخص کے ہے کہ وہ
 انکار کیا ہو نبوت جمیع انبیاء اور نبوت جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ کا ہم و اعتقاد ہونا
 فیمن اقر یا مامۃ امیر المؤمنین وانکر مامۃ واحد من الائمة من بعدہ اند
 بمنزلۃ من اقر یا جمیع الانبیاء وانکر نبوتہ محمدی ومن انکر نبوتہ محمدی انکر جمیع الانبیاء
 شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا حق میں اوس شخص کے کہ جسے اقرار کیا امامت جناب امیر اور
 انکار کیا امامت کا کسی ایک امام کی باقی ائمہ معصومین سے کہ جو بعد آپ کے ہیں یہ ہے کہ وہ شخص
 حکم اوس شخص کا رکھتا ہے کہ جو اقرار کرتا ہو نبوت جمیع انبیاء کا اور انکار کرتا ہو نبوت جناب محمد
 ہم وقال الصادق المنکر لا یخربنا کا المنکر لا ولنا شش اور فرمایا جناب صادق علیہ السلام
 کہ انکار کرنے والا واسطے آخر ہمارے کے انکار کرنے والا ہے واسطے اول ہمارے کے حاصل
 یہ کہ جس نے انکار کیا ایک امام کا ائمہ اثنا عشر میں سے اوس نے انکار کیا کل ائمہ کا شر قال النبی
 الائمة من بعدی اثنا عشر اولہم امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب و آخرہم
 مہدی القائل طاعتہم طاعتی ومعصیتہم معصیتہ من انکر واحد منهم
 فقد انکرنی اور فرمایا نبی نے کہ امام بعد میرے بارہ ہوں گے کہ اول اوزکا امیر المؤمنین
 علی بن ابیطالب ہیں اور آخر اوزکا مہدی قائم ہے پس اطاعت انکی اطاعت میری ہے
 اور معصیت انکی معصیت میری ہے اور جس نے انکار کیا ایک کا انہیں سے اوس نے انکار کیا ہر
 ہم وقال الصادق من شک فی کفراحد اثنا الظالمین یمافہو کافر شش اور
 امام جعفر صادق سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ جس شخص نے شک کیا کفر میں ہمارے
 دشمنوں کے کہ جنہوں نے ہم پر ظلم کیا پس وہ شک کرنے والا یہی کافر ہے ہم قتال
 امیر المؤمنین ما دلت مظلوماً من ولدتی امی حتی ان عقیلہ کان نصیبہ
 الرمد فیقول لا تن مرونا حتی تنزرو علیا فیندونی ومالی سرمد اشش اور جناب
 امیر سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا کہ میں ہمیشہ سے مظلوم رہا ہوں اوس نے مانے سے کہ یہ ایسا

مجھے میری جان سے یہاں تک کہ میرے بہائی عقیل کو درجہ شہید عارض ہو اسیں کہتے تھے کہ میری آنکھیں
 بند ہو چکیں کہ علی کی آنکھ میں دوا اندا لو پس پلو میری آنکھ میں دوا ڈال دیتے تھے حالانکہ میرے
 آنکھیں نہ کھلتی تھیں ہم و اعتقاد نانی من قاتل علیاً فانہ کافر بقول النبی من قاتل علیاً
 فقد قاتلنی ومن حارب علیاً فقد حاربنی ومن حارب بنی فقد حارب اللہ تع
 ش اور یہی اعتقاد ہم اثنا عشریہ کا حق میں اوس شخص کے کہ جسے جناب امیر کے ساتھ مقابلہ کیا
 یہ ہے کہ وہ کافر ہے ہوا سٹے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ جو مقابلہ کرے گا ساتھ علی کے
 تحقیق کہ اوستے مقابلہ کیا ہو گا ساتھ میرے اور جو جنگ کرے گا ساتھ علی کے اوستے جنگ کی
 ہوگی ساتھ میرے اور جسے جنگ کی ساتھ میرے اوستے جنگ کی ساتھ خدا کے م و قولہ بع
 وفاطمة والحسن والحسین انا حارب لمن حاربکم و سلم لمن سالکم کوش اور یہی قول
 آنحضرت کا واسطے جناب علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین کے کہ میں حرب و جنگ ہوں واسطے
 اوس شخص کے کہ جو جنگ و حرب کرے تم سے اور صلح ہوں واسطے اوس شخص کے جو صلح کرے
 ساتھ تمہارے م و اما فاطمة صلوات اللہ علیہا فاعتقاد فیہا انہا سیدۃ
 النساء العالمین من الاولین والآخرین ش اور لیکن جناب معصومہ فاطمہ زہرا علیہا
 علیہا پس اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ شان اوس جناب کے یہ ہے کہ وہ جناب بہترین زنان
 عالم ہیں اولین اور آخرین سے م و ان اللہ یغضب بغضبہا و یرضی برضاہا
 ش اور تحقیق کہ خدا تعالیٰ غضب کرنا ہے ساتھ غضب اوس کے اور راضی ہوتا ہے سا
 رنا اوس جناب کے م و ان اللہ فطمہا و فطم من اجبہا من الناس ش اس واسطے
 کہ خدا تعالیٰ نے آزاد کیا ہے اوس معصومہ کو اور آزاد کیا ہے اوس جناب کے دوستوں کو
 آتش جہنم سے م و انہا خرجت من الدنیا ساخطة علی ظالمہا و غاصبہا و مانع
 امر تھا و من نفی امر تھا من ایہا ش اور یہ تحقیق کہ وہ جناب تشریف لیگی ہیں دنیا سے
 خشنماک اون لوگوں پر کہ جنہوں نے ظلم کیا اوس جناب پر اور غضب کیا اس کے حق کو اور
 مانع ہوئے ارث کو اوس جناب سے اور جنہوں نے انکار کیا اور غی ارش اوس جناب کو اوس
 باب سے م و قال النبی ان فاطمة بضعة منی فمن باذاھا فقد اذانی ومن غاصبھا

فقد غاصبني ومن سرها فقد سرى ومن غاصها فقد غاصها في شئ اور فرمایا
جناب رسول خدا نے فاطمہ بارہ جگر میری ہے پس جس نے ایذا دی او سکو او سے ایذا دی مجھ کو اور
جس نے غضب کیا حق او سکا او سے غضب کیا حق میرا اور جس نے خوش کیا او سکو او سے خوش
کیا مجھ کو اور جو غضب میں لایا او سکو وہ غضب میں لایا مجھ کو ثم قال النبی ان فاطمة بنته
منی وھی روحی التي بین جنینی صیونی ما ساءها وکیسر فی ما ساءها شئ اور
ہی فرمایا جناب رسول خدا نے کہ فاطمہ بارہ جگر میری ہے اور یہ روح میری ہے کہ درمیان دو
پہلو میرے کے ہے بد اور بری معلوم ہوتی ہے مجھے وہ چیز کہ جو بد اور بری معلوم ہوتی ہے
او سکو اور خوش آتی ہے مجھے وہ چیز کہ جو خوش آتی ہے او سکو ثم واعتقادنا بالعبادة
وهنا واجبة من الاوثان الاربعة شئ اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کالج بیزاری کے ہے
الہدیت سے یہ ہے کہ بیزاری واجب ہے چار بتوں سے یہ کنایہ سے اونٹنے کہ جنہوں نے حق
جناب امیر کو غضب کیا م والا نداد الاربعة شئ اور واجب ہے بیزاری چار بتوں سے
یہ کنایہ ہے اون لوگوں سے کہ جنہوں نے شرائع محمدی میں خلل ڈالا اور شرع رسول پر
کو اولٹ پلٹ کر دیا م والا الاربعة الاربعة فیغوث فیغوث ولسرا دھیل شئ اور
لیکن اوٹان اربعہ پس ایک لغوث ہے اور دوسرا یغوث ہے اور تیسرا انس ہے اور چوتھا
ہے اور یہ چاروں نام ہیں چار بتوں کے م والا نداد الاربعة فاللات والعزى
والمناة والشمری شئ اور لیکن انڈا اربعہ پس لات ہے اور غری اور منات ہے
اور شمری ہے م ومن عبد هم ومن جمیع اشیا عہم واتباعهم وانفسهم الشیخ
اللہ شئ اور یہی بیزاری واجب ہے اون لوگوں سے کہ جو پوجتے ہیں اونکو اور مگر مولا
اور تابعداروں اونکو سے اور یہ تحقیق کہ یہ سب بدترین خلق خدا سے ہیں م والا یتیم الاقران
باللہ ویرسولہ ویکالامة الالہ بالعبادة من اعدائهم شئ اور زمین تمام ہوتا اقرار
ساتھ اللہ کے اور ساتھ رسول اس کے کے اور ساتھ ائمہ کے مگر ساتھ بیزاری کے انکے دشمنوں
پس اس سے ثابت ہوا کہ جو شخص دعویٰ کرے کہ میں مؤمن ہوں اور دوست ہوں خدا اور
رسول خدا اور ائمہ ہدے کا اور ہر ایک دشمنوں سے بیزاری نہ رکھے اور اونکو یہی مانے وہ

مومن نہیں منافق ہے اور اوسکا دعویٰ شیعہ ہونے کا جھوٹا ہے ہم دعا اعتقاد نافی قتلۃ
 الانبیاء و قتلۃ الائمة انہم کفار مشرکون مخلدون فی اسفل درجہ من الذل
 ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیج حق قاتلون انبیاء اور قاتلون امامون علیہ السلام کے بیج
 کہ وہ کافر اور مشرک ہیں ہمیشہ رہیں گے وہ بیج سب سے ترین طبقات دوزخ کے ہم و میں اعتقاد
 فیہم غیر ما ذکرنا کہ فلیس عندنا فی دین اللہ فی شئی واللہ اعلم ش اور جو شخص
 کہ اعتقاد کرے بیج انکے غیر اوس چیز کا کہ جس کا ہم نے ذکر کیا پس نہیں ہے واسطے اوسکے نزدیک
 ہمارے بیج دین اللہ کے کچھ نصیب اور اللہ ستر جانتا ہے **باب الاعتقاد فی**
التقیۃ ش **باب اوتالیسوان** یہ باب بیج اعتقاد تقیہ کے ہے ہم قال الشیخ ابو جعفر
 رحمہ اللہ اعتقاد نافی التقیۃ انہا واجبة من ترکھا کان من ترک الصلوۃ
 ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیج تقیہ کے یہ ہے کہ وہ واجب ہے
 اور جس شخص نے کہ ترک کیا اوسکو ایسا ہے کہ جیسے ترک کیا اوسنے نماز کو اور تقیہ عبارت ہے
 چھپانے حق سے اور ظاہر کرنے خلاف حق کے بسبب خوف دشمنوں سے ہم وقیل
 للصادق یا بن رسول اللہ انا تری فی المسجد رجلا یلعن ویسب عدلک وسمیہم
 فقال مالہ لعنة اللہ یرض بنیاش اور روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کی جناب امام
 جعفر صادق سے کہ یا بن رسول اللہ تم کہتے ہیں مسجد میں ایک مرد کو کہ علانیہ بکار کر لعنت
 کرتا ہے اور دشنام دیتا ہے تمہارے دشمنوں کو اور نام لیتا ہے اونکا اوس جناب نے
 فرمایا کہ کیا ہے اوسکو لعنت کرے خدا اوپر وہ برا نیگختہ کرتا ہے آدمیوں کو ہمارے اور پر
 ہمارے تین دشنام دلو انے کا ارادہ کرتا ہے واضح ہو کہ بعض جاہل اس روایت کو سند
 لاتے ہیں ممانعت تبرا پر اور کہتی ہیں کہ کسی پر دشمنان اہلبیت میں سے تبرا کرنا نہ چاہیے
 پس بیچارے جاہلون کو بہکاتے ہیں اور اس قول کو سناتے ہیں اور یہ انکی کمال چالاک
 ہے واللہ اعلم ہر کہ اوس جناب نے اپنے دشمنوں کے خوف سے یہ ارشاد کیا تھا کہ مباد
 ہمارے دشمن ہم پر ہی لعنت کرنے لگیں اور چکو برا کہنے لگیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ زمانہ تقیہ
 کا تھا اور دشمنوں کا غلبہ تھا پس یہ روایت تو دلیل ہے تقیہ کی مقام تقیہ میں نہ جہاں کہیں

کس طرح کا خوف نہ وہاں بھی دشمنان اہلبیت کو برانہ کہو اور کیوں نہ ہو جبکہ قرآن میں خود
 خدا تعالیٰ نے ظالموں اور کاذبوں پر لعنت کی ہو اور احادیث میں بھی دشمنان اہلبیت
 پر لعنت کرنے اور برا کہنے کا ثواب ہو تو پھر ان لوگوں پر کہ جنہوں نے اہلبیت نبی پر ظلم
 و تعدی کی ہو انکو کیونکر برانہ کہا جائے اور ائمہ کیونکر اپنے دوستوں کو اپنے دشمنوں
 کے برا کہنے سے منع کریں گے اور سیواسطی شیخ مدوح نے اس روایت کو دلیل تقیہ کی گردانا
 ہے ہم وقال اللہ تعالیٰ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ
 عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ یعنی دشنام نہ دو معبودوں یا طلوع کو کہ ملائے ہیں مشرکین انکو
 بجائے خدا تعالیٰ کے تا یہ بھی گالیان دین خدا تعالیٰ کو از روئے عداوت کے بغیر جانتے
 حقیقت معبودیت خدا تعالیٰ کے ہم وقال الصادقؑ فی تفسیر هذه الآية فلما نزلت
 الآية قال رسول الله لا تسبوا علیاً فان ذاته ممسوح بذات الله تعالیٰ ش اور
 روایت کی ہے جناب صادقؑ سے یہ آیت کے کہ جب یہ آیت نازل ہو تو فرمایا رسول
 خدا نے کہ دشنام نہ دو تم اور برانہ کہو تم علیؑ کو اس واسطے کہ ذات اسکی ملاصق ہے اور حج کمال
 قرب کے ہے ساتھ رحمت خدا سے تعالیٰ کے یعنی چونکہ خدا تعالیٰ نے منع کیا ہے معبودوں
 مشرکین کے برا کہنے سے تاکہ وہ خدا کو برانہ کہیں پس یہاں علت جناب رسول خدا نے
 جناب امیرؑ کے برا کہنے کو منع کیا کہ اس جناب کو برا کہنا عین برا کہنا خدا کا ہے پس جسے جناب
 امیرؑ کو دشنام دی او سے خدا کو دشنام دی پس وہ کافر ہوا ہم وقال النبیؐ لعلى من سبک
 یا علی فقد سببني ومن سببني سبب الله ش اور بھی فرمایا نبیؐ نے واسطے علیؑ کے کہ جو
 شخص دشنام دے گا مجھ کو اسے علیؑ پس تحقیق او سے دشنام دی مجھ کو اور جسے دشنام دی
 مجھ کو او سے دشنام دی اللہ کو ہم ولا تسبوا هؤلاء نعم یسبون علیکم ش اور پھر
 فرمایا اس جناب نے کہ دشنام نہ دو مخالفین کو کہ وہ بھی تم کو دشنام دینگے وقال الصادقؑ
 من سبب ولی الله فقد سبب الله عز وجل ومن سبب الله عز وجل کبه الله تعالیٰ
 علی منجیة فی نار جہنم ش اور بھی فرمایا جناب صادقؑ نے کہ جسے دشنام دی ولی اللہ
 کو کہ علیؑ ہیں پس او سے دشنام دی خدا کو اور جس شخص نے دشنام دی خدا تعالیٰ کو او نہا

لکھا کہ اگر خدا تعالیٰ اور پر دونوں تمنون اوسکے کے اوپر دوزخ کے ہم والتقیتہ واجبة
 کا بخیر ترک کیا الی ان ینخرج القائم فمن ترکها قبل خروجه فقد خرج عن دین الله
 تعالیٰ وعن دین الامامیۃ وخائف الله ورسوله واهلۃ علیہم السلام
 مش اور تقیہ واجب ہے نہیں جائز ہے ترک اور کا یہاں تک کہ خروج کرے اور باہر آئے
 قائم آل محمد علیہم السلام سے جسے ترک کیا تقیہ کو پہلے خروج کرنے صاحب الزمان کے
 میں و خارج ہو اور باہر گیا دین الہی سے اور دین امامیہ سے اور خلاف کیا اوسنے
 اللہ کا اور رسول اوسکے کا اور امام کا و سئل الصادق عن قول الله عز وجل ان
 اگر حکم عن الله اتقیہ فقال اعملکم بالتقیۃ مش اور مروی ہے کہ جناب امام جعفر
 صادق سے پوچھے گئے اس قول خدا تعالیٰ کے کہ ان اگر مکمل اہل کے کیا معنی ہیں فرمایا کہ مرا
 اتقیہ سے اصل ترین تمہارا ہے ساتھ تقیہ کے یعنی دوست ترین اور عزیز ترین اور گرامی
 ترین تمہارا نزدیک خدا کے وہ شخص ہے کہ جو عمل کرنے والا ہے سب سے زیادہ ساتھ تقیہ
 کے ہم وند اطلاق الله تعالیٰ تبارک و تعالیٰ اظہار موکلات الکافرین فی جلال
 التقیۃ مش اور تحقیق کہ خدا تعالیٰ نے جائز رکھا ہے اظہار دوستی کا ساتھ کافروں کے
 بیچ حال تقیہ کے ہم و قال عز وجل لا تتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء من
 ذلک فیکون المؤمنین و من یفعل ذلک فلیس من الله فی شئی الا ان یتقوا منکم
 تقائش یعنی چاہیے کہ زیورین مؤمنین کافروں کو دوست یعنی اپنا دوست قرار دین
 سوائے مؤمنین کے اور جو شخص کہ کرے گا اس کام کو یعنی کافروں سے دوستی کرے گا اگر
 نہیں ہے دوستی خدا سے جو اوسکے کوئی شے یعنی ہرگز وہ دوست خدا کا نہ ہو گا مگر یہ کہ
 تقیہ کریں کافروں سے تقیہ کرنا یعنی اگر ازراہ تقیہ ظاہرین اوس سے
 دوستی کو اپنی ظاہر کریں اور دل سے اوسکے دشمن رہیں و آئندہ ہو کہ اہل سنت
 بظاہر حال تقیہ سے انکار کرتے ہیں اور اوسکو نفاق مقرر دیتے ہیں حالانکہ تقیہ
 میں اور نفاق میں فرق نہیں ہے اس واسطے کہ نفاق اوسکو کہتے ہیں کہ جو کفر کو اپنے
 دل میں رکھے اور اوسکو پوشیدہ کرے اور تقیہ عکس اسکا ہے

یعنی ایمان کو دلیمن رکھے اور اوسکو پوشیدہ کرے لیکن بفاو حق بر زبان جاری کے
 اس فرقہ نے بھی جا بجا اقرار اور اعتراف جواز تقیہ کا کیا ہے جیسا کہ بیضاوی نے تفسیر
 میں آیہ ان تتقوا منهم تقیہ کے بیان کیا ہے کہ موالات اور دوستی کفار سے
 حرام ہے مگر یہ کہ دین اور خوف کرین اونسے کسی امر میں پس احترام اوس امر سے
 واجب اور لازم ہے اور نقل کی ہے یعقوب سے کہ وہ ایک قرار شیوع سے ہے اوسے
 تقیہ کو تقیہ پڑھا ہے اور غرض رازی نے بھی اسکی تفسیر میں یہی لکھا ہے کہ تقیہ جائز ہے
 واسطے محافطت جان اور مال کے اب بنظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ عظامی اہل سنت
 تو تقیہ کو جائز رکھیں اور کتر اونسے حرام جانیں اور اوسکانام تفاق رکھیں دیکھو حسن بصری
 نے کہا ہے کہ تقیہ قیامت تک باقی ہے اور جائز ہے جیسا کہ بخاری میں ہے اور فاضل
 الکجراتی نے بھی مجمع البحار میں تفاق کی تفسیر کی ساتھ کی ہے اور تقیہ کے معنی بیان کیے کہ مذکر کرنا
 اٹھار کرنے اوس چیز کے کہ جو بیچ دل کے ہو عقائد وغیرہ سے نزدیک آدمیوں کے اور غرض اٹھا
 بعد نقل کرنے قول حسن بصری کے لکھا ہے کہ یہ قول اولی ہے اسواسطے کہ دفع ضرر کافرس سے
 واجب ہے بقدر امکان پس یہ دلیل ہے عقلی او پر جواز بلکہ وجوب تقیہ کے جیسا کہ ہمارے
 علمائے ذکر کیا ہے پس اس سے ظاہر ہوا کہ جو لوگ اہل تشن سے کہ تقیہ کو حرام جانتے ہیں وہ
 مخالفت کرتے ہیں اپنے مذہب کو پیشواؤن اور علماؤن کی جانتا چاہیے کہ فریقین بنیا
 بر تقیہ کو اوسوقت کہ تبلیغ احکام کی اونکو ضرورت ہو جائز نہیں جانتے اور تجویز تقیہ کی بیجا
 یعنی کسی مقام میں کرتے ہیں نہ ہر جگہ کہ سب جگہ تقیہ ہی جائز ہو مقام تبلیغ ہو یا غیر تبلیغ
 تاکہ کارخانہ تبلیغ کا معطل ہو جائے اور ایسے ہی شیعوں کے نزدیک تقیہ خاص انبیاء کا کثر
 میں کلمہ کفر کے جائز نہیں اور کوئی شیعہ اسکا قائل نہیں کہ نبی کو ازراہ تقیہ کفر کا کلمہ کہنا درست
 ہے اور بر تقدیر تنزل چونکہ کلام تقیہ در حقیقت کفر و کذب سے خارج ہے یعنی جو کلام
 کہ ازراہ تقیہ کہا جائے وہ نہ کفر ہے اور نہ وہ جوٹ ہے تو پس نہ اوسمیں کچھ قباحت ہے
 اور نہ کچھ ملامت اور دلیل اسبر قول خدا تعالیٰ کا ہے اِنَّمَا يَفْتَوَى الْكَذِبَ الَّذِينَ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ بَعْدَ إِيمَانِهِ

الْاٰمِنِ اَكْرَاهًا وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ وَلٰكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَاُفْلِحُكُمْ
 غَضَبَ مِنْ اِلٰهِهِ وَكَفَرْتُمْ عَنْ اَبْعَاطِ عَصِيكُمْ زَمَجْتُمْ فِيْ نَفْسِكُمْ اِنَّ اِيَّاهُ كَفَرْتُمْ
 یہ لکھتے ہیں کہ مغفرتی کذب کے نہیں ہیں مگر وہ لوگ کہ جو کافر ہوئے بعد ایمان کے اور استغنا
 فرمایا اس سے اس شخص کا کہ جو اگر اہ کیا گیا ہو پس وہ حکم افترا سے خارج ہے بعد اس کے خدا تعالیٰ
 فرماتا ہے ولیکن جو لوگ کہ ساتھ خوشی خاطر اور صمیم قلب اور شراح اور کشادگی سینہ کے
 کلمہ کفر کا زبان پر جاری کریں پہنچاؤں گے ہے غضب جانب خدا سے کہما ز محشر ہی لئے کہ اسے
 خوش کیا اس کلمہ کفر کے ساتھ اپنے نفس کو اور اعتقاد کیا اسکا اپنے جن لوگوں نے ساتھ
 طیب خاطر اور خوشی دل اور اعتقاد باطل کے کلمہ کفر کا کہا وہ مورد غضب رہا فی ہولے
 پھر ز محشر ہی لئے روایت کی ہے اور ایسے ہی قاضی بیضاوی اور اور مفسرین بھی شان
 نزول اس آیت میں باندہ کفار و روایت کی ہے چنانچہ یہ روایت بیضاوی کی ہے کہ کفار و مشرکین
 نے جبر کیا عمار اور ان کے باپ یا سر اور انکی بان سمیہ پر کہ تم سب سلام سے بہر جاؤ اور
 اسکو چھوڑ دو اور ہمارا دین اختیار کرو جب ان کے باپ اور مان نے انکار کیا تو انکی والدہ
 سمیہ کو در میان دو اونٹوں کے باندھا اور شرمگاہ میں انکی ایک حربہ ٹھونکا اور کہا
 کہ تو بسبب محبت مردوں کے سلام لائی تھی یہ کہہ کر انکو ہلاک کیا اور پھر ان کے باپ یا سر
 کو قتل کیا مگر عمار کا کما ز بانٹے اس چیز کو کہ جسکو مشرکین نے کہوایا یعنی ازراہ اکراہ کلمات کفر زبان
 پر جاری کیے لوگوں نے جناب رسول خدا کی خدمت میں آنکر عرض کیا کہ عمار کافر ہو گئے
 اس جناب نے فرمایا کہ ہرگز ایسا نہیں ہے ایمان عمار کے سر سے پاتا تک رہا ہوا ہے
 اور اس کے گوشت اور پوست میں ملا ہوا ہے کہ اس میں عمار بھی روتے ہوئے آئے
 رسول خدا نے انکی تشفی کی اور دلاسا دیا اور آلسوا انکی پوجھے اور فرمایا کہ تو کیوں
 روتا ہے اگر کفار تجھ سے دوبارہ پھر کہو امین تو پھر تو وہی کہو کہ جو تو نے کہا ہے قاضی
 کہتے ہیں کہ یہ قول دلیل ہے اس پر کہ کلمہ کفر کا کہنا وقت جبر اور اکراہ کے بمحض تکلم ساتھ کلمہ
 کفر کے مقام خوف و بیم ہلاکت میں ساتھ نص قرآنی اور روایات اور اقوال علما نہ کفر ہے
 نہ افترا ایسا ہی قاضی صاحب نے اوپر کہا ہے وقلوب مطمئن بالایمان میں کہ یہ دلیل ہے

۳۳۳

اور پر اس بات کے کہ ایمان تصدیق ہے ساتھ قلب کے اور کفر جب لازم آئے کہ بطریق ظاہر
 اور خوشی دل اور اعتقاد قلبی سے کہے پس طعن اہل سنت کا شیعون پر باب تقیہ میں کیسے
 عائد نہیں ہوتا منقول ہے کہ میلہ کذاب نے دو آدمیوں کو اصحاب پیغمبر سے بلوایا اور ایک
 سے اونہیں سے پوچھا کہ تو محمد کو کیا جانتا ہے کہا رسول خدا کہا کہ میرے تین کیا جانتا ہے
 کہا ایسا ہی میلہ نے اوسکو چوڑ دیا اور دوسرے سے پوچھا کہ محمد کون ہے کہا رسول خدا
 کہا میرے حق میں کیا کہتا ہے کہا کہ میں براہون پر دو بارہ اوس سے پوچھا پھر اوس نے
 کہا کہ میں براہون پر تیسری دفعہ بھی یہی کہا پس اوسکو قتل کیا جب یہ خبر جناب رسول خدا
 کو پہونچی تو کہنے فرمایا کہ مرد اول نے عمل کیا حقت اور اجازت خدا عینالی پر اور
 دوسرے مرد نے انہما حق کیا مبارک ہو اوسکو واضح ہو کہ کثر العرفان میں ہے کہ تقیہ تین
 قسم پر ہے اور بعض فقہانے تقیہ کو ساتھ احکام خمسہ کے منقسم کیا ہے اور وہ جو کثر العرفان میں
 ایک قسم تو تقیہ کی حرام ہے اور وہ اوس مقام میں ہے کہ جہان کوئی نفس محترم بغیر استحقاق
 اور ناحق قتل کیا جائے پس ایسی جگہ تقیہ حرام ہے دوسرے مباح اور وہ ظاہر کرنے کا کفر
 میں ہے کہ اگر کوئی بجز کلمہ کفر کو اے تو ایسے مقام میں تقیہ کرنا اور نہ کرنا دونوں جائز ہیں
 جیسے کہ فقہ حضرت عمار اور اوس کے والدین کا گذر پس یہ دلیل ہے ایسے مقام میں جواز
 تقیہ کی مگر بعض نے ایسے مقام میں ترک تقیہ افضل کہا ہے اس واسطے کہ اس میں اعزاز دین ہے
 اور بعض نے تقیہ کرنے کو افضل کہا ہے اس واسطے کہ قتل نفس معصومہ بہتر نہیں ہے اور یہی ہوتا
 اسکے ہے قول خدا تعالیٰ کَالَا تُقُوْا اَبَا یُکُوْر اِلَی التَّحْلُکَةِ مِیْسِرَہٗ وَاجِب اور وہ سوا
 ان دونوں قسموں کے ہے ہم وقال الصادق اِنِّیْ کَا سَمِعَ الرَّجُلَ فِی الْمَسْجِدِ یُشْتَمُّ
 فَاَسْتَنْمَنُہٗ بِالْبَا تَرَةِ کِیْلَا یُرَ اِنِّیْ شَس اور مروی ہے کہ فرمایا جناب امام جعفر صادق
 نے کہ میں سنتا ہوں آدمیوں سے بچ مسجد کے کہ دشنام دیتے ہیں میرے تین اور برا
 کہتے ہیں پس میں پوشیدہ ہو جاتا ہوں جبے ستون مسجد کے تاکہ وہ بھی نہ دیکھے ہم وقال
 علیہ السلام خالطوا الناس بالبدائیة وخالطواہم بالخوانیة ما دامت
 الامارۃ صبیانیة ش اور بھی نہ فرمایا اوس جناب نے کہ اختلاط کرو ساتھ مخالفوں کے

بیچ خواہر کے اور مخالفت کروانے بیچ باطن کے جب تک کہ سلطنت اور حکومت بیچ ہاتھ لگوان اور
 ناقصون کے ہے یعنی نبی امیہ اور بنی عباس کے ہم وقال علیہ السلام الیامع المؤمن شرا
 ومع المنافقین داسرا عبادۃ ش اور یہی فرمایا اوس جناب نے کہ نفاق ساتھ مؤمن کے
 شرک ہے اور ساتھ منافق کے اوسکے گھر میں عبادت ہے ہم وقال من صلی معہم فی الصف الاول
 فکانما صلی مع رسول اللہ ش اور یہی فرمایا اوس جناب نے کہ جو شخص کہ نماز پڑھے ہمارے
 مخالفین کے ساتھ ازراہ تقیہ کے بیچ صف اول کے پس گویا اوسنے نماز پڑھی ساتھ رسول اللہ
 ہم وقال عوذوا من ضاہو واشھو واجناہو وصلوا فی مساجد ہوش اور یہی فرمایا
 اوس جناب نے کہ عبادت کرو ہمارے مخالفین کے بیارون کی ازراہ تقیہ کے اور حاضر ہونے
 جنازوں پر اور نمازین پڑھوانکی مسجدوں میں بطور تقیہ کے حاصل یہ کہ یہ سب احکامات امام
 حال تقیہ میں ہیں غیر تقیہ میں ہم وقال علیہ السلام کو لو الناس یبناؤا کما تلو اعلینا شیتا
 ش اور یہی فرمایا اوس علیہ السلام نے کہ ہو تم سب آرایش ہماری کا اور نہ ہو تم سب عیب
 ہمارے کا یعنی ہمارے مخالفین اور ہمارے دشمنوں سے ایسا سلوک کرو کہ وہ ہمارے نیکی پر
 کمرین اور ایسا سلوک نہ کرو کہ وہ ہمیں برا کہیں یعنی ہماری طرف عیبوں کے نسبت دین اور
 ہمیں عیب لگائیں ہم وقال رحمہ اللہ امر اء احبنا الی الناس ولہو یغضنا الیہم ش اور
 یہی فرمایا اوس جناب نے کہ رحم کرے اللہ اوس شخص پر کہ دوست کرے ہمارے آدمیوں کو اور
 دشمن نہ کرے ہمارا انکو یعنی وہ باتیں ہماری طرف سے بیان کرے کہ سب لوگ ہمارے دوست
 ہو جائیں اور ایسی باتیں نہ کرے کہ جنکے سبب لوگ ہمارے دشمن ہو جائیں ہم و ذکر القصاص
 عند الصادق فقال لعنہم اللہ یشعون علینا ش اور یہی روایت میں وارد ہے کہ
 جناب امام جعفر صادق کے رو برو قصہ گویوں کا ذکر ہوا فرمایا آپ نے کہ لعنت ہو جو خدا کی آبر
 کہ یہ سب تشیع اور طعن مخالفوں کا ہوتے ہیں ہمیں ہمیں دشمنی عن القصاص ایچل الاستقام
 منہم ش اور اوس جناب سے پوچھا حال قصہ گویوں سے کہ آیا ملال ہے انکا قصہ سنایا
 نہیں ہم فقال لا ش پس فرمایا آپ نے نہیں ہم وقال من اصف الی ناطق فقد جبدہ فان
 کان الناطق من اللہ فقد عبد اللہ وان کان الناطق عن ابلیس فقد عبد ابلیس

شش اور یہی فرمایا اوس جناب نے کہ جس نے قصہ سنا اور کانوں کو طرف قصہ خوانوں کے دہرائی
 اوس نے عبادت کی اوس قصہ خوان کی پس اگر وہ قصہ خدا تعالیٰ سے ہوئے خدا تعالیٰ کا حال
 بیان کرتا ہو یا اوس کے قصے ارشاد کیے ہوئے کہتا ہو تو پس اوس نے عبادت کی ہوگی خدا
 کی اور اگر وہ قصہ شیطان کا ہے تو اوس نے عبادت کی ہوگی شیطان کی ہم و سئل الصادق
 علیہ السلام عن قول الله تعالى وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ قَالَ الصَّادِقُ الْقُصَّاصُ
 شش اور یہی پوچھا جناب صادق سے معنی قول خدا تعالیٰ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ
 کے فرمایا جناب صادق نے کہ مراد شاعروں سے قصہ خوان ہیں ہم قال النبی من آتے
 ذابدا عة فو قمره فقد سعی فی هذا السلام شش اور روایت ہے پیغمبر سے کہ فرمایا
 اپنے کہ جو کہ اوسے نزدیک صاحب بدعت کے پس تعلیم اور توقیر کرے اوسکی ہوا سکے اوس
 بدعت کے تحقیق اوس نے سعی اور کوشش کی ہوگی بیچ خراب کرنے بناے اسلام کے ہم و اعتقاد
 فیمن خالفنا فی شئ واحد من امور الدین کان اعتقادنا فیمن خالفنا فی جمیع امور
 الذین شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا حق میں ادن لوگون کے کہ جو خلاف کریں ہمارے
 ساتھ بیچ بعض احکام دین کے مثل اعتقاد ہمارے کے سب بیچ اون لوگون کے کہ جو مخالفت
 کریں ہمارے بیچ سب امور دین کے ہم **باب الاعتقاد فی اباء النبی و ابا**
علی علیہم السلام شش باب چالیسواں بیچ اعتقاد پدران نبی اور پدران جناب
 علی ابن ابیطالب کے ہم قال الشیخ ابو جعفر **ہ** اعتقادنا فیہم انہم مسلمون من آدم
 الی ابیہ عبد اللہ شش نہر مایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کثر ہم اللہ کا بیچ ابا
 نبی کے یہ ہے کہ وہ سب مسلمان تھے حضرت آدم سے تاہ عبد اللہ پدران مجدد اوس جناب
 کے اور یہ مسئلہ مذہب حق امامیہ میں اتفاقیہ ہے کہ کسیکو اس میں بحث و کلام نہیں اور ولای
 اور براہین اس دعویٰ صادقہ پر بہت کثرت سے ہیں اور احادیث اس باب میں متعدد ہیں
 جیسا کہ ابن بابویہ نے اصبح بن نباتہ سے روایت کی ہے کہ اوس نے کہا کہ جناب امیر
 سنا کہ فرمایا اپنے عبادت نہیں کی میرے باپ نے اور میرے جد عبد المطلب نے اور نہ ہاشم
 نے اور نہ عبد المناف نے کسی بت کی کبھی اور کسی وقت میں جیسا کہ اصول کافی میں پسند

باب الاعتقاد فی اباء النبی و ابا علی

اپنے جناب امام جعفر صادق سے روایت کی ہے کہ فرمایا آپ نے خدا تعالیٰ نے نور محمد اور علی کو
خلق کیا اور وقت کہ کسی چیز کو اور وقت تک خلق نہیں کیا تھا اور اصحاب طاہرہ میں اور سکوا
تا ایک حد کیا اور سکونچ صلب اطہر طاہرین عبد اللہ اور ابو طالب کو اور بھی جناب صادق سے
یہ حدیث معتبر منقول ہے کہ جبریل جناب رسول خدا کے پاس حاضر ہوئے اور کہا کہ علی اعلیٰ تمکو
بعد تحفہ سلام کے ارشاد کرنا ہے کہ حرام کیا ہے مینے آتش کو اوپر اور اس پشت کے کہ جس سے تو باہر
آیا ہے یعنی عبد اللہ اور اس شکم پر کہ جس نے تجھے اوشایا ہے یعنی آمنہ اور اس کنار پر کہ جس نے
تیری کفالت کی ہے اور تجھے اپنی آغوش میں پرورش کیا ہے یعنی ابو طالب چوتھے یہ کہ
حدیث معتبر میں جناب صادق سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یا علی عبد المطلب نے
زمانہ شیوع جاہلیت میں پانچ چیز کو طریقہ اور سنت اپنا مقرر کیا اور خدا تعالیٰ نے انکو اسلام
میں جاری کیا یعنی اون پانچ چیزوں کو اس شریعت سے کہ جس پر راہ چلتے تھے تازہ کیا اس
سبب وہ چیزیں اس جناب کی طرف منسوب کی گئی ہیں اول یہ کہ باب کی بی بیوں کو فرزندوں پر
حرام کیا پس خدا تعالیٰ نے ہی قرآن میں یہ آیہ نازل کیا وَكَانَ تَحْتَهُ مَكَانُكُمْ اَبَاءُكُمْ مِنْ النِّسَاءِ
دوسرے یہ کہ خزانہ پایا اور خمس اور سکاراہ خدا میں دیا پس خدا تعالیٰ نے یہ آیہ بھیجا کہ وَغُلَا
اِمَّا غَنِمْتُمْ شَيْءً فَاِنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ تیسرے یہ کہ جب جاہ و فرم کو کوہ و التوا سکون سقا تہ حاج کیا
یعنی حاجیوں کے واسطے مقرر کیا پس خدا تعالیٰ نے یہ آیہ بھیجا کہ لَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ حَوْتَةً
یہ کہ واسطے قتل کرنے آدمی کے سو شتر ویت مقرر کیے خدا تعالیٰ نے بھی یہی حکم بھیجا پانچویں یہ کہ
قریش کے نزدیک طواف کوئی عدد نہ کرتا تھا یعنی جس قدر چاہتے تھے اور مقدار پیرے پہرتے تھے
کوئی عدد معین نہ تھا عبد المطلب نے سات شتر ویت مقرر کیے خدا تعالیٰ نے بھی یہی حکم بھیجا اسی علی
عبد المطلب نے الزام قرار نہیں کیا یعنی تیرہاے بے پر سے جو انہیں کہیلا ایام جاہلیت میں
کفار تیروں بے پر سے بازی لگا کر کہیلا کرتے تھے اور جو بازی لیجاتے تھے تو شتر بائز خرید کر
فقر پر گوشت اور سکا لقمہ کرتے تھے اور اسکو ابواب کرم اور ساحت جاگیر خر کرتے تھے اور جو
اس بازی میں شریک نہوتا تھا تو اسکو ٹیم اور بخیل جانتے تھے خدا تعالیٰ نے کلام مجید میں اس سے
منع کیا پس رسول خدا فرماتے ہیں کہ عبد المطلب نے کبھی یہ قرار نہیں کہیلا اور اسی علی عبد المطلب

کبھی بت کی عبادت نہیں کی اور اوس حیوان کو کہ جو بت کے نام پر ذبح کرتے تھے نہیں کھایا اور
 فرماتے تھے کہ میں اپنے پدر بزرگسایم کے دین پر قائم ہوں اور بعد انتقال کرنے والدین اوس
 جناب کے اوس جناب کی پرورش کے واسطے کہ اوس زمانے میں وہ جناب بہت صغیر تھے اور
 عبدالمطلب کے بعد حضرت ابوطالب آپ کے چچا تھے آپ کی پرورش کی اور ابن عباس سے مروی
 ہے کہ جبکہ حضرت عبداللہ نے وفات پائی تو ملائکہ نے خداوند عالم سے عرض کی کہ اسی تیرا نبی
 یتیم ہو گیا پروردگار عالم نے ارشاد کیا کہ میں ہوں واسطے اوس کے حفاظت کرنے والا اور مدد
 اور اس میں اختلاف ہے کہ جب اوس جناب کے والدین نے انتقال کیا تو ابجاسن مبارک کیا تھا
 عبدالحق دہلوی نے محمد بن اسحاق سے روایت کی ہے کہ آپ شکم مادر میں تھے کہ حضرت عبداللہ کا
 انتقال ہوا اور صاحب مواہب لکھا ہے کہ دو مہینے کا حل تھا اور اسی قول کو راجع اور مشہور کیا
 اور کہا کہ بعض کہتے ہیں کہ آپ معدن میں تھے یعنی اثنا عشر مہینے کے اور بعض نے ہفت ماہ بھی لکھا ہے
 اور بعض نے دو مہینے کا کہا ہے اور ابوہریرہ باقر مجلسی نے حیات القلوب میں لکھا ہے کہ ابن
 شہر آشوب نے روایت کی ہے کہ جب حضرت عبداللہ کی ترویج ہوئی تو دو سو عورتیں حسرت سے
 مر گئیں اور جبکہ زمانہ نزدیک ہوا کہ وہ نور عبداللہ سے منتقل ہو تو اس مرتبہ پر روشن اور شعلہ
 کہ کسی کو طاقت نہ تھی کہ روئے مبارک پر اونکے درست نظر کر سکے اور جس شجر اور سنگ کے قریب
 پہنچتے تھے تو وہ اونکو سجدہ کرنے لگتے تھے اور کہا ہے کہ جب حضرت عبداللہ نے طرف جنت
 رحلت کی تو سن مبارک رسول خدا کا دو مہینے کا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ سات مہینے کا تھا
 اور بعض نے لکھا ہے کہ وہ جناب منور پیدا ہوئے تھے کہ حضرت عبداللہ نے انتقال کیا اور جب
 حضرت آمنہ نے انتقال کیا تو عمر شریف جناب رسول خدا کی دو مہینے کی تھی اور ایک روایت پر
 ہے کہ وہ جناب چار مہینے کے تھے اور وفات حضرت آمنہ کی بیچ موضع البوا کے ہوئی کہ وہ ایک منزل
 سے مابین مکہ اور مدینہ کے اور صاحب مواہب سنی المذہب نے نسب نامہ آپ کا مطرح پر لکھا ہے کہ
 محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب
 بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن ہبہ سیف
 کے آیا اور اجداد ہیں اور عبدالحق دہلوی لکھا ہے کہ الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

تک حضرت کا نسب شریف اتفاقی ہے اور آگے اختلاف ہے اور حیات القلوب میں ملا محمد باقر علیہ السلام
 نے اپکا نسب نامہ اس طرح لکھا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اجداد جناب رسول خدا کے تاجدان تو بدو
 بن بنابر مشہور کے اور بعد عدنان کے عوف بن اور بن الیسع بن الیسع بن سلیمان بن النبت
 بن الحبل بن قیدار بن اسمعیل بن ابراہیم بن تارخ بن ناخرب بن شروغ بن ارغون بن قانع
 بن عابر بن شالخ بن ارغشد بن سام بن نوح بن ملک بن متوشلح بن امنوخ بن الیازن بن
 مہلائیل بن قتیان بن النوش بن شیت بن آدم و آصیح ہو کہ یہ سب آباؤ اجداد اور جناب
 کے حضرت آدم سے لیکر تا بہ عبد اللہ مسلمان صاحب ایمان تھے اور کوئی اونہیں کافر نہ تھا
 اور کیونکہ انہیں کسیکے کفر کا احتمال ہو کہ رسول خدا نے خود ارشاد کیا اور طرفین کی کتابوں میں
 موجود ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میں اور علی ایک نور تھے پیش خداوند عالم کہ پیدا کیا
 تھا خدا تعالیٰ نے اوس نور کو ہمارے چودہ ہزار برس پہلے پیدا ہونے حضرت آدم کے جب
 خلق کیا حضرت آدم کو تو جگہ دی اوس نور کو اونکی پشت میں پس ہمیشہ خدا تعالیٰ نقل کرتا تھا
 اوس نور کو ایک صلب پاک سے طرف دوسری صلب پاک کے یہاں تک کہ قرار دیا اوس نور کو
 بیچ صلب عبد المطلب کو من بعد باہر لایا اوس نور کو صلب عبد المطلب سے اور تقسیم کیا اوس
 نور کو اور پر دو قسم کے ایک قسم صلب عبد الدمین اور ایک قسم صلب ابو طالب میں اس لیے
 مجھ سے ہے اور میں علی سے ہوں گوشت اور سکا گوشت میرا ہے اور خون اور سکا خون میرا ہے
 جو شخص کہ او سکودوست رکھے ساتھ دوستی میری کے میں او سکودوست رکھتا ہوں اور جو
 شخص دشمن رکھے او سکود ساتھ دشمنی میری کے میں او سکود دشمن رکھتا ہوں پس یہ حدیث کہ
 جو او پر طریقہ اہل سنت کے ہے اور انکی کتب اصح میں مثل مسند احمد حنبل اور مناقب اخطب
 خوارزم وغیرہ میں موجود ہے نص صریح ہے اس پر کہ آبا اور اجداد جناب رسول خدا اسلم
 تھے بلکہ بعض پیغمبر اور بعض نائب پیغمبر سے پس اہل سنت قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ
 والد ماجد جناب رسول مقبول کے اور حضرت ابو طالب والد بزرگوار جناب امیر کے کافر تھے
 یہ کہنا انکا خلاف حدیث مذکور کے اور احادیث طرفین کے ہے بلکہ فرمودہ باری عزاسم کے
 ہے جیسا کہ حدیث جناب صادق کی کافی میں اس طرح پر مودی ہے کہ فرمایا کہ جبریل نے رسول مقبول

سے عرض کی گئی تھی اے بعد تحفہ سلام ارشاد کرتا ہے کہ میں نے حرام کیا ہے آتش کو اوپر
 اوس پشت کے کہ جس سے تو نکلا ہے یعنی عبد اللہ اور اوس شکم پر کہ جسے تجھ کو اٹھایا ہے
 یعنی حضرت آمنہ اور اوس گود پر کہ جسے تمہیں اوس میں رکھ کر پرورش کیا جیسے کہ یہ بھی اوپر
 مذکور ہو چکا ہے پس جبکہ خدا تعالیٰ یہ فرمائے تو پھر اونکے کفر کے قائل ہونا خدا تعالیٰ
 کے قول کی معاذ اللہ تکذیب کرنا ہے اور ایک اور روایت اہلسنت کی صحاح میں یہ بھی موجود ہے
 کہ رسول خدا نے فرمایا کہ لم یزل یقلنی اللہ من اصحاب لقاہرن الی ارحام المطہرات حتی انزل
 فی عالمکم ہذا یعنی ہمیشہ نقل کیا اللہ جل جلالہ نے مجھے پستون پاک سے طرف حمون پاک
 کے یہاں تک کہ خارج کیا مجھ کو بیچ اس عالم تمہارے کے پس معلوم ہوا کہ ماں باپ حضرت
 رسول مقبول کے حضرت آدم سے تاج حضرت عبد اللہ اور حضرت آمنہ شرک اور کفر سے پاک و
 پاکیزہ اور طاہر و مطہر ہے اور فخر رازی امام اہل تسنن نے بھی اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے
 کہ یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ آیا اوس جناب کے شرک سے پاک ہے اس واسطے کہ
 اگر شرک ہوتے تو بموجب فرمودہ خدا تعالیٰ کہ ان المشرکین نجس کی نجس ہوتی تو
 پس رسول خدا یہ کیونکر فرماتے کہ میں اصحاب و ارحام طاہرہ سے پیدا ہوا ہوں حالانکہ
 وہ مخبر صادق ہیں اور یہی اوپر طریقہ امامیہ اس امر پر بہت سی روایتیں دلالت کرتی
 ہیں اور سوائے اسکے عقل ہی کسی عاقل کی تجویز نہیں کرتی کہ ایسے نور پاک کو جگہ نجس
 رکھے موان اباطالب کان مسلماً اشرا و بہ تحقیق کہ ابوطالب بھی مسلمان تھے
 اول دلیل انکے اسلام کی یہ ہے کہ پرورش رسول خدا کی اور ہمیشہ آپ کی فیل اور معین اور
 ناصر رہے جیسا کہ منقول ہے کہ جب عبد المطلب نے انتقال کیا تو جناب رسول خدا بہت صغیر
 سن تھے یہاں تک کہ بعض نے لکھا ہے کہ آپ کا سن مبارک آٹھ برس قدر سے زیادہ کا تھا
 پس ابوطالب نے زیادہ اپنے فرزند و نواسے جناب رسول خدا کی پرورش کی اور پالا ایک ساعت
 اپنے سے جدا نہ کرتے تھے دوسری دلیل یہ ہے کہ ایک سال مکہ میں قحط پڑا اہل مکہ
 ابوطالب کے پاس آئے اور استدعا کی غرض سے کہ میں دیکھتا تھا کہ وہ جناب گہرین
 ایک طفل کو لائے کہ شل آفتاب روی النور اوسکار و شن تھا اور گرداؤں کے اور لڑکے بھی تھے

پس ابوطالب نے اوس لڑکے کو قبل میں لیا اور پشت اپنی خانہ کعبہ سے لگائی اور پناہ
 ڈھونڈی ساتھ اوس طفل کے اور اشارہ کیا اپنی انگلی سے طرف آسمان کے فوراً چار طرف ابر
 گھر کر آیا اور ہتھکڑیاں پر ساگم زمین میں اب ہو گئی اور تالاب اور جیلین بہر گئیں پس اس سے
 صاف ظاہر ہے کہ ابوطالب سو لڑکا کی پیغمبری کے قائل تھی والا اونکو دعا کا ذریعہ اور واسطہ
 کیون قرار دیتے تھے کہ یہ کہ ابوطالب اپنے اشعار میں مضمون کے کہ ہیں کہ جسے اونکا
 اسلام صاف ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ ابن الہیثم کتاب سے کہ ابوطالب کے اشعار اونکے
 اسلام پر دلالت کرتے ہیں اون سے سمجھا جاتا ہے کہ نبوت نبی کو پہچانتے تھے جیسا کہ جناب
 صادق سے مروی ہے کہ اوس جناب سے کہا گیا کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ ابوطالب کافر
 تھے فرمایا کہ جوٹکتے ہیں وہ لوگ ابوطالب کیونکر کافر تھے حالانکہ اونکا یہ شعر ہے
 اَلَمْ تَقْلَمُوا اَنَا وَجَدْنَا مُحَمَّدًا ابْنًا لِمُوسَى حُطَّ فِي قُلُوبِ الْكُتُبِ ۝ یعنی یا نہیں جا
 تم کہ تحقیق پایا ہمنے محمد کو نبی مثل موسیٰ لکھی گئی پہلے اول کتابوں کے غرض دلائل و برہان
 ابوطالب کے اسلام پر کتب طوفین میں کثرت سے ہیں کہ سب کا بیان اس مختصر میں
 نہیں ہو سکتا مگر ان وہ جناب تقیہ کرتے تھے جیسا کہ کلینی نے کافی میں لکھا ہے
 کہ جناب صادق نے فرمایا کہ ابوطالب کے مثل اصحاب کف کے تھے کہ اسرار الایمان
 و اظہار الشرائع فاتاہم اللہ اجرہم مرتین یعنی مخفی کیا ایمان کو ان پر اور ظاہر کیا
 کو پس عطا کیا خدا تعالیٰ نے اونکو اجر دو چند اور سبب فکرا خفائے ایمان کا یہ تھا
 کہ اس پر دے میں نصرت اور امداد اور کفالت نبی کی خوب ترین وجہ پر ممکن ہو جائے
 جیسا کہ فاضل کاشانی نے صافی میں لکھا ہے م واقعہ امدت و نصرت و ہب
 کانت مسلمۃ ش اور والدہ ماجدہ جناب رسول مقبول کی آمنہ بنت وہب سلمان
 تھیں م وقال النبی خرجت من نکاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم
 اور فرمایا رسول مقبول نے باہر آیا ہوں میں نکاح سے اور باہر نہیں آیا ہوں میں زنا سے
 حضرت آدم کے وقت سے اس دم تک پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ یاقین بھی آپ کی
 اپنی والدہ تھی لیکر تا بہ حضرت آدم سلمان تھیں اور شرک و کفر اور تمہت زنا سے پاک و متبرک

اسو واسطے کہ اگر لوگ پیغمبروں کی ماؤں کی طرف تہمت نالکی کریں تو معاذ اللہ نسب میں
 اونکے کلام ہو جائے اور یہ امر نہایت باعث تنفر آدمیوں کا ہو پیغمبروں سے پس ایسی
 چیزوں سے نبی کا پاک ہونا ضروری ہے اور سوای اسکے اور حدیثوں سے ہی ثابت ہوتا ہے
 کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں ہمیشہ نقل کرتا رہا ہوں پشت ہائے پاک سے طرف رحمت
 پاک کے غرض یہ شیعوں کو اعتقاد میں مرا کہ جو مذکور ہوا ضروری ہے م و قدر وی ات
 عبدالمطلب کان حجتہ و اباطالب کان وصیتہ شی اور تحقیق کہ وہاں ہی کہ عبدالمطلب
 تھے اور ابوطالب خلیفہ اور وصی عبدالمطلب تھے پس اس سے ہی ثابت ہوا اسلام
 اور ایمان ان صاحبوں کا باب الاعتقاد فی العلویہ بابا کینسلون اعتقاد
 میں بیچ علویہ کے م قال الشیخ ابو جعفر رحمۃ اللہ اعتقادنا فی العلویۃ انہم
 آل رسول اللہ وان مودتہم واجبتہ لانا اجر النبی فاشیخ ابو جعفر نے
 کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ علویہ یعنی اولاد جناب میرزا ہیں یہ ہے کہ میرا اولاد
 رسول خدا ہیں اور دوستی انکی واجب ہے اسواسطے کہ دوستی انکی اجر نبوت کا ہے
 م قال اللہ عز وجل قل لا استلکم علیہ اجر الا المودة فی القربیٰ شی جیسا
 فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ کہو امی محمد کہ نہیں چاہتا ہوں میں تم سے اور تبریک رسالت
 کے اور پہونچانے احکام خدا تعالیٰ کے مزدوری مگر دوستی تمہاری بیچ حق الہییت
 اپنا اور یگانوں کے اور فرزندوں انہوں نے پس حکم خداوند عالم دوستی الہییت کی ہر شخص پر
 واجب ہے اور دشمنی انکی کفر ہے اور سبب ہے خروج کا ایمان اور اسلام سے شی
 کتاب ہے کہ سے بی حب الہییت عبادت حرام ہے بد غافل تیری نماز کو بد اسلام
 سچ کھا اسواسطے کہ جیسا سے دوستی نہ ہوئی تو دشمنی ہوئی اور دشمنی انکی باعث کفر
 اور کافر کا روزہ اور نماز اور حج وغیرہ کوئی عمل نیک صحیح نہیں ہوتا اور اگر کسی کے کہ
 جائز ہے کہ نہ اسے دوستی ہو اور نہ دشمنی تو ہم کہیں گے کہ جب ہی کسی کا عمل صحیح
 ہو گا اسواسطے کہ حکم خدا اور رسول کا تو یہ ہے کہ اسے دوستی کرو اور جب کہ اگر
 دوستی نہ کی تو اب بد حکم خدا اور رسول کو رد کیا پس کافر ہو اغرض دوستی الہییت انکی

باب التہلیل

شرط ہے اسلام اور ایمان کے م والصدقہ علیہم محرمة لانتہا و ساختہ
 الناس و طہارۃ لہم شرا و صدقہ اور زکوٰۃ انہی و سادات پر حرام ہے اس واسطے
 کہ صدقہ میل ہے ہاتھوں آدمیوں کا اور طہارۃ ہے آدمیوں کی حرکت سے م الا صدقہ تم
 لا ما تم و عبیدہم شرا صدقہ آدمیوں کا اور پر غلاموں اور لونڈیوں سادات کے
 کہ جنکو سادات نے آزاد کیا ہو جائز ہے م و صدقہ بعضہم علی بعض شرا و
 جائز ہے صدقہ سادات کا اور سادات کے م و اما الزکوٰۃ فانہا تحل لہم عوض
 الخمس لانہم قد منعوا منہ شرا لیکن زکوٰۃ حلال ہے اور سادات کے عوض خمس
 کے جسوقت کہ خمس زمین انکو یا جسقدر کہ خمس انکو دین وہ انکو و فاکرے اس واسطے
 کہ مخالفوں نے منع کیا ہے سادات کو خمس سے حاصل یہ کہ چونکہ مخالفین سادات کو
 خمس نہیں دیتے اور کس دینا انکو منع کر دیا ہے تو پس جس جگہ کہ انکو خمس نہ دیا جاتا
 ہو وہاں زکوٰۃ کا لینا انکو حلال ہو جائیگا یا توڑا خمس انکو دیا گیا ہو کہ انکے خرچ کے
 موافق ہو تو یہ زکوٰۃ میں لیکر اپنے خمس کو پورا کر لینگے ایسی صورت میں زکوٰۃ انہی
 حلال ہو جائیگی م واعتقادنا فی المستی منہم ان صلیہ ضعف العقاب شرا
 اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا سچ گناہ گاران سادات اور آل رسول کے یہ ہے کہ غذا
 انکا و چند غذا یا و آدمیوں سے م و فی المحسن منہم ضعف الثواب م اور
 نیکو کارانکے کو و چند ثواب ہے اور و نسے م و بعضہم اکفاء بعض شرا و
 رسول میں برابر میں کوئی ایک نہیں سے دوسرے پر زیادتی نہیں رکھتا م یقول النبی
 حین نظر الی بنین ابوطالب علی و جعفر بناتنا کبنینا و بنونا کبناتنا شرا
 جیسا کہ فرمایا رسول خدا نے جسوقت کہ نظر کی طرف بیٹوں ابوطالب کے کہ علی و جعفر
 میں کہ بیٹیاں ہماری مثل بیٹوں ہماروں کے ہیں اور بیٹے ہمارے مثل بیٹوں
 ہمارے کے ہیں م و قال الصادق من خالف دین اللہ و والی اعداء اللہ
 و عادی ولیاء اللہ فالبراءۃ منہ واجبۃ کائنا من کان من ای قبیلۃ کان
 اور فرمایا جناب صادق م نے کہ جو کہ مخالفیت کرے دین خدا کی اور دوست رکھے

دشمنان خدا می تعالی کو اور دشمن رکھ دوستان خدا کو پس بیزاری اوس سے واجب ہے
 جو کوئی کہ ہو اور جس قبیلہ سے ہو قبائل سے خواہ قبائل سادات سے ہو یا غیر سادات سے
 م وقال امیر المؤمنین لابنہ محمد الحنفیہ تواضعک فی شرفک اشرف لک من
 شرفا بانک ۳ اور فرمایا جناب امیر المؤمنین نے اپنی فرزند محمد بن حنفیہ سے کہ تواضع اور
 فروتنی تیری بیچ حال بزرگی تیری کے فاضل تر اور بہتر ہے میری نزدیک بزرگی بالون کر
 یعنی جو شرف تجھ کو حاصل ہے بسبب بزرگی آبا تیری کے اس سے تواضع کا شرف تجھے بہتر ہے
 م وقال الصادق ولایتی کا امیر المؤمنین احباتی من ولا دتی منہ لان الولاۃ
 فریضۃ والولاۃ فضیلۃ لا تغنی عن الفریضۃ شرا وری جناب صادق نے فرمایا کہ
 دوستی امیر المؤمنین سے بہتر ہے میرے نزدیک فرزند میری سے واسطے اوس جناب
 کے یعنی اس فضیلت میری سے کہ میں فرزند اوس جناب کا ہوں فضیلت محبت اوس جناب کے
 میرے نزدیک اولی تر ہے اس واسطے کہ ولایت اوس جناب کی فرض ہے اور ولادت فضیلت
 ہے اور فضیلت بے پروا نہیں کرتی فریضہ سے م وسئل الصادق عن ال محمد قال
 ال محمد من حرم علی رسول اللہ نکاح ۳ اور پوچھا گیا جناب صادق سے کہ آل محمد
 کون ہیں فرمایا کہ آل محمد وہ شخص ہے کہ حرام ہے پیغمبر پر نکاح اور نکاح اگر عورت ہو م و
 قال اللہ عز وجل ولقد ارسلنا نوحا وابراہیم وجعلنا فی ذریتہما النبوة
 والکتاب فمہم مہتد وکثیر منہم فاسقون شرا و تحقیق کہ یہی ہنہ نوح کو قابل
 کی اولاد میں اور ابراہیم کو نورو کی قوم میں اور کیا ہنہ در میان اولاد اون دونوں کی
 نبوت کو اور کتاب یعنی شریعت کو پس بعض نے انکی فرزند و ہنہ راہ راست پائی
 اور بہت انہیں سے فاسق ہوئے م وسئل الصادق عن قول اللہ عز وجل
 ثم اور ثنا الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا فمنہم ظالم لنفسہ ومنہم
 مقتصد ومنہم سابق بالخیرات باذن اللہ وذلك هو فضل الکبیر ۳ اور
 پوچھا جناب نام جعفر صادق سے معنی قول خدا تعالیٰ کے یعنی پھر میراث دی ہنہ
 کتاب و شریعت کی اون لوگوں کو کہ برگزیدہ کیا ہنہ اذ کو بندوں اپنوں میں پس بعض اولاد

ظالم و ستم نفس پر کار اور بعضی دین میں میانہ روی اور بعضی دین میں سزا کر رہنے والا ستم نیکو
 اور غیر ستم خدائے مفعال الصادق الظالم لنفسہ من لا یعرف حق الامام والمقتصد
 العارف بحق الامام والسابق بالخیرات باذن اللہ ہوا الامام شمس فرمایا جناب صادق
 نے کہ مراد ظالم نفس ہے جو شخص ہو کہ جو پہنچا حق امام کو اور مراد میانہ روی وہ شخص ہو کہ جو پہنچا حق امام کو
 اور مراد سابق بالخیرات سے امام ہے اور سفیان ثوری نے سدی سے روایت کی ہے
 کہ امیر المؤمنین نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا سے اس کی تفسیر میں سنا ہے کہ مراد الذین
 اصطفینا اور شوال کتاب سے تیری اولاد ہیں اور بروز قیامت تیری اولاد قبروں سے
 باہر نکلیں گی تو تین گروہ ہونگے ایک وہ کہ دنیا سے بی تو بہ کٹی مر گئے ہیں دوسرے
 وہ کہ نیکیا اور بد بیان او کی بڑائی ہو گئی تیسرے وہ کہ نیکیاں اون کے گناہوں سے زیادہ ہوں
 اور یہی جناب امام محمد باقر اور جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ برگزیدہ اور وارث
 علوم انبیاء کے ہم ہیں اور بیشک یہ ہے صحیح اور حق ہے اس واسطے کہ وہ ہی ہیں حقیقت
 حقیقت قرآن کے اور پہچاننے والے حلال و حرام کے اور احکام ملک علام کے اور جو حق
 ثمالی نے روایت کی ہے کہ ایک روز میں خدمت میں امام زین العابدین کی حاضر تھا کہ
 دوسرے عراقی آئے اور اس کی تفسیر پوچھی اس جناب نے فرمایا کہ تم یہ جانتے ہو
 کہ یہ آیت محمد کی حق میں نازل ہوا ہے پس تمہارا لازم آیا کہ تمام امت محمدیہ میں
 داخل ہو جیسے کہ اس کی بعد کی آیت سے ظاہر ہے مگر یہ بات نہیں ہے بلکہ اللہ یہ آیت ہم
 اہلبیت کو حق میں نازل ہوا ہے اور میں مرتباً سبط رح فرمایا راوی کہتا ہے کہ میں نے
 یہ سنا کہ اولاد علی میں سے ظالم لنفسہ کون ہیں اور مقتصد کون ہیں اور سابق بالخیرات
 کون ہیں فسر مایا ظالم وہ ہیں کہ جنگی نیکیاں اور بد بیان برابر ہوں اور مقتصد وہ ہیں کہ
 پتھر گھر وغیرہ عبادت خدا کرتے ہیں اور قرآن پڑھتے ہیں اور اسی حال پر مر جاتے ہیں
 اور سابق بالخیرات وہ ہیں کہ جوارہ خدا میں جہاد کرتے ہیں اور لوگوں کو راہ خدا کی
 طرف ہدایت کرتے ہیں جیسے کہ علی ابن ابیطالب اور اولاد طیبین اون کے کہ معصوم
 ہیں اور جناب صادق سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا یہ آیت فاطمہ زہرا کی اولاد کے

حق میں نازل ہوا ہے لیکن اولاد فاطمہؑ سے وہ شخص اسمین داخل نہیں ہے کہ جسے تلواری
 کینچی اور لوگوں کی طرف گمراہی کی بلایا یعنی جو نادعویٰ امامت کا کیا کینے پوچھا کہ ظالم
 لنفسہ کون ہے فرمایا کہ اپنی گمراہی سے والا کہ جو امام کو نہ پہچانتا ہوا اور اسکے حق کو نہ
 جانتا ہوا اور مقصد وہ ہے کہ جو حق امام کا پہچانتا ہوا اور سابق بالخیرات امام ہے اور
 امام رضاؑ سے ہی ہمیں معنی حدیث مروی ہے غرض اسطرح کی حدیثیں کثرت سے
 واقع ہیں اور غرض اس سے یہ ہے کہ وہ سب بخشے گئے ہیں اور ثابت ہوئی اس سے
 امامت جناب علیؑ کی اور اولاد امجاد اوس جناب کی م و مسئلہ اسمعیل اباء الصادق
 ماحال لہذہ بنین ضامن اور پوچھا اسمعیل فرزند جناب صادقؑ نے اوس جناب سے
 کہ کیا ہو گا حال گناہ کاروں کا فرقہ سادات سے م فقال لیس بامانکم ولا امانی
 اهل کتاب من یعمل سوء یحزنی بہ ولا یجید من دون اللہ ولتا ولا نصیر
 پس فرمایا اوس جناب نے کہ نہیں ہے کام اوپر موافق تمنا اور از رو خواہش
 تمہاری کے کہ تم گمان کرتے ہو کہ سادات ہر چند گناہ کریں عذاب و دوزخ کا ذکیہ میں گئے
 اور ایسے ہی کام موافق از رو سے اہل کتاب کے بھی نہیں ہے کہ گمان رکھتے ہیں کہ
 بہشت میں نہ جائیگا کوئی سوا اسے جو دوسرا کے بلکہ حال یہ ہے کہ جو کہ بدی کرے گی
 اور گناہ کا مرتکب ہو گا وہ جزا اس گناہ کی پائیگا سید ہو یا غیر سید اور نہ پائیگا سوا
 اللہ کے ولی اور مددگار م وقال ابو جعفر الباقرؑ فی حدیث طویل ایس بین اللہ
 و بین احد قریبۃ احتبات الخلق فی اللہ و اگر ہم علیہ واقفیم لہ و اعلمیم بطا
 اللہ میں اور روایت ہے جناب امام محمد باقرؑ سے ایک حدیث طویل کہ فرمایا اوس جناب سے
 کہ نہیں ہے درمیان خدا تعالیٰ کے اور زمین کے کسی شخص کے خوشی اور غم امت بلکہ دو سترین مخلوق
 ساتھ خدا تعالیٰ کے پر پیار ترین انہما اور محل کثرت ترین انکلا ہی ساتھ امت خدا تعالیٰ
 تعالیٰ کے م واللہ ما یقریب فی عبد اللہ عزوجل ایہا ابائنا امیر من و امیر
 قریب اور نزدیک ساتھ خدا تعالیٰ کے حاصل نہیں ہوتی مگر ساتھ طاعت کے م و
 و من ابداۃ من التائبین اور نہیں ہے ساتھ تائب ہونا اور رجوع الی اللہ

یعنی فقط محبت الہییت کا دعویٰ کرنا اور خدا کی عبادت نہ کرنا کچھ کام نہ آئیگا مگر لا علی اللہ
لاحد حجتہ ومن کان لله مطیعاً فہو لنا ولی ومن کان لله عاصیاً فہو لنا عدو
اور نہیں ہے خدا تعالیٰ پر کسی کو حجت کہ لازم کرے خدائی تعالیٰ پر ساتھ اس حجت
کے یہ کہ اس کو بہشت میں داخل کرے اور جو کہ اطاعت کرے امر خدا کی پس وہ ہے
دوست ہمارا اور جو کہ اطاعت نہ کرے خدا تعالیٰ کی پس وہ ہے دشمن ہمارا مگر لا یقنا
آلا بالورع والعمل الصالح ۳ اور نہ پائیگا کوئی دوستی کو ہماری مگر ساتھ پر ہیر گاری
اور عمل نیک کرم وقد قال نوحؑ رب ان ابنی من اہلی وان وعدك الحق
وانت احکم الحاکمین قال یا نوح انه لیس من اہلک انه عمل غیر صالح
فلا تستلن ما لیس لك به علم انی اعطاک ان تكون من الجاہلین قال
رب انی اعوذ بک ان اسئلک ما لیس لی به علم والا تغفر لی وترحمنی ان
اکن من الخاسرین ۴ جیسا کہ کہا نوح علیہ السلام نے کہ اے پروردگار میرے بدستیکہ
پسر میرا اہل میرے سے ہے اور بدستیکہ وعدہ تیرا حق ہے اور راست کہ تو نے فرمایا
کہ تجھ اور تیرے اہل کو طوفان سے نجات دے گا اور تو حکم کر نیوا لازیم تر ہے سب حکم
کر نیوا لون سے فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ اے نوح بدستیکہ نہیں ہے یہ بیٹا تیرا اہل تیرے
بدستیکہ نہیں ہے عمل و سکا نیک پس نہ طلب کر تو اس خیر کو مجھ سے کہ جب کا تجھے علم
ہے کہ وہ نیک ہے یا بد بہ تحقیق کہ میں نصیحت کرتا ہوں تجھ کو اس سے کہ ہووے تو
نادانوں میں سے کہا نوح نے اپنے پروردگار کا کلام سن کر کہا کہ اے پروردگار
میرے بہ تحقیق میں پناہ پکڑتا ہوں ساتھ تیرے اس سے کہ سوال کروں میں تجھ سے
اس چیز کا کہ نہیں ہے واسطے میرے ساتھ اس کے علم اور اگر نہ نجاتیگا تو واسطے
میرے اس سوال کرنے سے اور نہ رحم کریگا تو اپنے فضل و کرم سے تو ہونگا میں
نقصان پانیوا لون سے الحاصل اس سے ثابت ہوا کہ فرزند ہونا یا جورو ہونا یا قریب
ہونا یا غیب اور رسول کا بے عبادت خدا کچھ کام نہیں آتا اور قصہ حضرت نوح کا بطور قصہ
یہ ہے کہ جب قوم حضرت نوح نے اسلام قبول کیا اور اپنی کفر سے باز نہ آئے حالانکہ

تو پچاس برس او کو بدایت کی تو یانوس ہو کر حضرت نوح نے اوس کے حق میں بدعا
 کی اور کہا کہ خداوند کسی کفار کو ردی زمین پر رنہ نہ چھوڑے گا بلکہ اگر کہ یہ ہرگز تجھ پر ایمان
 نہ لائیں گے اور سوقت خداوند عالم کا حکم ہوا کہ اب تو ایک کشتی بنا اور اوسمین ہر ذمی حق
 سے ایک ایک جوڑہ رکھ لے اور جو مومنین کہ تیرے ساتھ ایمان لائے ہیں او کو بھی
 اوسمین سوار کر عرض حضرت نوح نے ایک کشتی کہ جسکا طول ایک ہزار دو سو گز کا تھا اور
 عرضل و سکا آٹھ سو گز کا تھا اور بلندی اوسکی اسی گز کی تھی اسی برس میں بنا کر تیار
 کی اور ہر ایک حیوانین سے ایک ایک جوڑا اوسمین رکھا اور سب اشیا کہ اپنے پینے کی
 بھی اوسمین رکھ لیں اور کل اسی آدمی تمام دنیا میں سے ایمان لائے تھے او کو
 بھی اوسمین سوار کیا مگر حیوانونین سے بلی اور چوہا اور سورہ تھا جب کشتی میں فضلہ
 انسانو کا بہت جمع ہوا تو لوگوں نے اسکی شکایت کی خدا تعالیٰ نے مانتی کو
 حکم کیا کہ وہ چھینکا اوسکی ناک میں سے سو کا جوڑا نکلا اور اوس فضلہ کو کہا گیا اور
 جب گوبر وغیرہ فضلہ حیوانات کا بہت سا جمع ہو گیا تو حضرت نوح نے سور کے
 پیشانی پر ہاتھ پیرا اوسکی ناک سے جوڑہ چوہی کا نکلا اور اوس گوبر وغیرہ کو کہا گیا
 اور جب چوہوں نے کشتی اور سباب کو کاٹنا اور کڑنا شروع کیا تو حضرت نوح
 نے شیر کی پیشانی پر ہاتھ پیرا اوسکو چھینکائی تو اوسکی ناک سے جوڑا بلی کا
 نکلا چوہی او کو دیکھ گئے جب گئے اور منقول ہو کر بیڑے کشتی کے جانے میں
 حضرت نوح کی نافرمانی کی اوسکو زور کشتی میں کھینچ کر ڈالا اوسکی دم ٹوٹ گئی اور
 دنبہ نے حضرت نوح کی فرمان برداری کی اور جلد کشتی میں سوار ہو کر حضرت نوح نے
 اوسکے ستر پر ہاتھ پیرا اوسکے ستر پر ایک چلتی پید ہو گئی اور اوسکے ستر تک ستر
 ہو گئی اور کشافین یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ نے اپنے حواریوں کے کہنے سے
 ایک شخص کو کہ جو ہمراہ حضرت نوح کے کشتی میں سوار تھا زندہ کیا اونہوں نے حال کشتی کا
 پوچھا اوسنے یہی سب حال جو اوپر گزرا بیان کیا پھر حضرت عیسیٰ نے اوس سے پوچھا
 کہ حضرت نوح نے کیونکر جانا کہ سب ہر خراب ہو گئے کہا اول وہنوں نے کوئی بھڑانہ

حکم دیا کہ تو جو تمام اہل عالم میں بہرہ ور ہو کر رہا ہو گا اور اگر کما نہیں تنہا ہو گا اور بہت
 دیر کی حضرت نوحؑ فرما دیا کہ اس طرح دعا کی کہ خداوند اسکو آدمیوں کی نظر سے گرا دے کہ وہ اس سے نفرت
 کر میں اور اسکی جگہ دیرا زمین مقرر کر کے یہاں پر کو بیجا تو وہ جلدی خبر لیکر آیا اور سب کو حق میں دعا خیر
 کی کہ خداوند آدمیوں کو اسکی نفرت عطا کر اور اسکو آدمیوں کو گمراہ نہیں جگہ سے غرض جب حضرت نوحؑ کشتی
 بنانے سے فارغ ہوئے اور ہر حیوان کا ایک جوڑہ اوہیں رکھ لیا اور سبب ضروری
 بار کر لیا تو طوفان کا آنا شروع ہوا اور ایک تور کہ وہ ایک مومنہ کے گنہگار تھا جوش
 میں آیا اور وہی اسمین اقوال میں کہ وہ تور کہان تھا غرض تور میں سے پانی جوش مار کر
 نکلنے لگا اور آسمان سے بھی پانی برسنے لگا تو اسوقت حضرت نوحؑ نے اپنے بیٹے
 کنعان اور ایک زوجہ سے کہ دو نو کافر تھے کہا کہ تم بھی کشتی میں آنکر جلد سوار ہو جاؤ اور
 کنار کا ساتھ چھوڑ دو والا تم ہی اونکے ساتھ غرق ہو جاؤ گے وہ سوار نہ ہوئی اور
 اونکے بیٹے نے کہا کہ جب پانی زیادہ ہو گا تو ایک بلند پہاڑ پر میں چڑھ جاؤ گا کہ وہ حجر
 دوزخ سے بچا لے گا حضرت نوحؑ نے کہا کہ آج کے دن کوئی حکم خدا سے بچا نہیو الا میں
 سے اور روایت صحیح یہ ہے کہ حضرت نوحؑ اپنی بیٹے اور بی بی کو مسلمان جانتے تھے کہ انہیں وہ مسلمان
 تھے اور باطن میں منافق مگر اونکا نفاق حضرت نوحؑ پر کھلا نہ تھا اسواسطے اونکو کہا تھا
 کہ تم بھی سوار ہو لو اور اسی سبب جب وہ ڈوبنے لگے تھے تو خدا سے کہا تھا کہ میری بیٹا
 میرا ہے میری اہل سے اور اگر اونکو مسلمان نہ جانتے تو خدا سے یہ نہ کہتے بالکل پانی
 زمین سے نکلتا تھا اور آسمان سے بھی برساتا تھا یہاں تک کہ تمام عالم میں پانی پھیل گیا
 اور ہر قدر بلند ہوا کہ چائینس ماٹہ پہاڑوں سے بلند ہو گیا اور تمام پہاڑ اور زمین اور
 سبک فر غرق ہو گئے اور کوئی باقی نہ رہا حضرت نوحؑ کا بیٹا اور زوجہ بھی غرق ہو گئی
 اور ایک روایت میں ہے کہ وقت طوفان سب پہاڑوں نے سر اپنے بلند کئے کہ پانی
 ہم پر نہ ہو سچے مگر جو دی نے کہ سب عجز کے سر بلند کیا اسواسطے سب پہاڑوں پر
 پانی نہ گیا مگر جو دی کہ اس پر پانی نہ آیا منقول ہے کہ کشتی پانی پر پہنچی تھی اور
 انہیں انکو سبک دیتی تھیں یہاں تک کہ وہ کھڑکے گرو پونجی اور سات بار گریبت اللہ کے

پہری اور تمام دنیا غرق ہو گئی مگر میت القدر غرق نہوا اور اسکے چاروں طرف پانی گرا تھا اور جب تک
 بہت بلند ہوا تو حضرت نوح نے دعا کی کہ خداوند اب تو رحم کر اور حسان کر پس خدا تعالیٰ نے
 حکم کیا زمین کو کہ پانی اپنا گھلجا پس زمین اپنا پانی گھل گئی اور آسمان کو حکم کیا کہ تو بھی اُنٹا پانی
 اپنا پس اس نے بھی تابعداری کی حکم خدا تعالیٰ کی اور پانی زمین پر خشک ہو گیا اور کشتی سے
 چوٹے پہاڑ پر کہ نام اوسکا جو دی ہے ٹہری کہتے ہیں کہ سب پہاڑوں کو یہ غور تھا کہ چونکہ
 ہم بڑے بلند اور اونچے پہاڑ ہیں تو پانی ہم پر نہ چڑھے گا اور ہم نہ ڈوبیں گے اور جو دیکھو
 چونکہ چوٹا پہاڑ تھا تو یہ خیال نہوا تو اس سبب سے نہ وہ پانی میں ڈوبا اور اوس کی کشتی
 بھی انکر ٹہری حاصل یہ کہ آدمی کا کام فرمان برداری اور اطاعت ہے اور یہی خدا تعالیٰ
 کی ہے اور تقویٰ و پرہیزگاری ہی کام انکی نہ حسب نسب سے بندگی باید پیغمبر
 در کار نیست * سید ہو یا غیر سید جیسا عمل کریگا ویسا برے کام و سئل الصادق
 عن قول الله عز وجل و يوم القيمة تری الذین کذبوا علی الله وجوہہم مسوۃ
 الیس فی جہنم مشوۃ للمتکبرین ثم یعنی بیچ دن قیامت کے دیکھئے گا تو ان لوگوں کو
 کہ جھوٹ باندھا ہے اور خدا تعالیٰ کے مونہ انکے سیاہ ہون گے آیا نہیں ہے بیچ جہنم
 کے جگہ رہنے متکبروں کی م قال من زعم انہ امام ولیس بامام قیل وان کان علیاً
 فاطمیاً قال وان کان علویاً وفاطمیاً ثم فرمایا اوس جناب نے کہ جو شخص گمان کرے
 کہ میں امام ہوں اور حالانکہ وہ امام نہ ہو یعنی فرمایا اوس جناب نے کہ یہ وہ لوگ سیاہ رہیں
 کہ لیاقت اور قابلیت امامت کی نہ رکھتے ہوں اور بطور تغلب و غصبت و جبر سند خلافت
 پر بیٹھ جائیں اور امام بن جائیں پس ایسے لوگوں کا قیامت میں مونہ سیاہ ہوگا اور
 جگہ انکی جہنم ہوگی کہ ہمیشہ اوس میں رہیں گے کہی اوس سے باہر نہ آئیں گے غرض جب
 آپ نے یہ فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ جو امام نہ ہوں اور امام بن جائیں تو لوگوں نے
 عرض کی کہ اگرچہ وہ شخص جو ایسا جھوٹا دعویٰ کرے اولاد حضرت علی اور جناب فاطمہ سے
 فرمایا آپ نے کہ ہاں اگرچہ علوی ہو اور فاطمی ہو م قال الصادق علیہ السلام لیس
 بینکم و بین من خالفکم الا المضمرب اور یہی مروی ہے کہ فرمایا جناب صلوات اللہ علیہ نے

کہ طبعی جیسے درمیان تمہارے اور درمیان تمہارے دشمنوں کے مگر ضمیر قلیل
 فاتی شیئ المضمشر پس کیا گیا کہ مضمشر کیا چیز ہے م قال الذین تسمون الہراء
 فمن خالفکم وجازہ فابراء وامنہ وان کان علویا وفاطیئاش فرمایا کہ مضمشر وہ
 چیز ہے کہ اوسکو بارہ کہتے ہیں یعنی بیزاری پس جو شخص کہ مخالفت تمہاری کرے پس
 بیزار ہو تم اوس سے اگرچہ وہ علوی اور فاطمی ہو م وقال الصادقؑ لاصحابہ فی
 ابنہ عبد اللہ انہ لیس علی شیئ مما انتم علیہ اور یہی فرمایا اوس جناب نے اپنے
 اصحاب سے بیچ فرزند اپنے عبد اللہ کے کہ وہ نہیں ہے اور اوس چیز کے کہ حسین
 ہو یعنی حق دوستی پر م وان ابراء منہ براء اللہ عز وجل منہ اور یہ تحقیق کہ
 میں بیزار ہوں اوس سے جیسا کہ خدائی تعالیٰ اوس سے بیزار ہے پس ان آیات
 اور احادیث سے معلوم ہوا کہ بہت سے علوی اور فاطمی یعنی انکی اولاد عذاب الہی
 میں گرفتار ہونگے بلکہ مدارجات اور موقوف علیہ بخشش کے عمل صالح اور اعتقاد
 صحیح ہر کہ جنکے اعتقاد درست ہونگے وہ نجات پائیں گے والا جہنم میں جائیں گے
 کوئی ہو م باد الاعتقاد فی اخبار المفسرہ والمجملہ ش باب تیسوا
 بیچ اعتقاد اخبار مفسرہ اور مجملہ کے ہے یعنی بیچ بیان اون احادیث کے ہے کہ
 جو دلالت کرتے ہیں اوپر معنی واضحہ کے اور اون احادیث کے کہ جو دلالت کرتے
 ہیں اوپر معانی غیر واضحہ کے قال الشیخؒ مرہ اعتقادنا فی الحدیث المفسرہ
 انہ یحکم علی المجمل کما قال الصادقؑ فرمایا شیخ ابو جعفرؒ نے کہ اعتقاد فرقہ
 ناجیہ کا احادیث مفسرہ میں یہ ہے کہ یہ بیان کر نیوالین اور تفسیر کر نیوالین احادیث
 مجملہ کی ہیں یعنی جو احادیث ایسے ہیں کہ جنکے معنی واضح اور کھلے ہوئے ہیں وہ
 بیان کر دیتی ہیں معنی کو اون احادیث کے کہ جو اپنے معانی پر دلالت نہیں کرتیں اور
 اونکے معانی روشن اور واضح نہیں ہیں جیسا کہ فرمایا ہے جناب صادقؑ نے
 م باد الاعتقاد فی الخطرہ والاباحہ ش باب تیسوا بیچ بیان اعتقاد کے
 بحر حرام اور حلال میں م قال الشیخؒ ابو جعفرؒ مرہ اعتقادنا فی ذلک ان الاشیا

باب تیسوا

باب تیسوا

کلاما مطلقہ حتی برد فی شئی منها نہی ش فرمایا شیخ ابو جعفر رہنے کے اعتقاد ہم فرقہ
 ناجیہ کا بیچ حلال و حرام کے یہ ہے کہ سب شیا بیچ اصل کے حلال ہیں اور مباح
 جب تک کہ وارد ہوا و نہی نہیں یعنی منع پس بعد وارد ہونے نہی کے یا حرام ہو جائیں گے
 یا مکروہ اور جو اگر وارد ہوگا اور نہی امر تو بس وہ یا واجب ہونگے یا مندوب م باب الاعتقاد
 فی الاخبار الواردة فی الطب ش باب چوتھو ان بیچ اعتقاد اون اخبار کے کہ جو کہ
 وارد ہیں بیچ طب کے م قال الشیخ ہ اعتقاد کافی الاخبار الواردة فی الطب انہما
 علی وجہ ش فرمایا شیخ رہنے کے اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ اون اخبار کے کہ جو وارد
 ہیں بیچ طب کے یہ ہے کہ وہ اوپر گئے وجوہ کی ہے م منها ما قبل علی ہواء مکر و
 المدینۃ فلا یجوز استعمالہ فی سائر الاھو بہ ش بعض اون احادیث میں سے وہ
 حدیث ہے کہ جو وارد ہوئی ہے بنا بر ہوا مکہ اور مدینہ کے یعنی وہاں کے رہنے
 والوں کے امراض کے علاج میں اور اون حدیثوں میں جن ادویہ کا ذکر تو اون
 ادویہ کا استعمال بیچ ہوا اون اور جگہ کے جائز نہیں ہوا سطلے کہ ہوا میں اور جگہ
 کے مخالف ہیں ہوا مکہ اور مدینہ سے م و منها ما الخبر بہ العالم علیہ السلام علی ما
 عرف من طبع السائل ولم یعتقد موضعہ اذا کان عرفہ بطبعہ من ش بعض
 اون میں سے وہ ہیں کہ خبر دی ہے ساتھ حقیقت اس کے عالم نے اس طرح کہ جانا ہے
 طبیعت اور مزاج کو مریض کے کہ اسکو کونسی دوا اور کیا چیز نافع ہے اور کونسی
 مضر ہے پس حکم اس شہم کی چیز کا تجاوز نہیں کرتا خاص اس مریض سے طرف دوسرے
 کے بلکہ مخصوص و سیک ہوگا بشرط اسکے کہ مخبر دانا تر اور جاننے والا ہو خوب ترین وجہ
 طبیعت مریض کو اور مریضوں سے مثل اس کے کہ معصوم ہوم و منها ما د تسبہ
 الخالفون فی الکتب لتقییم صورتہ الذنب عند الناس ش اور بعض انہیں
 سموہ ہے کہ تدریس و افرا اور بہتان کیا ہے اسکو ہمارے مخالفین نے بیچ
 کتابوں اپنی کے تافح اور دشست کرین صورت مذہب حق کو نزدیک دمیون کے
 یعنی ہماری کتابوں میں وہ ادویہ مذکور نہیں ہیں مگر ہمارے مخالفین نے اپنی کتابوں

باب چوتھو
 بیچ طب

لکھدیا کہ یہ دوا یہ ان امراض کی واسطے احادیث شیعہ میں وارد ہیں حالانکہ وہ دوائیں
 ان امراض کی ضد ہیں تاکہ آدمی ہمارے مذہب کو برا جانے میں مہینا موقوف
 حفظ بعضہ و نسئی بعضہ میں اور بعض و نسئی سے وہ ہے کہ جو چیز وارد ہوئی
 تو راوی نے بعض کو تو اس کے یاد رکھا اور بعض کو اس کے بھول گیا م و ما روی
 فی العسل انہ شفاء من کل داء فهو صحیح و معناه انہ شفاء من کل داء بارش
 اور وہ چیز کہ روایت کی گئی ہے کہ شہ شفاء ہے واسطے ہر درد کے صحیح ہے مگر
 اس کے یہ ہیں کہ وہ شفاء ہے واسطے ہر اس درد کے کہ سبب جبکا برودت ہوم
 و ما روی فی الباء بخان من الشفاء فانه فی وقت ادراك الرطب لمن یاکل
 الرطب دون غیره من سائر الاوقات ش اور وہ چیز کہ روایت کی گئی ہے
 بیج بیگن کے شفا اور صحت سے پس وہ شفاء ہے اس زمانہ میں کہ جس زمانہ میں
 پیدا ہوتی ہیں خرماتر واسطے اس شخص کے کہ کہا وے خرماتر کونہ واسطے غیر
 اس شخص کے غیر اس وقت میں یعنی جو شخص کہ موسم خرماتر میں خرمون کو کھا وے
 تو باد بخان حاصل اس شخص کی واسطے شفاء ہونہ اس کے غیر وقت میں م و ما روی
 فی الاستنجاء بالماء البارد لصاحب البواسیر فان ذلك اذا کان بواسیر
 من حرارة ش اور وہ چیز کہ روایت کی گئی کہ استنجا کرنا ساتھ پانی سرد کے نافع ہے
 واسطے صاحب بواسیر کے بدستیکہ یہ نافع ہے اس وقت کہ بواسیر اس کے حرارت
 ہو م اقا الادویۃ العلل فی الروایۃ عن الائمة وھایات القرآن و سورة
 والادعیۃ علی حسب ما و زدت بد الاثار یا لاسانید القویۃ والطرق
 الضعیفۃ ش اور لیکن دوائیں بیماریوں اور علتوں کے کہ نقل کیا ہے ان کو ائمہ
 معصومین سے یہ آیات قرآن کے اور سورے اس کے اور دعائیں ہیں اور
 اس چیز کے کہ وارد ہے بیج اخبار کے ساتھ اسانید مقبرہ او طریقون صحیحہ کے
 م قال الصادق کان فیمن مضیٰ یستمی الطبیب المعالج ش اور مروی ہے کہ جناب
 صادق نے فرمایا کہ زمانہ سابق میں نام کیا جاتا تھا طبیب المعالج م فقال موسیٰ

یا رب من الداء قال من عندی میں عرض کی موسیٰ نے کہ اسے رب میرے
 درد اور مرض کس سے ہے فرمایا میری طرف سے م قال من الداء فقال منی میں
 پہر پوچھا موسیٰ نے کہ دو اکس سے ہے فرمایا مجھ سے م قال فما یصنع الناس بالمعالم
 عرض کی موسیٰ نے کہ پہر آدمی کیا کام کرتے ہیں ساتھ علاج کے م فقال یطیب انفسهم
 بذلك فسمی الطیب طیباً ثم فرمایا خداوند عالم نے طیب خوشدل کرتا ہے اور نیکی
 نفسوں کو جب تک کہ حاصل ہوا و کو صحت اور اسی سبب طیب کا نام طیب کہا گیا ہے
 م واصل الطب التداوی میں اور نعت میں معنی طب کے علاج کرنے کے ہیں اور دوا
 دینے کے م وکان داود نبیاً فی محرابہ فی کل یوم حشیشة ثم اور مروی ہے کہ حضرت
 داؤد کے محراب میں ہر روز ایک گھاس پیدا ہوتی تھی م فیقول خذنی فاقی صلی
 لکذا وکذا اور وہ گھاس کھتی تھی اور اس جناب سے کہ لیلو مجھ کو کہ میں فائدہ دینا چاہتا
 ہوں فلان فلان مرض وعلت کوم فرامی فی آخر عمره حشیشة نبتت فی محرابہ
 پس دیکھا داؤد نے اپنی آخر عمر میں ایک گھاس کو اپنی محراب میں اگی ہوئی م فقال ایسا
 ما اسمک فقال انا الخرنوب ثم اور حضرت نے پوچھا اس سے کہ تیرا نام کیا
 اسنے کہا کہ میں خرنوب ہوں یعنی خراب کنندہ م فقال خرب من المحراب میں پس
 کہا داؤد نے اس سے کہ خراب ہو جاؤ میری محراب سے م فلم یثبت فیہ شیء بعد
 ذلك ثم پس پر بعد اسکے نہ پیدا ہوئی کوئی گھاس اپنی محراب میں م وقال النبی صلی
 یشفر الحمد لله فلا یشفه الله تعالیٰ میں اور روایت میں وارد ہے کہ جناب سول مقبول
 نے فرمایا کہ جس شخص کو شفا نہ ملے سورۃ الحمد پڑھ کر شفا نہ ملے اور اس کو خدا تعالیٰ م بالاعتقاد
 فی الحدیثین المختلفین میں **باب ۳۵** پنج احکام دو حدیثوں مختلف کے یعنی ایک
 حدیث کو جو اختلاف ہوتا ہے دوسری حدیث سے م قال الشیخ ابو جعفر مرہ اعتقادنا
 فی الاخبار الصحیحة عن الائمة انما موافقة بکتاب الله تبارک و تعالیٰ متفقة
 المتأخیر مختلفہ لائمة ما خذہ عن طریق الوحی عن الله سبحانه ثم فرمایا شیخ ابو جعفر
 کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا پنج اخبار صحیحہ کے کہ جوامع سے منقول ہیں یہ ہے کہ اخبار فرقہ

بین قرآن کے اور معانی اور ان کے مستحقین میں ساتھ معانی قرآن کے اور کسی طرح کا
 اور نہیں اختلاف نہیں اس واسطے کہ وہ ماخوذ ہیں طریق وحی سے خدا تعالیٰ کے جانب سے
 ولو كانت من عند غیر اللہ لكانت مختلفة تش اور اگر ہوتے وہ اخبار غیر خدائی
 تعالیٰ سے تو البتہ ہوتے مختلف م ولا یكون اختلاف ظواہر الاخبار الا لعل
 مختلفة تش اور نہیں ہر اختلاف بیچ ظاہر اور اخبار کے مگر بسبب علتوں مختلفہ کے
 م مثل ما جاء فی کفارة الظلم العتق برقبته وجاء فی خبر آخر صیام شہرین
 متتابعین وجاء فی خبر آخر اطعام ستین مسکیناً وکلها صحیحۃ الصیام
 لم یجد العتق والا طعام لمن یستطیع الصیام مثل اسکو کہ بیچ اخبار کے
 کفارة ظلم کا یعنی جو شخص کہے اپنی زوجہ سے کہ پشت تیری مثل پشت میری مان کر
 ہے آزاد کرنا ایک غلام کا ہے اور بیچ خبر دوسری کہ روزے دو مہینہ کے ہیں
 پہلے درپے بغیر فصل کے اور بیچ خبر تیسری کے کہانا دینا ساٹھ مسکین کا ہے
 اور یہ اخبار سب صحیح ہیں اس واسطے کہ روایت روزہ رکھنے کے نسبت اس شخص
 کے ہے کہ جو قدرت بندہ آزاد کرنے پر نہ کہتا ہو اور روایت اطعام کی نسبت اس
 شخص کے ہے کہ جو طاقت روزہ رکھنے دو مہینہ کی نہ کہتا ہو م وقد روی انہ یفقد
 بما یطیق وذلك محمول علی من لم یقدر علی الاطعام تش اور یہی روایت میں
 وارد ہے کہ کفارة ظلم میں تصدق کر جو کچھ میسر ہو اور یہ روایت محمول ہے بیچ
 حق اس شخص کے کہ جو قدرت کہانا دینا پر نہ کہتا ہو م ومنہا ما یقوم کل واحد
 منها مقام الآخر مثل ما جاء فی کفارة الیمین اطعام عشرة مساکین من
 اوسط ما یطہون اہلکم او کسوتهم او خیر برقبۃ من لم یجد فصیام
 ثلثۃ ایام تش اور بعض ان کفارات میں سے وہ ہے کہ قائم ہوتا ہے مقام ہر
 جیسے کہ آیا ہے بیچ کفارے قسم کے کہانا دینا مسکین کا مرتبہ وسط اطعام ہے جیسا
 اخبار اہل کو دیتا ہو یا جامہ دینا دس مسکین کا یا آزاد کرنا ایک بندے کا پس جو شخص
 کہ پادے اسکو پس روزہ رکھنا میں دن کا ہے م فاذا ورد فی کفارة الیمین

ثلاثة اخبار واحدھا بالاطعام والثاني بالكسوة والثالث بخير برهمة كان ذلك
عند الجهال مختلفا وليس يختلف بل كل واحد من هذه الكفارات يقوم به
الاخرى ثم بين حسبوت که دارد ہو میں پنج کفارات قسم کے تین چیزیں ایک کہانا دینا دوسرا
جامہ دینا تیسرا بندہ آزاد کرنا پس ہوا یہ امر جاہلون کے نزدیک مختلف حالانکہ انہیں کچھ اختلاف
نہیں بلکہ ہر واحد ان کفارات سے قائم ہے مقام دوسرے کو پس اس سبب پنج اخبار کے
جد اجدا واقع ہوئے ہیں م و فی الاخبار ما ورد فی التقدمة من اور ہی جملہ اخبار مختلفہ سے وہ
ہو کہ بحسب ظاہر باب تقيمين واردين م و روى عن سليم بن قيس لھلالی ان قال
قلت لا مير المؤمنين انا سمعت عن سلمان ومقداد و باذر شيئا في تفسير من
تفسير القرآن ومن الاحاديث عن النبي الله غير ما في ايدى الناس ش اور روايت کی
ہے سليم بن قيس ہلالی سے کہ او نے کھا کہ میں نے عرض کی جناب امیر سے کہ سنائیے سلمان
اور مقداد اور اباذر سے پنج تفسیر قرآن کے اور احادیث پیغمبر کے غیر اس چیز کا کہ جو صحیح ہے
اور میں نے کہے م و سمعت منك تصديق ما سمعت منهم اور سنائیے آپ سے
کہ آپ نے تصدیق او کی کی م و رايت في ايدى الناس شيئا اكثر من تفسير القرآن
ومن الاحاديث عن النبي انتم مخالفونم فيها وتعمون ان ذلك كله
باطل افرى الناس على الله ويكذبون على رسول الله متعدين نفسرت
القرآن بامرائهم ش اور دیکھا میں نے ہاتھ میں آدمیوں کی چیزیں بہت تفسیر قرآن اور احادیث
پیغمبر کے و جان سے اور تم کہ اہلبیت مخالف ہو ان کے اور چیزوں میں اور کہتے
تم کہ یہ سب باطل ہے کہ افرایا ہے او پر خدا کے اور جھوٹ باندھا ہے او پر رسول
خدا کے عدا اور تفسیر کی ہے قرآن کی اپنی رائی اور عقل سے م فقال على عليه السلام
قد سالت فانهم للجواب فان في ايدى الناس متقا و باطلا و صدقا و كذا
ونا سخا و منسوخا و خاصا و عاما و محكما و متشابها و محفوظا و متوہا
وقد كذب على رسول الله على عهدہ حتى قام خطيبا فقال رسول الله انما
قد كثرت الكذابة على من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار ش

پس فرمایا اوس جناب نے کہ بہ تحقیق جو کچھ سوال کیا تو نے پس سمجھ تو اس کے جواب کو
 بھی پس تحقیق کہ جو کچھ کہ ماتہ میں آدمیوں کے ہتے آیات و احادیث سے وہ کئی قسم پر
 ہے حق اور باطل اور راست اور دروغ اور ناسخ اور منسوخ اور خاص اور عام اور محکم اور
 متشابہ اور محفوظ اور موموم اور تحقیق کہ جوٹ باندہا ہے اوپر رسول خدا کے زمانہ حیات
 میں اوس جناب کے تا اینکه آپ اوٹھو اور ایک خطبہ پڑھا اور کہا کہ اے گروہ مردم کثرت سے
 ہوئے میں جوٹ باندہا ہنے والے مجھ پر جس جو شخص جوٹ باندہا ہیگا مجھ پر جان بوجہ کر پس
 چاہئے جگہ اپنے بیٹھنے کی بناوے آتش و زرخ سے م تم کذب علیہ من بعدہ
 پر باندہا جوٹ اوس جناب پر بعد وفات اوس جناب کے بھی م و انما اتکم للحدیث
 من امر بعتہ لیسر لھا خاصش اور سوا سے اسکے نہیں کہ راوی حدیث پیغمبر کے چار
 قسم ہیں کہ پانچواں نہیں ہے م رجل منافق مظهر الایمان متصنع بالاسلام
 لم یتا تم ولم یخرج ان یکذب علی رسول اللہ متعمداً اش ایک مرد منافق کظاہر
 کرے ایمان کو اور باندہا ہے اپنی طرف سے اوپر اپنے اسلام کو اور گناہ نہ سمجھے او سکو
 اور برانہ جانے جوٹ باندہا ہنے کو رسول خدا پر پس جوٹ باندہا ہے اوس جناب پر عداوت
 م فلو علم الناس انه منافق کذاب لم یقبلوا منه ولم یصدقوه ش پس اگر جانتے آدمی
 کہ وہ منافق دروغ گو ہے تو قبول کرتے او سکی بات کو اور نہ سچا کرتے او سکو م
 لکنتم قالوا هذا صعب رسول اللہ وبراءہ وسمع منه فاحذوا عنه ش اور لیکن کہا
 کہ یہ مرد صحابہ پیغمبر سے ہے اور پیغمبر خدا کو دیکھا ہے اور اوس جناب کے کلام کو
 سنا ہے پس یہ سمجھ کر او سکی بات کو قبول کیا م و بعد لا یعرفون حالہ ش حالانکہ لو
 او سکے نہ جانتے تھے م وقد اخبر اللہ تعالیٰ عن المنافقین بما الخیر و وصفہم
 بما وصف فقال عز وجل واذا امرائکم تعجبکم اجسامهم وان یقولوا لسمع
 کا تم خشب مسندہ ش اور تحقیق کہ خبر دی ہے خدا تعالیٰ نے حال منافقین سے
 اور وصف کیا ہے انکو سنا نہ اوس چیز کے کہ وصف کیا جیسا کہ فرمایا اور حسبوقت کہ
 دیکھتا ہی تو منافقین کو تعجب میں لاتے ہیں سمجھو جسم او سکے یعنی صورتیں او سکی کہ انہوں نے

اپنی صورتیں عابدوں کی سی بنارہی ہیں اور اگر وہ بات کہتے ہیں تو تو سننا ہی بات کو
 اونکی اور قبول کرتا ہے تو کلام کو اذکورم ثم تفرقوا بعدہ فتقر بوا الی الاثمۃ
 الضالۃ والدعاۃ الی النار بالنور والکذب والبهتان بش پھر بعد اوسکے سفر
 اور پریشان ہو جاتے ہیں وہ اور چلے جاتے ہیں تیرے پاس سے طرف اپنی پیشواؤں
 گمراہ کے اور اونسکے کہ جو انکو طرف آتش ووزخ دکھاتے ہیں ملتہ مکر اور دروغ اور بہتان
 کے م فو لولہم الاعمال واکلو بہم نعمۃ الدنیا وحملواہم علی رقاب الناس ثم
 یس الی کیا اونہوں نے انکو اپراعمال پڑنے کے اور کہا یا اونہوں نے ساتھ انکو نعمت دنیا کو اوسلط
 کیا انکو اوپر دیونوکر م وایمنا الناس مع الملوک والذینا الامن عنہم اللہ بش اوخبرین
 نیست کہ آدمی دنیا کو ساتھ بادشاہوں دنیا کو میں اور ساتھ دنیا کو میں مگر وہ لوگ کہ گاہ کہہ جی کو خدا
 تعالیٰ محبت اور متابعت دنیا سے م فہذا احلک لربعۃ شہین مرد کہ مذکور ہوا ایک دن چار کا ہرم
 وسمع رجل اخر من رسول اللہ شیئا ولم یحفظہ علی وجہہ و وہم فیہ ولم یعمد
 کذباً فہو فی یدہ یقول ویعمل بہ ویرویہ ویقول انا سمعۃ من رسول اللہ
 فلو علم المسلمون انہ وہم لم یقبلوہ ولو علم ہوائہ وہم لرفضہ شہ دوسرا وہ شخص
 ہے کہ جس نے سنا ہو رسول خدا سے کسی شے کو اور یاد نہ رکھا ہو اوسکو اوس جہ پر کہ جس
 وجہ پر اوس نے سنا ہے اور ضبط حیراوس جناب نے فرمایا ہے اور وہم کیا کہینے اوسکو
 درستی اور راست یاد رکھا ہے اور اس سبب نسبت کرے اوسکی طرف رسول خدا کے
 نہ یہ کہ عہد اجورٹ باندھا ہو اوس جناب پر پس وہ حدیث موہوم اوسکے ہاتھ میں ہے
 یعنی وہ اوسکو موافق اپنے وہم کے بیان کرتا ہے م ورجل ثالث سمع من رسول اللہ
 شیئا امر بہ ثم بنی عنہ وھو لا یعلم شہ او تیسرا وہ شخص ہے کہ جس نے سنا ہو رسول خدا
 کہ حکم کیا اوس جناب نے کسی چیز کا بعد اوسکے نہی کی اوس سے اور منع کیا اور اس شخص نے
 آپ کی نہی اور منع کو نہی نہ جانا ہو م او سمعہ نہی عن شئی ثم امر بہ وھو لا یعلم حفظ
 منسوخ منہ ولم یحفظ الناس فلو علم انہ منسوخ لرفضہ ولو علم المسلمون ان
 ما سمعوا منہ انہ منسوخ لرفضہ شہ یا سنا ہو اوس نے رسول خدا سے کہ اوس جناب نے

نبی کی ایک چیز سے اور بعد اوس کے ہر حکم کیا اوس جناب نے اوس چیز کا اور اوس
 شخص نے آپ کے حکم کو نہ جانا ہوا اور نہ سنا ہوا اور یاد رکھا ہو منسوخ کو اور نہ
 یاد رکھا ہو ناسخ کو اور اگر وہ شخص جانتا کہ یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے تو البتہ چوڑ دیتا وہ
 اوس کو اور اگر جانتے مسلمان کہ وہ منسوخ ہے تو البتہ وہ بھی چوڑ دیتے اوس کو
 ۲ ورجل یلک لم یکنذ علی رسول اللہ مبنغضاً للکذاب خوفاً من اللہ عز
 وجل و تعظیماً لرسول اللہ ولم یمنه بل حفظ ما سمع علی وجه فجاء به
 کما سمع لم یزد فیہ ولم یفقص منه و علم الناس و المنسوخ فعل بالتاسخ و من فضر
 المنسوخ بشی اور چوتھا شخص وہ ہے کہ جو ٹھنڈا نہ بانڈ ہوتا رسول خدا پر اوس حال میں کہ
 دشمن رکھتا ہے جو ٹھنڈا بولنے والوں کو واسطے خدا کے اور تعظیم رسول ہدی کے اور سو
 نہیں کیا اوس چیز میں کہ جو سنا رسول خدا سے بلکہ جس طرح اوس جناب نے فرمایا اور
 اسے سنا اوس طرح یاد رکھا پس روایت کیا اوس حدیث کو جیسا کہ سنا تھا نبی
 و کم اور جانا ناسخ اور منسوخ کو پس عمل کیا ناسخ پر اور عدول کیا منسوخ سے م وان
 امر البتہ مثل القرآن فیہ ناسخ و منسوخ و خاص و عام و حکم و متشابہ اور پیر
 کلام پیغمبر مثل قرآن کے منقسم ہے مانند قرآن کے طرف ناسخ اور منسوخ اور خاص اور
 عام اور حکم اور متشابہ کے م وقد یکن من رسول اللہ الکلام له و جہان کلام
 عام و کلام خاص مثل القرآن بشی اور کہی صادر ہوتا ہے رسول خدا سے کلام کہ اوس کو
 دو وجہ ہوتی ہے عام اور خاص مثل قرآن کے م قال اللہ عز وجل فی کتابہ و ما انا
 الرسول فخذوا و ما نہکم عنه فانتهوا بشی فرمایا خدا تعالیٰ نے جو کچھ حکم کر
 اوس کو رسول خدا پس لو تم اوس کو اور جو کچھ کہی کرے اوس سے پس ترک کرو اوس کو پس
 یہ قول خدائی تعالیٰ کا مؤید ہے اسکے کہ کلام رسول خدا کا مثل قرآن کے ہے م
 فاشتبہ علی من لم یعرف ما عن اللہ و رسولہ بشی پس شبہ ہوتا ہے اوپر اوس
 شخص کے کہ نہیں جانتا کہ کیا ارادہ کیا خدا تعالیٰ نے اور رسول اس کے نے م ولیس
 کل اصحاب رسول اللہ یسلونہ ولا یستغفرونہ بشی اور نہ سب اصحاب رسول خدا کہ

پوچھتے اوس جناب سے معنی مراد کو اوس جناب کے اور سمجھتے اوس جناب کے ملائق
 اللہ تبارک و تعالیٰ فہم عن السؤال حیث یقول یا ایہا الذین امنوا
 لا تسئلوا عن اشیاء ان تبدلہم تسویمکم الا بشئ اسوا سطر خدا ہی تبارک و تعالیٰ
 نے منع کیا لوگوں کو سوال کرنے سے رسول خدا سے اس حیثیت سے کہ فرمایا اے مومنو
 سوال نہ کرو تم بنمیز سے اوں چیزوں کا کہ اگر ظاہر کیجائیں وہ تو البتہ بہ حال ہو جاؤ تم
 م فاستنعوا من السؤال حتی انکم کانوا لیحبون ان یجئی الاعرابی والبدوی
 فیسئل وہم یسمعون ش پس جناب کیا اصحاب نے سوال کرنے سے رسول خدا
 سے ناانیکہ چاہتے تھے کہ آوے کوئی اعرابی یا بدوی نزدیک رسول خدا کے اور سوال کرے
 رسول خدا سے اور یہ سنیں م ثم قال امیر المؤمنین و کنت دخل علی رسول اللہ
 فی کل یوم دخلة و اخلوا بہ کل یوم خلوة یجئنی عما سئل وادور بہ حیث
 ما دأمرش پرفرمایا امیر المؤمنین نے کہ میں تھا کہ آتا تھا رسول خدا کے پاس ہر روز
 ایک بار اور خلوت کرتا تھا اوس جناب کے ساتھ اور جو کچھ کہ میں سوال کرتا تھا وہ جناب
 اوسکا جواب مجھ کو دیتے تھے اور میں پھر آتا تھا روز اوس جناب کے ساتھ جہاں
 جتنا شریف لیا تو میں ہی انکو ساتھ و ہمین جاتا تھا م وقد علم اصحاب رسول اللہ انہم یکن
 یصنع ذلک باحد غیری ش اور یہ تحقیق کہ جانا اصحاب رسول خدا نے کہ رسول خدا
 کسی غیر میرے یہ سلوک نفرماتے تھے م و رہتا کان ذلک فی بیتہ ش اور کبھی تھا کہ
 ہوتا تھا یہ سوال اور یہ خلوت صحیح گھر میرے م و کنت اذا دخلت علیہ فی بعض منازل
 اخلائی و اقام نساء ش اور تھا میں کہ جب آتا تھا میں اوس جناب کے پاس صحیح
 بعض منازل اوس جناب کے تو خلوت کر دیتے تھے وہ جناب میرے ساتھ اور اٹھا
 دیتے تھے بیسیوں اپنی کو اور نہ باقی رہتا تھا کوئی سوائے میرے م و اذا اتانی ہو للخلوة
 اقام من فی بیتی ولم یقم فاطمة و لا احد من انبیاء فی ش اور جب وہ جناب میرے
 گھر میں نہ رہتے تھے واسطے خلوت کے تو اٹھا دیتے تھے بلکہ گھر میں سے اور
 نہ اٹھاتے تھے جناب لہذا ہر اکو اور نہ میرے فرزندوں حسن اور حسین کو م و کنت اذا

سالتہ اجابنی واذا سکت و نفذت مسائل ابتدائی ش اور تہا میں کہ وقت
 کہ سوال کرتا تھا تو وہ جناب جواب دیتے تھے اور جب میں چپ ہو جاتا اور تمام
 ہو جاتے تھے سوال میرے تو وہ جناب خود ابتدا کرتے تھے اور آپ ارشاد کر دیتے تھے
 م فَا نَزَلَتْ عَلٰی رَسُوْلٍ لِّلّٰہِ اٰیۃٌ مِّنَ الْقُرْاٰنِ وَلَا شَیْءٌ عَلَیْہِ اللّٰہُ مِنْ حِلّٰلٍ وَّ
 حَرَامٍ وَّ اَمْرٍ اَوْ نَهٰی اَوْ طَاعۃٍ اَوْ مَعْصِیۃٍ اَوْ شَیْءٍ کَانَ اَوْ یَکُوْنُ اَلَا وَقَدْ عَلِمْنِیْہِ
 وَاَقْرَأْنِیْہِ وَاَتْلَاہُ عَلٰی وَکِیْلَہٖ یَخْطِیْ وَاخْبِرْنِیْ بِتَاوِیْلِ ذٰلِکَ وَظَلَمَ وَیَطْبَعُ
 فِیْ حِفْظِہٖ ثُمَّ تَمَّ النَّاسُ مِنْ حَرَفَاتِہِمْ نِسْنِ نَازِلٍ ہُوَ اَرْسُوْلُ خُذْ اُپَر کوئی آیہ قرآن سے
 اور نہ تعلیم کیا اور جناب کو خدا تعالیٰ نے کوئی حکم حلال و حرام سے یا امر یا نہی
 یا طاعت یا معصیت سے تاکوئی واقعہ اور امر گزشتہ یا آیندہ مگر یہ کہ مجھے اور جناب
 نے تعلیم کیا اور مجھ پر یا اور بیان فرمایا اور میں نے اسکو لکھا اپنی بات سے اور خبر دی
 مجھکو ساتھ تاویل اور ظاہر اور باطن اس کے اور یاد کیا میں نے اسکو پھر بعد اس کے
 کہی نہ بھولا اور اس سے ایک حرف م و کان رسول اللہ اذا اخبر فی بذلک کلہ
 یضع یدہ علی صدرہ ثم یقول اللہم املأ قلبہ علماً وفہماً ونوراً وحلاً
 وایماناً وعلماً ولا تجہلہ واحفظہ ولا تنسہ ش اور تھو رسول خدا اگر جبکہ خبر دیتے مجھ
 تو رکھتے تھے ہاتھ اپنا ساتھ ان کے میرے سینہ پر اور کہتے تھے کہ بار خدا یا ہر دے
 دلو اس کے علم اور فہم اور حکم اور ایمان سے اور عالم اور دانا کر سب چیز کا اور جاہل نہ کر کسی
 چیز سے اور حافظ کر سب چیز کا اور نہ بھلا اسکو کوئی چیز م فقلت لہ ذات یوم بابی
 انت و احی یا رسول اللہ اھل استخوف علی النسیان فقال یا اخی لست الخوف
 علیک النسیان ولا الجھل وقد اخبر فی اللہ تعالیٰ انہ قد استجاب لی فیک و
 لشراکائک الذین یکونون من بعدک ش پس کہا میں نے اس جناب سے ایک روز
 کہ مان یا پ میرے خدا ہوں آپ پر اسے رسول خدا آیا آپ خوف کرتے ہیں مجھ پر فراموشی اور
 نسیان کا فرمایا اور جناب نے کہ اے بھائی نہیں خوف کرتا میں تجھ پر نسیان اور فراموشی
 کا اور نہ جہل اور نادانی کا اس واسطے کہ تحقیق مجھے خبر دی ہے خدا تعالیٰ نے کہ قبول کیا

وعامیری پنج حق تیرے کے اور واسطے شریکوں تیرے کے کہ ہونگے بعد میری م قلت
 یا رسول اللہ! ومن شرکائی ش میں نے عرض کی کہ اسے رسول خدا کون ہیں شرکائے
 م قال الذین قوت اللہ طاعتہم بطاعتی و بطاعتہم شر فرمایا اوس جناب نے شریک
 تیرے وہ ہیں کہ قرین اور نزدیک کیا ہے خدا تعالیٰ نے اطاعت اور تابعداری انکی کو مستحق
 اطاعت میری کے اور ساتھ اطاعت انی کے م قلت من ہم یا رسول اللہ ش میں نے
 عرض کی کہ کون ہیں وہ اسے رسول خدا م قال الذین قال اللہ تعالیٰ فیہم یا ایہا الذین
 اصنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم شر فرمایا وہ وہ لوگو میں کہ جنگی
 شائین خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اسی مومنو اطاعت کرو تم خدا کی اور رسول خدا کی اور
 صاحبان حکم شرع کے م قلت یا بنی اللہ من ہم قال علیہ السلام لا وصیاء الذین
 ہم الا وصیاء من بعدی ولا تفرقون حتی یردوا علی المحض ہا دین مہدین
 لا یضرہم کید من کادہم ولاخذ لان من خذلہم ہم مع القران والقران معہم لا
 یفارقونہ ولا یفارقہم ہم ینصراقتی و ہم بمطرون و ہم یدفع البلاء و ہم یستجی
 لہم الدعا ش میں نے عرض کی کہ اسے رسول خدا وہ کون ہیں فرمایا کہ یہ وصی اور خلیفہ میرے
 میں بعد میرے اور آپس میں جدا ہونگے تا انکے پہنچیں میرے پاس حوض کوثر براؤں عالی
 کہ ہدایت کرنیوالے اور ہدایت پانیوالے ہونگے ضرر نہ پہنچائے گا انکو گنہگار کہ چونکہ
 ساتھ لکر کرے اور نہ فرو گزاشت کرنا یعنی چوڑ دینا گنہگار جو انکو فرو گزاشت کرے
 اور یہ ساتھ قران کے ہیں اور قران ساتھ انکے ہے یہ قران سے جدا ہونگے اور قران
 ان سے جدا نہوگا اور انکے بسبب نصرت اور فتح پائیگی امت میری اور بسبب انکے باران
 رحمت میری امت پر برے گا اور بسبب انکی بلا امت سے دفع ہوگی اور انکی برکت سے
 دعا امت کی قبول ہوگی م قلت یا رسول اللہ ستمم لی ش میں نے عرض کی اسے رسول خدا
 آپ کا نام ارشاد کریں میرے واسطے م قال انت یا علی ثم ابی ہذا و وضع یدہ
 علی راس الحسن ثم ابی ہذا و وضع یدہ علی راس الحسین ثم ابی ہذا و علی ابی ہذا
 ثم ابی ہذا و علی و حنی اللہ و سیولد علی فی زمانک یا اخی فاطمہ

منی السلام وسیولد محمد فی حیوتک یا حسین فاقراء منی السلام ثم تکلمت
 اثنا عشر اماناً من ولدک الی مهدی اسمہ محمد الذی یملاء الله الارض
 قسطاً وعدلاً کما ملئت قبلہ ظلماً وجوراً فرمایا اوس جناب نے کہ اول ہوتا
 اسی علی پر بیٹا میرا بیہ اور رکھنا تہ اپنا او پر سر مبارک امام حسن کے پر بیٹا میرا بیہ اور
 رکھنا تہ اپنا او پر سر مبارک امام حسین کے پر بعد اوسکے بیٹا امام حسین کا امام بن
 العابدین پر بعد اوسکے بیٹا امام زین العابدین کا محمد کہ شہ کا فندہ ہوگا میرے علم کا اور
 خازن ہوگا وحی خدائے تعالیٰ کا اور قریب ہو کہ پیدا ہو علی بیچ زمانہ تیرے کے اسے
 بہائی پس بچانا اوسکو میرا سلام اور قریب ہے کہ پیدا ہو محمد بیچ حیوۃ تیری کے
 امام حسین پس کہنا اوسکو سلام میرا پر بعد اوسکے کامل ہونے کے فرزند تیرے بارہ
 امام بیان تک کہ منتهی ہوئے سلسلہ امامت کا طرف مہدی کے کہ نام اوسکا محمد ہوگا کہ
 ہر گناہین کو عدل اور رستی سے جیسا کہ پیری ہوگی پہلو اوسکے ظلم و ستم سے م ثم قال
 امیر المؤمنین واللہ انی لاعرفہ یا سلیمان حین مبایع بین الرکن والمقام
 واعرفہ سماء انصارہ و قبائلہم پر بعد اسکے فرمایا جناب میرے کہ قسم مجھے خداوند
 عالم کی کہ میں پہچانتا ہوں محمد مہدی علیہ السلام کو اسی سلیم کہ بیعت کریں اوس سے آدمی
 در میان رکن و مقام کے اور جانتا ہوں میں نام اوسکے انصار اور قبائل کو ان انصار کے
 م قال سلیم بن قیس ثم لقیۃ الحسن والحسین بالمدينة بعد صا ملاک معاویۃ
 لعنة الله علیہ ش کہا سلیم بن قیس نے کہ بعد اسکے ملاقات کی میں نے ساتھ امام حسن اور امام
 حسین کے مرینہ میں بعد اسکے کہ حاکم ہوا تھا معاویہ علیہ اللعنة م فحدثتہما بهذا الحديث
 عن ابیہما ثم پس روایت کیا میں نے اس حدیث کو ان دونوں صاحبزادوں سے اپنے
 والد ماجد سے م قال قد صدقت یا سلیم قد حدثک امیر المؤمنین بهذا الحدیث
 ثم فرمایا دونوں صاحبزادوں نے کہ سچ کہا تو نے اسے سلیم یہ تحقیق خبر دی تجھے
 امیر المؤمنین نے ساتھ اس حدیث کے م ونحن جلوس وقد حفظنا ذلك
 عن رسول الله كما حدثک فلم تزد حرفاً فیہ ولم تنقص منه حرفاً ثم فرمایا

اور یہ تحقیق کہ یاد کیا ہے ہم نے اس حدیث کو رسول خداؐ سے جیسا کہ خبر دی تجھ کو امیر المؤمنین
 پس نہ زیادہ کیا تو نے اس میں ایک حرف کو اور نہ ناقص کیا تو نے اس میں سے ایک حرف کو
 م وقال سلیم بن قیس ثم لقی علی بن الحسین وعنده ابنہ محمد الباقر فحدثته
 بما سمعته من ابيه وما سمعته عن امير المؤمنين ثم قال ما سمعته من قيس بن قيس
 اس کے ملاقات کی مینے ساتھ امام علی بن الحسین کے اور اس جناب کے پاس بیٹا اوکا
 محمد باقر علیہ السلام تشریف رکھتے تھے پس خبر دی مینے او کو جو کچھ کہ سنا تھا مینے او کے والد
 بزرگوار امام حسین علیہ السلام سے اور جو کچھ کہ سنا تھا مینے امیر المؤمنین سے م فقال
 علی بن الحسین قد اقرأ فی هذا الحديث امير المؤمنين عن رسول الله وهو
 مريض وانا صبتی ثم پس فرمایا امام زین العابدینؑ کہ تحقیق پڑا ہمارا برو میرے اس
 حدیث کو امیر المؤمنین نے رسول خداؐ سے اس حال میں کہ وہ جناب مریض تھے اور میں
 سن تمام م قال ابو جعفر و اقرأ فی حدیثی عن رسول الله وانا صبتی ثم بعد اسکے
 فرمایا جناب امام محمد باقرؑ نے رسول خداؐ سے اس حال میں کہ میں کو دک تمام قال
 ابان بن عیاش فحدثته کلمه علی بن الحسین عن سلیم بن قیس الہلالی فقال
 صدقت ثم کہا ابان بن عیاش نے کہ خبر دی مینے امام زین العابدینؑ کو ساتھ کل اس حدیث
 کے سلیم بن قیس ہلالی سے پس فرمایا اس جناب نے کہ سچ کہا تو نے اس واسطے کہ
 قد جاء جابر بن عبد الله الانصاري الى ابي محمد وهو يختلف الى لكتاب فقبله
 و اقرأ السلام عن رسول الله ثم کہ تحقیق آیا جابر بن عبد الله انصاری نزدیک فرزند
 میرے امام محمد باقرؑ کے اس وقت کہ وہ جانا طرف مکتب کے پس بوسہ دیا او کی پیشانی
 پر اور چونچا یا رسول خداؐ کے سلام کو م قال ابان بن عیاش فحدثت بعد موت علی بن
 الحسین ثم فحدثته بهذا الحديث کلمه عن سلیم بن قیس فاغرو رقت عیناه
 وقال صدق سلیم رحمۃ اللہ علیہ کہا ابان بن عیاش نے کہ میں حج کو گیا بعد انتقال جناب
 امام زین العابدینؑ کے اور ملاقات کی مینے جناب امام محمد باقرؑ سے اور خبر دی مینے انھیں
 جناب کو ساتھ تمام اس حدیث کے سلیم بن قیس سے پس کہ امام کیا اور جاری ہوئے

اوس جناب کی آنکھوں سے آنسو اور فرمایا کہ سچ کہا سلیم نے رحمت اللہ کے اوس سپر
 وقد جاء سلیم الی ابی بعد قتل جدی الحسین وانا عندہ فحدثہ بهذا الحدیث
 بعینہ فقال ابی علیہ السلام صدقت واللہ یا سلیم قد حدثنی بهذا الحدیث ابی
 عن امیر المؤمنین علیہ السلام اور یہ تحقیق آیا سلیم نزدیک میرے والد ماجد کے بعد قتل ہونے
 وادامیرے امام حسین کے اور میں اوس جناب کے پاس تھا پس خبر دی اوس جناب
 نے ساتھ اس حدیث کے بعینہ پس فرمایا میرے پدر عالیقدر نے کہ سچ کہا تو نے
 قسم بخدا اے سلیم یہ تحقیق خبر دی مجھ کو ساتھ اس حدیث کے میرے پدر عالیقدر امام حسین
 امیر المؤمنین سے م وفی کتاب اللہ ما یحسبہ الجاہل مختلفاً متناقضاً وليس
 مختلف ولا متناقض اور سچ کتاب خدا تعالیٰ کے بہت سی چیزیں ہیں کہ گمان
 کرتے ہیں جاہل کہ وہ مخالف ہیں ایک دوسرے اور متناقض ہیں انہیں حالانکہ انہیں
 اختلاف ہے نہ تناقض م وذلک مثل قول اللہ تعالیٰ فالیوم ننساہم کما نسوا
 لقاء یومہم ہذا اور یہ آیات مثل قول خدا تعالیٰ کے ہے کہ پس روز قیامت گویا
 فراموش کریں گے ہم انکو جیسا کہ فراموش کیا انہوں نے اس روز کو م وقولہ
 تعالیٰ نسوا اللہ فانسیمہم اور قول خدائی تعالیٰ کا یعنی فراموش کیا انہوں نے
 خدای تعالیٰ کو م ثم یقول بعد ذلک وما کان ربک نسیاًش پر بعد اسکے فرمایا
 کہ نہیں ہے پروردگار تیرا بھلا گیا پس ان آیات میں بھی تو ہم کرتے ہیں مخالفت کا اور
 کہتے ہیں کہ یہ آیات ہی باہم گر مخالفت رکھتے ہیں م و مثل قولہ عز وجل وحوہ
 یومئذ ناظرۃ الی ربہا ناظرۃ ش یعنی اور مثل قول خدا تعالیٰ کے کہ مومنون کو روز
 ہوگی دن قیامت کے تازہ اور حرم نظر کر نیوالے طرف پروردگار اپنے کے م ثم یقول
 عز وجل لا یدرکہ الابصار وهو یدرکہ الابصار وهو اللطیف الخبیر
 پر بعد اسکے فرماتا ہے وہ تعالیٰ کہ نہیں پاتے ہیں خدای تعالیٰ کو آنکھیں اور وہ پاتا
 آنکھوں کو اور وہ لطیف وخبیر ہے پس ان تو ہمیں بھی تو ہم مخالفت کا کیا ہے م وفی
 اللہ تعالیٰ ما کان لبشر ان یکلم اللہ الا وحیاً او من وراء حجاب ش اور بھی

فرمایا اوس تعالے شانہ نے کہ نہیں جائز ہے کسی آدمیوں کو کہ کلام کرے ساتھ اوسکو
خدا تعالیٰ مگر بطریق وحی یا پیچھے سے پردے کے م ثم یقول عز وجل و کلم اللہ موسیٰ
تکلیماش پر فرماتا ہے وہ عز وجل کہ کلام کیا خدا اے تعالیٰ نے ساتھ موسیٰ کے کلام
کرنا پس کہتے ہیں کہ در میان ان دونوں آیتوں کے بھی مخالفت ہے اور مثل ان آیات
قرآن میں بہت سی آیتیں ہیں حالانکہ در حقیقت انہیں کسی طرح کا اختلاف نہیں ہو جیسا کہ
ساتھ اندک تامل کے ظاہر ہوتا ہے چنانچہ مروی ہے کہ ایک مرد نے فرقہ زندقہ سے
کہ خدا تعالیٰ کو صانع عالم نہیں جانتے جناب میر المؤمنینؑ سے وجوہ توقیف اور
موافقت ان آیات کے پوچھیں اوس جناب نے سب وجوہ توقیف کے اور طریق
اختلاف ان آیات کے بوجہ حسن ارشاد فرمائیں پھر شیخ مدوح نے فرمایا کہ میں نے
اس خبر کو شرح جناب میر المؤمنینؑ سے کتاب توحید میں استخراج کیا ہے نتیجہ
لکھنؤ الحمد والہند کہ یہ شرح رسالہ اعتقاد یہ ستمی بارشادیہ زبان ہندی عام الفہم تاریخ
نہم ماہ ذالحجہ روز پنجشنبہ سن بارہ سو پچانووی سحرمدین تصنیف ستونام ہوئی

مقام کهنو محلہ وزیر کنج باہتمام کمترین سید عابد علی مطیع اثنا عشرمین واقع تاریخ ۱۹
ماہ رجب المربع ۱۲۹۹ ہجری کو

چھپا

[illegible]

تجارتخانه وقفه
مکرمه

سید محمد علی

شماره ۱۰۰

